







اطلاعیہ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ایک کثیر ذخیرہ ہمیشہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے جس کی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے بلا قیمت مل سکتی ہے جسکے معائنہ وہ ملاحظہ سے شائقان اہلی حالات کتب کے معام و فرما سکتے ہیں قیمت بھی رزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پیج کے پیر صنفی جو سادہ تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی مختلف فنون کی درج کیے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کار سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

### تفاسیر قرآنی اردو

تفسیر قادری ترجمہ اردو تفسیر مبینی مترجمہ مولوی فخر الدین صاحب کامل دہ جلدیں۔  
کاغذ صافی۔  
کاغذ سفید گندہ۔  
تفسیر سورہ فاتحہ مسمی بہ تفسیر الاسلام از مولوی اکرام الدین۔ ۲۰  
تفسیر سورہ یوسف چار حصہ از مولوی اشرف علی۔ ۱۵  
پنج سورہ مترجم بہ ترجمہ اردو۔ ۲

### ایضاً فارسی

تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف متداول پوری تفسیر غرر خط بلا جلد ہے، جلد ہے تفسیر اسرار الفاتحہ تفسیر ملا عین ہدی تصویف۔ ۱۰

### ایضاً عربی

تفسیر بے نقط فیضی مسمی بہ سواطع الامام بکتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب مخفی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجے عجیب صفت ہے بالکل بے نقط اسپر عجیب بلاغت و سلاست

پھر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح بے نقط۔  
فہرست وقایع کا نام بے نقط۔ روایت کا ترجمہ بے نقط شہنشاہ ہند کا عزت کراواقتی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فخر دیا تھا جیسا شہنشاہ و بیسا ہی پایا مطبع کی تمام تر کوشش سے نہایت نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا اور بہت عمدہ چھپا بلا جلد بلکہ جلد عکس الفی الخ فیسر تفسیر حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی مطبوعہ ذخیرہ ۲۰

### احادیث اردو

مطہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مغفورہ کامل چار جلدیں ہے حامل المثنیٰ یعنی اقل عبارت عربی حدیث کی بجائے اسکا ترجمہ اردو میں۔  
تحفۃ الاخیار ترجمہ اردو مشرق الانوار مترجمہ مولوی خرم علی۔  
ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المثنیٰ جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری یہ ترجمہ نفیس بصرف نہ کہ کثیر مطبع نے کرایا ہے اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محدود ہیں۔ جلد اول زیر طبع۔

### حدیث فارسی

اشعۃ اللمعات حامل المثنیٰ شرح مشکوٰۃ از مولانا محمد رشید عبد الحق دہلوی چار جلدیں ہیں۔ عمدہ بلا و عنایت زیر طبع

### ایضاً عربی

تفسیر اصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبد الرحمن بن علی بنی معروف۔ ۱۰  
سنن ابی داؤد۔ مجلد صحاح ستہ ایک یہ بھی ہے کامل دو جلد ہیں از امام سلیمان بن اشعث سجستانی رحمہ اللہ معروف زیر طبع  
دلائل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و اسامی متبرکہ و خواص اسماء عن معروف۔ ۸  
زاو السبیل الی الخیرۃ و السبیل۔ ذخیرہ احادیث مولانا غلام محی۔ ۱۵

### فقہ اردو

غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو مختار ترجمہ مولوی خرم علی دہلوی محمد حسن کامل چار جلدیں عمدہ و نجات ضروری مسائل ناز و زوہ و غیرہ۔ ۱۵  
مفصل لکھنؤ از مولوی اکرام علی جوہری۔ ۱۵



# لَكِن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُتَّقُوا

URDU STACKS

الجزء الرابع



مِمَّا أَحْبَبْتُمْ ۝ وَمَا تُتَّقُوا هُنَّ شَيْءٌ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

جس سے محبت کرتے ہو اور جو کچھ چیز خیر کرو گے سوا اللہ تعالیٰ اسکا دانائزہ

لَكِن تَنَالُوا الْبِرَّ۔ اسی نیا بہ و بہا نجات۔ تم نیکو کاری کو ہرگز نہ پاؤ گے۔ یعنی نیکو کاری کا ثواب نہ پاؤ گے وہ ثواب جنت ہو۔  
 حَتَّى تُتَّقُوا مِمَّا أَحْبَبْتُمْ۔ یہاں تک کہ جن چیزوں کو تم چاہتے ہو ان میں سے غیرات کرو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو اور نفس جن چیزوں کی محبت رکھتا ہے تم ان چیزوں سے منقطع ہو جاؤ اور یقیناً آخرت کے طور پر انکو خیرات کر دو تب تک یا تو یعنی جو  
 ابراہیم کا مرتبہ ہو وہ مکمل ہو۔ واضح ہو کہ یہ کلام از سر نو شروع ہوا اور یہ مومنوں کو خطاب ہوا اور کافروں کے ذکر کے بعد اسکی توحید کی تائید ہو  
 ذکر فرمایا اس سے مناسبت ظاہر ہوا اور تامل اور انشائی حال ہونا اور بولنے میں۔ مانی منہ مروت جیسے سکی طرف  
 سے بھلائی پہنچی اور یہ نول ہوا اسے سنیں جسکے معنی تناول کے ہیں پھر بمعنی کار خیر و عمل صالح ہو اور یہ کو یہ نجات کہ اسکے ثواب کو یہ پونے  
 اور ہر شے کے نزدیک جو تقدیر کہ ترجمہ سے ظاہر ہو وہ خوب ہو یعنی حد البر حال یہ کہ نیکو کاری کی حد کو نہ پہنچو گے مگر اسطر کے بموجب  
 چیز سے صدقہ کرو۔ اگرچہ مال اسکا وہی ثواب جنت ہو اسبواسطے حضرت ابن مسعود بن عباس عطا رو مجاہد و سدی سے تفسیر فرمائی  
 ہو اور بعض نے کہا کہ اگر۔ اسی تقویٰ اور بعض نے کہا کہ طاعت۔ اور اصل میں یہ کہتے ہیں کہ خیر میں توسع کو۔ اور یہ جب ہوتا ہو کہ آدمی اخلاق شرعی  
 سے آراستہ ہو علم و حکم و عدل و حیا و کرم و سخا و شجاعت وغیرہ خوبیوں سے مزین ہو اور جمالت و غصہ و قے ایمانی قصبہ شرعی و کل و  
 تنگدلی و نامروی و خدا سے تعالیٰ پر بھروسہ کرنا اور امر و نہی کا پورا یقین ہونا وغیرہ بد خصلتوں سے اللہ تعالیٰ نے ہر کجیات دی ہو جب  
 ایسا خوش خلق ہوتا ہو تو ہر فعل اسکا مکمل ہو جائے اسی سے حدیث نواسن عثمان بن عفان نے رسول صلعم سے یہ کو دریافت کیا آپ نے  
 فرمایا کہ حسن خلقی تر ہے فافهم۔ اتفاق سے مراد مطلق خرج کر ڈالنا نہیں ہو بلکہ صدقہ دیکر خرج کرنا مراد ہے خواہ صدقہ خرچ ہو یا نذر کوۃ وغیرہ  
 کے یا نفل ہو اور نفل میں اپنے اہل و عیال پر بھی بطور معروف و بدون اسراف کے خرچ کرنا داخل ہے چنانچہ حدیث سعد بن ابی وقاص سے یہ آیا کہ  
 جو نقد تو اپنی جو رو کے منہ میں پہنچا دے وہ بھی تیرے واسطے ہے یعنی پھر صدقہ اس چیز میں سے ہو کہ شکوہ محبوب رکھتے ہو اپنے  
 مالوں میں سے کوئی مال ہو اور میں بتعین یہ یعنی ان اسوال سے بعض صدقہ کرو اسواسطے کہ کل مال خرچ کر دینا چاہنا نہیں ہو جتنا کہ کسی کی نوبت  
 آوے اور محبت سے یہاں محبت شرعی مراد نہیں بلکہ بشری مراد ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مال کی محبت فی نفسہ روا ہو بلکہ امر خیر کے  
 واسطے جبکہ حلال ہو اچھا سمجھا جائے اور لہذا حرام و مشتبہ کے مال سے صدقہ دیکر ثواب کی نیت رکھنا کفر ہے اور شاید کہ من بیان ہو یعنی  
 مخصوص وہ اموال جسے بقصد تقاضاے بشری تم کو محبت ہو انکو صدقہ کرو کیونکہ آدمی ہر چیز کو اپنے مال سے محروم نہیں رکھتا ہر محروم ہونے کی خیرات  
 کرنے سے ولی یقین ظاہر ہوا کہ اگر وہ دار آخرت کا یقین ہو اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو۔ بخلاف منافق کے جو خرچ کرنے میں تردد ہوتا ہو۔ وہاں  
 تُتَّقُوا مِمَّا أَحْبَبْتُمْ شَيْءٌ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ۔ اور تم کوئی چیز خرچ کرو اللہ تعالیٰ اسکا علیم ہو۔ اگر یہ مال نفل ہو پھر بخاری

نیرت بھی جانتا ہر فیجازی علیہ۔ پس تم کو سپر ثواب دینا یعنی صدقہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنا دانا ہونا بیان فرمایا اس سے مراد یہ کہ وہ تم کو  
 تمہارے کار خیر کا ثواب عطا کریگا اور اس میں اشارہ ہے کہ نسبت سچی رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہر اسید واسطے مطلق خرچ کرنے پر یہ فرمایا کہ  
 اللہ کیا زکیم جزا کریم۔ تمکو خدا نیک بدلا دینا کیونکہ بہتیرے دکھائے گئے تھے کہ صدقہ دینے میں اس سے حق کلام معلوم ہو گیا۔ پھر جانو کہ  
 سچناوتی نے دامنجنون میں کہا کہ مال سے یا پس چیز سے جو مال غیرہ کو عام ہو مثلاً مسلمانوں کے معاشرت میں لینے سے نہ پڑے ہوے  
 بھلائی کرے مثلاً بادشاہ اسکی بات ماننا ہو اس سے بھلائی کرے اور بدن کو اللہ تعالیٰ کی نیکگی میں صرف کرے اور دلو اسکی یا دین قرآن  
 کرے مقررہ کم کتا ہو کہ یہ کلام خوب ہو اور اللہ تعالیٰ اسے واسطے تعلیم دینے میں اپنی جان کو وقف کرنا بھی اس میں داخل ہو اور بخاری مسلم وغیرہ  
 نے حضرت انس سے روایت کی کہ جب یہ آیت اتری تو ابو طلحہ انصاری رسول اللہ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے میرے مالوں  
 میں سے تیر جا بہت پسند ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ ہو میں اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا ذخیرہ و ثواب چاہتا ہوں پس اللہ تعالیٰ  
 کی توفیق سے آپ جان چاہیں خرچ کریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرچ ذلک مال رای ذلک مال رای یعنی خوب خوب بیڑا فائدہ مند  
 مال ہو بیڑا فائدہ مند مال ہو اور جو تو نے کمائیں نے سمجھ لیا اور میری اسے ہر کمائیں کو تیرے اقربین میں صرف کر دین عرض کیا کہ آپ جیسا چاہیں کریں  
 پس آپ نے ابو طلحہ کے اقارب اور حجاب کی اولاد میں تقسیم کر دیا۔ اور یہی ہے حضرت عمر کا حصہ تیر سب سے نفس مال صدقہ کا حدیث صحیح میں اور  
 جلالہ یعنی بہت پسند باندی کو اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کرنا اور ابیہ بنار و عبد بن حمید بن کور ہو اور حضرت عمر نے اس باندی سے پھر نکاح بھی نہ  
 کیا اور یہ تقویٰ ہو کیونکہ صدقہ کا مال پھر خرید کر حدیث بخاری میں منوع آیا ہو اگرچہ علماء کے نزدیک اس میں فقط کراہت ہو واللہ اعلم۔ اور  
 ان احادیث سے نکلا کہ صدقہ کو اقارب میں تقسیم کرنا اولیٰ ہو اور یہ نکلا کہ آیت کریمہ صدقہ مفروضہ و مستحبہ کو عام ہو۔ اور میں تعبیر یہ ہونے کی نفوت  
 نکلتی ہو اور بعض قراتہ میں بھی۔ بعض مانجنون آیا ہو حرف عرائس البیان میں اس آیت کریمہ کے اشارت کو طول کے ساتھ اس طرح بیان  
 فرمایا کہ قولہ تعالیٰ لن تنالواہم حتی تنفقوا اما تجنون۔ جو لوگ اس صفت کہ میں کہ محبوب چیز کو خرچ کرتے ہیں انکے چار طبقہ ہیں حسب ذیل  
 طبقہ اول اہل معاملات۔ اور ان کی دس قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ کہنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک  
 ترک دنیا دوم ترک ریاست یعنی لوگوں کے سردار بننے کو چھوڑنا اور سوم ترک نفس کہ اللہ تعالیٰ اللہ ترک کرتے ہیں قسم دوم تو رع کرنے  
 والے ہیں اور ان کا انفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک ترک معاشری کہ گناہ کسی قسم کا ہو ترک کرتے ہیں دوم سوائے سدرتی کے حلال بھی ترک کرتے ہیں  
 سوم شہوات سے یعنی تمام خواہشوں سے خواہ کسی قسم کی ہوں جو نفس سے متعلق ہیں سب سے نفس کو چھوڑا تیسرے میں قسم سوم زہد کہ نواہی  
 ہیں اور ان کا انفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک نفس کا مجاہدہ ہو یعنی نفس کو مجاہدہ میں لائے ہیں اور اسکی ضد سے چھوڑا تیسرے  
 دوم اعمال کو پاک کرتے ہیں سوم جوارح و اعضا کو احکام سنت پر چھکانے رکھتے ہیں اور خود بینی سے ذلیل کرتے ہیں چہارم فقرائین  
 اور ان کا خرچ بھی تین چیزیں ہیں اول حفظ اوقات یعنی جو دم ہو اسکو نگاہ رکھتے ہیں دوم فقر کی نگہداشت کرتے ہیں کہ تو فکری یا اسکی  
 خواہش بریل نہ کرے۔ سوم اپنے آپ کو تمام امور میں عقیف رکھتے ہیں کہ انکے حال سے سوائے حق عزوجل کے کوئی وقفہ نہ ہو۔ قسم چہم  
 اس طبقہ سے اختیار ہیں اور انفاق انکا بھی تین چیزیں ہیں اول مالوں کو خیرات کرنا بدوں اسکے کہ جسکو دیا ہو سپر کھیت کریں یا ایدار  
 دین یعنی قولہ تعالیٰ ثم لا یبقون الا الفقراء من اولیٰ کے پاس تیسرے دوم فقیروں کے نزدیک تواضع و عاجزی سے رہتے ہیں سوم  
 ریا کا سطرہ آنے کے وقت اخلاص کی دعا کرنا اور اپنے نفس کی شر سے پناہ مانگنا قسم شہم صبر کرنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا بھی تین چیزیں



ہیں۔ اول توفیق کے وقت جہیز نہیں کرتے ہیں دوم بلا نازل ہونے کے وقت دل خوش رکھتے ہیں سوم رحمت پر محنت و بلا کو اختیار کرتے ہیں یعنی محنت و بلا کو بہ نسبت رحمت کے پسند کرتے ہیں **قال المسترحم** وہ یہ ہو کہ بلا میں ظاہر ایک بلا ہو اور صدر باطن خاص و شیعہ ہوتے ہیں پس عام تو اس ایک بلا ظاہر پر صبر نہیں کر سکتا اور یہ لوگ اس پر صبر کر کے ان الطاف کو پہنچ چکے تو اب بلا کو راحت پر ترجیح دیتے ہیں کیا نہیں دیکھتا کہ حفت الختہ یا لکھارہ اللہ تعالیٰ نے نبوت کو مکہ سے گھیر دیا ہو جو شخص اس مکر و بات کو چھیل گیا وہ جنت کو پسند کر گیا اور دوزخ کی شہوات سے بدرجہا افضل جانیکا۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ بلا سے عاقبت مانگنا یہ علی العموم عوم کو حکم ہو سکتا کہ اگر خدا نخواستہ اس بلا پر صبر نہ ہوا تو پھر بریادی زیادہ ہو جیسے عوم کو راہ تجربہ و ترک نہیں سکھائی جاتی ہر خوف آنکہ غالباً وہ اس راہ میں ایمان سے جاتے رہتے ہیں اور حق یہ کہ بلا سے الہی پر صبر کرنا کسی کی مجال نہیں ہو کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام نے قیصر خانہ کو اختیار کیا تھا اور ہوا جو ہوا اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو جو ایمان کا فروں سے بھر جانے کی تمنا کرتا اور اللہ تعالیٰ سے عاقبت چاہو لیکن جب مقابل ہو جاؤ تو ثابت قدم رہو (اصح) اور حدیث میں ہے کہ دنیا و آخرت کے لیے بہتر عملے عاقبت ہو (اسنن) الحال جب بندہ شکر گزاری کے ساتھ عظمت کبریائی کا اظہار کرتا رہا پھر تقدیر سے ہٹا دیا ہو تو جیسے بلا دی وہی صبر عطا فرمانا ہو و لا حول و لا قوة الا باللہ العزیز الحکیم۔ یعنی بندہ ہر وقت یہ کہہ سکے یعنی مجھے کچھ بھی طاقت و قوت نہیں سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہی کے نام پاک کے ساتھ ہو حدیث میں ہے کہ ایک نے دعا کی کہ الہی مجھے صبر عطا فرما جسے اللہ علیہ وسلم نے نکر فرمایا کہ ان شخص تو نے بلا لائی اس نوعیت مانگ (اسنن) حال آنکہ اسے صبر عطا جو ظاہر ہوا کرتا ہو و اسأل اللہ تعالیٰ العاقبت فی الدنیا والاخرۃ۔ قسم قسم شکر کرنا تو الہی میں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول اپنی زبانوں کی شناسے پروردگار سے دیکھ کر شرم کرتے ہیں کہ ہم بھی تعریف کا درم ہا رہیں حالانکہ انہوں کو خوب پہچانتے ہیں دوم انعام کرنے والے پاک بے نیاز کی معرفت حقیقت سے اپنے دونوں میں متبخر ہوتے ہیں سوم اپنی روحیں خیرات کرتے ہیں اور کسی عوج کے خواستگار نہیں ہیں قسم قسم متوکل ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیز کا ہو اول استرسال نفوس اللہ تعالیٰ کے واسطے آئی بلا نازل ہونے کے وقت دوم اپنے جان و دل کو کسی رضا مندی چاہنے میں خیرات کرنا۔ سوم اللہ تعالیٰ کی قضاء و مقدر جاری ہونے کے وقت ہر خطرہ سے اپنی خاطر کو مضبوط رکھتے ہیں کہ کوئی بجا خطرہ نہیں آنے دیتے ہیں قسم قسم انہیں سے رہنی لوگ ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیز کا ہو اول آنکہ اللہ عزوجل جو حقیقت قادر و مختار ہو اسکے اختیار میں ہونگے اور اپنے اختیار کا نام چھوڑ دیا دوم جو اسکا ارادہ ہو اسکے مقابلہ میں نہیں کرنا چھوڑا سوم امر تبہ سے کمر و اتون سے اپنے اسرار کو چھپا دینے میں قسم و قسم انہیں سے صنادیق میں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ مخلوق کے دیکھنے سے پروردگار عزوجل کی بندگی کو خالص پاک رکھتے ہیں اور نفس کی رغوت سے اپنے سراطل کو پاک رکھتے ہیں سوم آنکہ توحید کو رسم عادت سے پاک رکھتے ہیں طہقہ ثانیہ

**اصل حالات** ان لوگوں کی بھی دس قسمیں ہیں قسم اول انہیں سے اہل مراقبہ کہلاتے ہیں اور خیر کرنا ان کا بھی تین چیزیں ہیں اول دفع خطرات اور دوم مناجات کو خفیہ ادا کرنا۔ سوم آنکہ خلوتوں میں حرمت کی حفاظت کرنا قسم دوم اہل خوف ہیں اور ان کا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول کمتر سونا اور دوم کم کھانا اور سوم قلت کلام یعنی کم بات کرنا۔ اور قسم سوم انہیں سے اہل رجوع ہیں اور ان کا خیر بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ ہر دو جہان سے طبیعت کو اٹھا لیتے ہیں دوم ان دونوں منزلوں سے اوپر چڑھتے ہیں سوم تمام عالم کے ذکر سے اپنے دل کو خالی رکھتے ہیں قسم چہارم جہتیں ہیں اور ان کا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ معرض کرامات سے انتہا کرتے ہیں دوم طاعات کی طرف اتفاقات نہیں کرتے ہیں سوم قلب کو درجہات سے صاف کرتے ہیں کیونکہ وہ مقام مشاہدات تک پہنچ جاتے ہیں قسم پنجم ان میں سے



مشتاق کہلاتے ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں کہ ایک تو ہجر کی آگ سے جلنا دوم بھوک کی آگ سے نفس کا سلگنا سوم خوف و ہلال کی آگ سے روح جلنا قسم ششم ان میں سے عاشقین ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک تو ولایت کی خواہش چھوڑنا تین دوم حفظ محبت چھوڑنا تین اور سوم مقام رعایت میں ہمیشہ سر باطنی کو لگا کر رکھنا ہیں۔ اور قسم ہفتم موقوفون یعنی یقین رکھنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو نفس پر شفقت نہیں کرتے ہیں دوم قلب کی ہمیشہ نگہداشت کرتے ہیں سوم ماسوائے حق عزوجل کے سب چیزوں کی یاد سے اپنی ارواح کو پاک رکھتے ہیں قسم ہشتم انہیں سے متانسین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں کہ ایک تو مخلوق سے منہ موڑتے ہیں دوم دل کو اس طرف لگاتے ہیں جہاں سے طلوع انوار شاہد ہوگا۔ سوم اپنی سر باطنی کو دھن کے معارضہ سے پاک رکھتے ہیں قال المہر اس سے ظاہر ہوا کہ سیدہ سے کبھی دوسوہ و تکلیف شرعی ساقط نہیں ہوتی یہ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت صلعم اور صحابہ کرام سے یہ تکلیف کبھی ساقط نہ ہوئی اور اگر صحیح میں ہو کہ صحابہ رسول صلعم اعمال میں سے کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں جانتے تھے سوائے نماز کے کما فی مشکوٰۃ وغیرہ لیکن بجائے اسکے حسانت ابرار کو مقررین کے درجہ میں سیات شمار کیا گیا ہو اور میں سے صحیح ہوا کہ اصحاب بدر کے حق میں آیا کہ اللہ عزوجل نے انکو فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں نے تم کو بخیر باد حالانکہ پیچھے جا کر صحابہ و خلفاء راشدین نے اپنے ہمد شرعی جاری فرمائی ہے اور یہ مستحکم روایت ہو رہی ہے اور خود اللہ عزوجل نے فرمایا کہ ان کمسات یدہن السیات۔ نیکیاں ناپید کر دیتی ہیں برائیوں کو اور اس سے زیادہ تحقیق مقام کا اظہار فرما چاہیے کہ اپنے موقع پر آج کی قسم نہم انہیں سے مطمئن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بلا میں نکل کرنا وقائم رہنا۔ دوم رنج و تکلیف میں صبر کرنا سوم نعمتوں میں شکر کرنا۔ اور سوئیں قسم ان میں سے حسین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بندگی کی صحت اس صفت کے ساتھ کہ مشاہدہ معبود میں حاضر ہوتے ہیں دوم اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان و روح کو قربان کرتے ہیں بدون اس کے کہ ثواب جنت کی رغبت سے ہو سوم کنایہ کے انوار مطالعہ کرتے ہیں طبقۃ ثالثہ اہل معرفۃ اور ان کے بھی دس قسم ہیں قسم اول ذاکرین ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک تو دفع و سوا اس دوم قلب سے لوگوں کے تیج میں ہو کر غفلت کو دور رکھنا سوم ہر دم شخصی سے باہر ہو جانا غفلت سے مراد یہاں غین قلب ہو جیسا کہ حدیث مسلم میں ہے انہ لیسان قلبی میرے قلب پر غین آجاتا ہو اور میں اللہ تعالیٰ سے مشابہت نظر کرتا ہوں ردو اہل علم قسم دوم انہیں سے متفکرین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو روح کو کھینچنا تاکہ مشاہدہ غیب میں پہنچے اور ہاں ایسے مقام پر پہنچے کہ آفتاب جلال قدم کے انوار اس پر پڑیں۔ دوم عقل کو چھوڑ دینا کہ میدان ملکوت میں جبروت کا مشاہدہ کرے یہ قسم قلب کو بساط قرب سے نزدیک کر دینا بغرض خواہش وصال کے مگر اس صفت کے ساتھ کہ وہ حضرت کبریٰ و عظمت کی ہیبت سے بھر ہو قسم سوم حکما ہیں یعنی جن کو حکمت ربانی عطا ہوئی ہو اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مریدانہ یعنی ایسے قصوں کے واسطے جو درگاہ بارہ قیاس کی مضبوط خواہش رکھتے ہیں کلام کرنا اور دوم طالبین کے واسطے علم پھیلانا سوم اہل عالم کے لیے راہ صواب دکھانا قسم چارم ان میں سے اہل حیا ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو سر باطنی سے مقام کبر سے متیز کر دینا اور دوم مشہد ذکر سے پوشیدہ خواہش کو پاک کر دینا۔ سوم جاری خطرات سے باریکہ ریا کر کو دور کر دینا قسم پنجم انہیں سے اہل تلوین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو بیت عین عقل سے اپنے عقل کلی سے تفکر کرنا اس نسبت سے تاکہ معرفت حاصل ہو اور دوم اسکے قدیم انعام میں قلب سے نظر کرنا تاکہ محبت ربانی حاصل ہو۔ سوم روح سے سیر کرنا عالم ملکوت میں تاکہ انوار مشاہدہ حاصل ہوں قسم ششم انہیں سے اہل تنگی ہیں اور انکا تین چیزیں ہیں ایک نگاہ رکھنا جناح غیب و حیت کا مقام بلو بیت سے دوم دفع کرنا تہمت بشری کا مصدر کشف مشاہدہ سے سوم راجع ہونا سر باطنی کا طوالع سلطان

لے لیکن مشاہدہ ذات و صفات بخیر الہی اور بولی ۱۱۱

سہیت ہیں پس اہل تکین اور اک حقیقت جمال قدم سے پرورش یافتہ اور اتحاد بقا کو اعدام شاہد صرف سلطان حدیث سے تیز کرتے  
 والے ہیں قسم سہم اس میں سے اہل حقیقت ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ گنہگاروں کے حق میں دعا کرنا دوم خوشی خاطر سے انکی  
 ایذا کو برداشت کر لینا سوم انکے بدلے سے طمع اٹھا لینا پس یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر رحمت میں پس مخلوق تو مسافر سے  
 قطع کر دیے جاتے ہیں اور یہ لوگ تمام کشت سے ہشیار نہیں پاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اپنے بندوں اور ملکوں کے باقی رکھنے کے  
 واسطے رکھا ہے تاکہ انکی طرف وہ لوگ التجا لاویں جسکو اپنے احوال میں شک ہو گیا تو قسم نہم نہیں سے اہل اس میں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں  
 ایک اسرار کو چھپانا بخون غیرت حق کے دہم اپنی مراد سے نکال کر حق عزوجل کی مراد میں جانا اور سوم خلق سے غائب ہونے کے سبب میں جمال  
 غیب القیب کی تلاش کرنا۔ قسم دہم ان میں سے عارفین ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو دنیا کو دنیا داروں کیلئے چھوڑ دینا اور  
 دوم آخرت کو مسکنی لذت کے داروں کی خواہش میں رکھتے ہیں یعنی اگرچہ آخرت کی نعمت انکو ملی لیکن خواہش اسکی نہیں کرتے ہیں سوم یہ کہ اپنے  
 مولیٰ کے دروازے پر بیٹھے ہیں اس طرح کہ سوائے اسکے سب سے منع ہو جاتے ہیں اور اسی کے مشاہدہ کے واسطے صفا ہے عبودیت میں ماضی رہتے ہیں  
 یہ لوگ تمام مخلوق و موجود سے منع ہو کر خالق عزوجل ہی کی طرف ہوتے ہیں طہارت و اہل توحید میں اور انکی بھی  
 وصال تین ہیں۔ قسم اول ان میں سے اہل تقبض ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مقام حزن میں مراقبہ کر کے اپنے دم گنتے ہیں  
 دوم مقام عشق میں خون بہاتے ہیں سوم مقام شوق میں دل سے آہ آہ کرتے ہیں قالی لہم رحمہ اللہ عزوجل نے حضرت ابراہیم کو فرمایا ہو کہ ان بڑے  
 لاواہ حلیم۔ اور اوہ کی تفسیر کی گئی کہ بہت آہ آہ کرنے والا۔ حدیث میں ہے کہ آپ کے سنیہ مبارک سے شل جوش نیک کے آواز آتی تھی اور قسم دوم  
 ان میں سے پر عکس اول کے یعنی اہل البسط ہیں اور اتفاق انکا تین چیزیں ہیں ایک تو فرحت بوجہ حبیب دوم نفرت از گفنگویہ رقیب دوم تقرب از وفیل  
 لیسوے قریب محبوب قسم سوم ان میں سے اہل شکر ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سماع ذکر از عالم دوم نسیم مبارک غیب سوم خوشبو سے  
 قرب ہر اقیات۔ قسم چہارم ان میں سے اہل صبر ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک تو سختی سحر میں ساکن رہنا دوم شوق تھا حضرت کریم زاری  
 کرنا اور سوم مخلوق کے احوال پر شفقت کر کے اپنے مہربان ہونا اور شیطان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا۔ قسم پنجم ان میں سے اہل فنا ہیں اور  
 ترک انکا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ صراط کو ذکر سے پاک کرنا اور دوم فکر سے احوال کی تربیت کرنا اور سوم عبادہ سے شکل ظاہری کو کمالی بنانا۔ قسم  
 ششم ان میں سے اہل تقارین اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک کہ مشاہدات کا ذکر کرنا اور کلمات کو پھیلانا اور کا شفات حاصل کر کے مجاہدات سے غلامی لینا  
 اور قسم سہم ان میں سے اہل انسا ط ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سلج کے بعد استغفار کرنا اور سکر کی حالت میں آداب لحاظ رکھنا  
 اور مریدوں کو مقامات کی خبر دینا۔ قسم ششم ان میں سے اہل حقائق توحید ہیں اور خراج کرنا انکا تین چیزیں ہیں ایک تو امتحان میں مستقیم رہنا  
 طور کہ ایمان کو خلاص کے ساتھ رکھتے ہیں دوم مقام محبت میں اپنی خواہشیں چھوڑتے ہیں سوم انکے رسوم مقامات چھوڑنے سے ہر رار کی عایت  
 رکھتے ہیں۔ قسم نہم ان میں سے اہل ولہ ہیں اور ان کا خراج کرنا تین چیزیں ہیں عہدات و ازلیات و بذلی محبت و ازلیات۔ قسم دہم ان میں سے اہل اتحاد ہیں  
 اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں اول توحید کے مقام سے خواہش کو بھی کاٹ دینا۔ دوم اور تفرید کے ساتھ و ذمہ مقدم سے ہر لیکر سے تفرید  
 کے ساتھ بقا بقا میں روح کو پرواز دینے ہیں۔ اب جاننا چاہیے کہ مردان صادق کا حال اپنے خراج کرنے میں اس طرح ہو جو بیان ہوا ان لوگوں نے اپنے  
 خراج پر تفریق و امتیاز میں بڑی بڑی کوششیں حاصل کی ہیں ہر گروہ کے واسطے ان میں سے ایک تیر خاص ہو جس کو بکارت والوں کا برہم ہو کہ ان کو اللہ  
 تعالیٰ کی محبت حاصل ہوئی ہو اور یہی اشارہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ان اللہ حبیب التوابین۔ اور مرجع والوں کا برہم ہو کہ تقویٰ کے ساتھ انکی دعا  
 پر ہوتا ہے ۱۱

مستجاب ہوتی ہو۔ اور نرا ہون کا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکمت حاصل ہوتی ہو اور یہی نبی صلعم نے اشارہ فرمایا کہ جسے چاہیں قرینا  
 میں نہ کیا تو حکمت کے چند اسکے دل سے اسکی زبان پر ظاہر ہو گئے اور یہ انھوں نے یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکے قلوب میں سکینت ظاہر  
 ہوتی ہو اور یہ الاعتناء یہ کہ انکو درجہ کرامات ملتا ہو۔ اور یہ انھوں نے یہ کہ درجہ ولایت ملتا ہو اور یہ انھوں نے یہ کہ برائتہ کا یہ کہ قرب نزدیکی میں آیا ہو  
 ہوتی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لکن شکر تم لازیدکم۔ اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمکو زیادہ نعمت دوں گا۔ اور یہ انھوں نے یہ کہ تمام آدمی  
 میں اللہ تعالیٰ کی کفایت فرماتا ہو اور محبت الہی کے لطائف اپنے قلب میں پائیں۔ وں توکل علی اللہ فہو حسبہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو  
 توکل کرے اللہ تعالیٰ اس پر اللہ تعالیٰ اسکو کافی ہو اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان اللہ بحسب المؤمنین۔ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہو متوکلون کو  
 برائے انھیں یہ کہ اللہ عزوجل اسے راضی ہوتا ہو اور یہ بڑا درجہ ہو کہ فرمایا رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ اور رضوان اکبر بخشی خاص ہو اور جس تمام  
 رضامین ہو چاہو رضوان اکبر کو پہنچ گیا۔ برائے صدقین یہ کہ دنیا و آخرت میں انکی تعریف و مدح ہوتی ہو اور قیامت کے روز خلائق کے ربو  
 انکو کرامت حاصل ہوگی چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ لیجری اللہ الصادقین بعد قیامت یعنی قیامت ضرور ہو تاکہ اللہ تعالیٰ صدقین کو  
 انکے صدق کی جزا عطا فرماوے۔ یہ درجہ اہل معاملات کا ہو کہ جو اللہ تعالیٰ انکو اپنے کرم سے انکے سیکر کا بلا عطا فرما دیکھا بتلوا قہین یہ کہ نور  
 فراست و جلالت ذکر حاصل ہوگی اور بر خائفین یہ کہ ذوق محبت اور معرفت احوال حق تعالیٰ حاصل ہوگی۔ اور بر خائفین یہ کہ صفا و تقین  
 اور نور بسط و انبساط حاصل ہوگا۔ برائے انھیں یہ کہ مکاشفہ و انوار قربت و مشاہدہ حاصل ہوگا۔ برائے انھیں یہ کہ تمام معانی میں انکو انھیں کھنکھرت  
 حق عزوجل حاصل ہوتا ہو۔ برائے انھیں یہ کہ چشم ارواح میں نور جمال سے سرور حاصل ہوتا ہو۔ اور بر خائفین مشاہدہ نعمت الہی کہ یہ و طماننت در رسوم  
 ربو یہ ہو اور برائے انھیں یہ کہ اپنے قلوب میں حق قدم پاتے ہیں اور شہوات کے گندہ خطرات شیطانی سے پاک ہیں۔ برائے انھیں یہ کہ طرح طرح  
 کے عجائب آیات اور تعلیب اعیان سے انکو کرامات حاصل ہوتی ہو اور عارف کو جلالت ذکر حاصل ہوتی ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الا ینکر اللہ  
 الطغیان القلوب۔ برائے انھیں یہ کہ لباس ملکوت میں مشاہدہ حق حاصل ہوتا ہو۔ یہ سب بیان ان لوگوں کے ہے برکات تھا جو اہل احوال ہیں۔ اور  
 برائے انھیں ایمان میں دیدار ہو۔ برائے انھیں یہ کہ پودہ آیات میں تجلی صفات کے انوار دکھائی دیتے ہیں برکات کا یہ ہو کہ الہام کی صفت پر  
 خصائص خطاب سے فیض ہوتا ہو۔ برائے اہل انھیں و دیدار و مشاہدہ عظمت و کبریا ہو۔ اور برائے انھیں دیدار عین صفات ہو اور برائے انھیں یہ کہ  
 دیدار عین جمیع صفات ہوں رسم افعال کے ہو۔ اور برائے انھیں یہ کہ دیدار عین القدر بصفت قضا ہو اور برائے انھیں یہ کہ راجع معرفت میں  
 روح کی آنکھ سے علم ازلی کا خزانہ دیکھتے ہیں۔ اور برائے انھیں یہ کہ تجلی صرف و احسانیت پاتے ہیں یہ سب جو مذکور ہو عارفوں کا یہ ہو اور  
 اب یہ بیان توحید تو الہی فیض کا یہ ہو کہ دیدار عزت نصیب ہو اور برائے انھیں البسط یہ کہ نور قربت ظاہر ہوئے پر جلالت کے ساتھ جلالت صفات کو  
 دیکھتے ہیں۔ برائے انھیں اسکر یہ کہ انھیں احوال کے پردہ میں حق کا ظہور ہو اور برائے انھیں یہ کہ دیدار حق نبوت حق و جمال حاصل ہو اور برائے انھیں  
 یہ کہ دیدار قیامت نبوت فروانیت حاصل ہو۔ اور برائے انھیں یہ کہ حق عزوجل کے دوام کا دیدار ہو اور برائے انھیں البسط یہ کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی سراد  
 پا کر اپنے واسطے حق کی طرف سے بسط کو دیکھیں۔ اور برائے انھیں حقائق التوحید وہ دیدار انوار ذات و صفات ہو۔ اور برائے انھیں وہ یہ کہ اپنے اندر  
 انبساط حق کو دیکھ کر حیرت میں رہا وین اسی سے دیوانہ ہو گئے۔ اور برائے انھیں انھیں یہ کہ لباس جمال قدیم اپنی ارواح پر دیکھیں اور تمام حقوق  
 انکے واسطے مشرق کی گئی بائیں طور کہ قدرت حق عزوجل سے ظہور صفات ہوتا ہو لیکن اس شہدہ منحصر موجد کے واسطے کرامت ہو حضرت استا  
 رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے ہیں کہ جزاء و عوض کے لحاظ سے جمع کرتے ہیں اور بعض محنت و بلا و دور ہونے کی امید پر خرچ



تم اللہ تعالیٰ کی محبت کو زمین پہونچو گے یہاں تک کہ اپنی محبوب جانوں کو اللہ تعالیٰ کی اچھا دین زبان کرو  
 کُلِّ الطَّعَامِ وَكَانَ جِلْدُكُمْ نَارًا اِنَّكُمْ لَعِندَ اللّٰهِ لَكٰفِرٰتٌ  
 کھانے کی چیزیں جلد میں آگ بن جائیں گی۔ اے اسرائیل! تم اپنے آپ کو اللہ کے سامنے کافروں کی طرح دکھاؤ گے۔  
 التَّوْرٰیۃُ اُنْزِلَتْ فَاَتٰوْا بِاللّٰتِ وَالْعُزْزِ فَاتْلُوْا هٰذَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقٰتٍ ۝  
 تورات نازل ہوئی تو تم نے لات و عز کے بت پرستی شروع کر دی۔ پھر یہ قرآن پڑھو اگر تم سچے ہو۔



عَلَى الْكَذِبِ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا

اللہ پر جھوٹ اس کے بعد تو وہی بے انصاف لوگ ہیں تو کہہ سچ فرمایا اللہ نے سوائے ہوا

مِثْلَ آبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

دین ابراہیم کے جو ایک طرف تھا اور شرک والا نہ تھا

و نزل لما قال اليهود انك نزع علم ابراهيم وكان لا ياكل لحوم الابل والباہنا یعنی شان نزول اس آیت کا یہ واقعہ ہوا کہ یہود نے کہا کہ ابراہیم تم نزع کرتے ہو کہ حضرت ابراہیم کی ملت پر ہو حالانکہ وہ اونٹ کے گوشت اور اسکا دودھ نہیں کھاتے تھے مگر تم کہتا ہو کہ یہ سب نزل آئی کہ یہ کے سیاق سے خوب مطابق ہو اور یہ چھٹا وہی وغیرہ اہل روایت و روایت نے ذکر کیا کہ ہر گاہ اللہ عزوجل نے فرمایا فظلم من الذين باءوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم الاية - اور نیز فرمایا علی الذین باءوا حرمنا کل فی ظفر من البقر والغنم مننا علیہم شحوا - تا قرآن ذلک جنینا ہم بنحیم الاية حال یہ کہ یہ چیزیں یہود پر بسبب ان کے ظلم و بدادت کے حرام کی گئیں اور اس سے یہود کی بدخصالت و بدست ثابت ہوتی ہو اور نیز یہ امر بھی ثابت ہوتا ہو کہ نسخ ٹھیک ہے جس سے یہود منکر تھے اور حضرت عیسیٰ سے کفر کرتے تھے کہ اس نے حکم تورات کو بدل ڈالا وہی نہیں ہو کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں نسخ نہیں ہوا یہودیوں نے کتنا شرع کیا کہ یہ باتیں کچھ نہیں ہیں یہ چیزیں تو ہم سے پہلے دیگر ادیان نورج و ابراہیم سے جلی آتی تھیں یہاں تک کہ ہم بھی وہی شریعت قائم ہوئی پس ہم دین ابراہیم پر ہیں نہ اہل اسلام اور اس سے اپنی برادرت نکالتے اور نسخ نہ کرنا ثابت کرتے پس اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا - کل الطماح - اسی مطعوم اور مراد اکل مطعوم ہو یعنی ہر مطعوم کا کھانا - کما کان حلالا - حلال تھا - اور کل معصوم ہر جس میں مفرد و جمع یکساں اور مذکر و مؤنث یکساں ہو اور مراد حلال جیسے حرم یعنی حرام ہو - اکل ہر ایک طعام جو کھایا جاتا ہو وہ حلال تھا - لیس فی اسرارہ الی الا ما حرمہ اللہ فی اسرارہ - یعقوب واسطی بنی اسرائیل کے مگر وہی جو حرام کر لیا تھا اسرائیل نے یعقوب کے علی نقیہ - وہو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فتذران شی لایا لکما فحرم علیہ بنی ذات یرون اور وہ اونٹ تھا جبکہ انکو عرق النسا فتح اول بدون کے بروزن عصا پیدا ہو پس انھوں نے نذر کی کہ اگر شفا حاصل ہو تو اس کو نہ کھاویگا پس انپر حرام ہو گیا - مگر تم کہتا ہو کہ یہی بسبب نذر کے خاص انپر حرام ہوا اور اللہ تعالیٰ نے شرعاً حرام نہیں کیا - اور نسا ایک خال رگ ہو جو کولے سے خستہ تک ہو اور عرق کہنے رگ ہو پس حال یہ کہ رگ نسا کی بیماری ہوتی پس معنی یہ ہوے کہ کل طعام بنی اسرائیل پر حلال تھے سوائے اونٹ کے جو یعقوب نے اس نذر میں اپنے اوپر حرام کر لیا - اگر کھا جاوے کہ اس سے سوائے اونٹ کے کل طعام کی حلت ثابت ہوتی ہو حالانکہ مرد اگر بھی حلال نہ تھا تو جو اسبیکہ وہ طعام نہیں اور مگر تم کہتا ہو کہ یہ جواب قرآن ہو کیونکہ جو کھایا جاوے وہ طعام ہو اور نذر لوگ مردار کھاتے ہیں اور اگر شرعی ہونے کی تہہ لگائی جاوے تو اسی میں گفتگو ہو اور جواب صحیح یہ ہو کہ الف لام عہد کا ہو اور مراد وہ طعام ہیں جنکے حرام ہونیکا یہودی دعویٰ کرتے تھے کہ پہلے سے حضرت ابراہیم وغیرہ پر حرام تھے - اگر کھا جاوے کہ یہ تو خاص نذر حضرت یعقوب کی تھی انپر حرام ہوا پھر بنی اسرائیل یعنی اولاد یعقوب پر کماں حرام ہوے تو جو اسبیکہ اولاد یعقوب نے اس چیز کو اپنے اوپر بھی اپنے باپ کی سنت کی پیروی سے حرام رکھا تھا لہذا حرمت میں بنی اسرائیل کو شامل کیا یعنی بنی اسرائیل پر کل طعام حلال تھا سوائے اونٹ کے کہ جبکہ یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا تو وہ بنی اسرائیل پر بھی حرام ہوا اسکا وقت بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ ھین قبل ان تنزل التورۃ - ذلک بعد ابراہیم و لکن علی عہدہ ہر اکھاڑ عہدہ قبل نازل کیے جاوے نہ تو سب سے قبل اور تورات کا نازل کیا جانا اور ابراہیم کے ہزار پرین چھپو اور طعام

حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں حرام نہ تھا جیسا کہ یہود نے زعم کیا۔ اقبل نزول التوراة کے قید فرمائی اس لیے کہ بعد نزول توریت کے اللہ تعالیٰ نے اور بہت چیزیں حرام کر دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ یہود سے انھیں کی کتاب سے حجت دین تاکہ چپ ہوں پس فرمایا قُلْ - لَمْ يَأْتِ تَوْرًا بِشَيْءٍ فَاتَّخَذُوا إِلَهًُا لَهُمْ أَشْوَاقًا - یسین صدق تو کہم۔ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِیْنَ - فیہ فتوا اولم یا تو ابدا کہدے ان سے کہ پھر لاؤ توریت کو اور پڑھو اس کو تاکہ ظاہر ہو مقصد سے قول کی سچائی اگر تم سے ہو اس دعوے میں فاس بہت ہو گئے اور توریت کو نہ لائے ائمہ تفسیر نے لکھا ہے کہ امین بڑی قوی دلیل موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے اور اس سے خوب ثابت ہوا کہ شرع میں نسخ ہونا قدیم سے ہے اور اس سے انکار کرنا بالبدیہ قوت ناوان باہٹ دھرم ہو کیونکہ نسخ کے تو یہ معنی ہیں کہ اس سے ظاہر ہو جائے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے اس وقت تک کیوں اسطے مقرر فرمایا تھا اور نہیں ہے کہ نفوذ یا اللہ اس حکم میں تردد تھا کہ رب بدلا گیا۔ فَنَقَلَ اَوَّلُی عَلٰی اللّٰہِ لَکَذِبَ مِنْ یَعْنٰی خَلْفَ - اسی ظہور النجیہ بان الخرمیم نامکان من ہتہ یعقوب لعلی عہد ابراہیمؑ پھر جس نے اللہ تعالیٰ پر تہان یا نہ صاحب اسکے ف یعنی بعد اس حجت ظاہر ہونے کے کہ حرام کر لینا فقط یعقوب ہی کی طرف سے تھا اور حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں نہ تھا۔ فَاُولَٰئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ اتجاوزون الحق الی الباطل - تو یہی ظالم لوگ ہیں ف یعنی حق سے باطل کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں۔ پھر چونکہ انکا اقرار خود باطل تھا انکی کتاب سے بھی جبکہ اعتقاد رکھتے تھے باطل ظاہر ہو گیا اور کھلی حجت اس پر قائم ہوئی کہ اسکو کی طرح دفع نہیں کر سکتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم کو اعلان صدق و حق کا حکم دیدیا کہ۔ قُلْ صَدَقَیْ اَللّٰہُ - فی ہذا جمیع الاخبار۔ کہدے کہ اللہ تعالیٰ سچا ہوتا یعنی اس بات میں اور کام باتوں میں جس سے اسے بندوں کو آگاہی فرمائی ہے اور امین یہود پر تعریف ہے کہ تم جھوٹے ہو۔ فَاَتَعْبُوا اٰیٰتَہُمْ بِحَدِیْقَہَا - النبی انا علیہا۔ پس ملت ابراہیمؑ حنیف کی اتباع کرو ف یعنی اس ملت ابراہیمؑ کی جس پر قائم ہوں حنیف کے معنی جھکنے والا ہر دین ناحق سے طرف دین اسلام کے یعنی کل طریقوں سے منہ موڑ کر دین اسلام کی طرف مائل ہونے والا۔ وَہَا مَآکَانَ مِنَ الشِّرْکِیْنَ اور وہ مشرکین ہیں سے نہ ثقافت امین یہود پر تعریف ہے کہ وہ مشرک ہیں واضح ہو کہ اس آیت کریمہ سے چند امور ثابت ہوتے ہیں نذر کا جواب ہونا اور انبیاء علیہم السلام کا بھی طریقہ ہونا اور رخ کا ثبوت اور حضرت صلعم کے صدق رسالت کی دلیل اور دین میں دلیل کرنے والے سے دلیل کرنے کا حسن اسلوب اور حق عزوجل پر اقرار کرنے کی بُرائی اور اسلام کا ملت ابراہیمؑ ہونا معلوم ہوا اگر امین چند مقامات عظیم الشان اور باقی رہے۔ اول آنکہ اس آیت کریمہ کو قابل سے کیا ربط ہے۔ دوم نذر کرنے کی نسبت حدیث مسلمین مذمت بھی آئی ہے پھر نبی اللہ تعالیٰ نے نذر کی امین کیا تحقیق ہے۔ سوم توریت مانگی تو معلوم ہوا کہ وہ کھلیک موجود ہے ہر بدوین خریف کے۔ چہارم طریقہ حجت الزامی اختیار فرمایا۔ پنجم ملت ابراہیمؑ کی اتباع کا حکم دیا حالانکہ نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات کیونکر ہے پس ان مقامات میں مختصر کلام ضروری ہے اور ان میں قوائد بشیاء انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہونگے پس مقام اول کا بیان یہ ہے کہ امام احمد نے ابن عباس سے حدیث طویل روایت کی جس میں ایک گروہ علماء یہود کا حضرت صلعم سے چند سوال کرنا بیان ہے کہ بعد اطلاع کے متابعت اختیار کر رہے تھے اور ہر جواب کی تصدیق کرنا نہ کہ ہر اس میں یہی ہو کہ انکو قسم دلائی کہ تم جانتے ہو کہ اسرائیل یعنی یعقوب کو ایک مرض شریک ہوا اور بیماری نے طویل کھینچا انھوں اللہ تعالیٰ سے نذر مانی کہ اگر اس مرض سے شفا ہو تو جو کھا تا ہے بہت محبوب ہے اور جو پینا پیچھے بہت مرغوب ہے اسے ادھر حرام کر لو گا اور انکو سب کھانوں سے روکتا کا گوشت اور سب پیوین سے اسکا دودھ بہت مرغوب تھا انھوں نے اپنے ادیبہ حرام کر لیا۔ اور سعید بن جبیر کے طریق سے امام احمد سے حضرت ابن عباس سے جو روایت کی امین عرق انمار کی بیماری کی تصریح ہے و قد رواہ الحاکم والترمذی والنسائی البیہا (دوسری وجہ بن ہیر نے

صنایک و سدی سے بھی روایت کی اور کہا کہ اسکی تحریم میں اسرائیل کے بیٹوں نے بھی اپنے باپ کی سنت پر وفاقت کی پھر اس کی کثرت نے فرمایا کہ یہاں سے دو جہ اس آیت کی لئے ماقبل سے مناسب ہونے کی ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ قولہ لن تالوا البتہ تنفقوا ما تمحون بین ترک حب الاشیاء مقصود ہوا اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے وہی چیز ترک کی جو انکو سب چیزوں سے زیادہ محبوب تھی جیسا کہ ہماری شریعہ میں مشروع ہوا قال تعالیٰ واتى المال علی حبہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر مال دیا باوجود محبت مال کے۔ اور فرمایا و لطیفون الطعام علی حبہ۔ اور طعام دیتے ہیں باوجود دیکھو طعام کے محتاج ہیں۔ بنا پر انکو صغیر حبہ بجانب مال و طعام راجع ہو۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے نصامی پر رد گزرا اور جو انھوں نے مسیح علیہ السلام کے حق میں افتاد باطل کر رکھا تھا۔ تو پہلے قول حق در باب عیسیٰ و انکی والدہ کے بیان فرما کر ظاہر کر دیا گیا کہ قول ہماری سر سے پرتک غلط ہو بلکہ حق عزوجل نے ہکو قدرت کا ماہ سے سپد کیا اور یہی کی قدرت کے سامنے کچھ بھی نہیں پھر اسکو رسول کریم بنی اسرائیل کہی طرف بھیجا جو ایک شریعہ خاص کے ساتھ توحید پروردگار کی طرف دعوت کرتا تھا مگر یہ وہی بعض احکام علی خلاف توریت ہونے کی وجہ سے نہ مانا تب اللہ تعالیٰ نے یہاں سے یہودی پر شروع فرمایا اور ظاہر کر دیا کہ جس نسخ کا انھوں نے انکار کیا بنا پر نیک شریعہ عیسیٰ سے شروع ہوئی مسیح بنشین ہو گئی یہ وہ نسخ تو جائز کیا معنی بلکہ واقع ہوا جو خاتم النبیین اللہ تعالیٰ نے خود توریت میں صریح ذکر فرمایا یہی وہ حب نوح کشتی سے اترتے تب اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے زمین کے تمام جانور حلال کر دیے پھر اسکے بعد اسرائیل نے اپنے اور پڑوسیوں کا گوشت و دودھ حرام کر لیا اور انکے فرزندوں نے اس بار زمین اسکی پیروی کی پھر توریت میں اسکے ہونے کے بعد قرآن کی تحریم وارد ہوئی اور یہ حال معلوم ہو کر کہ اللہ عزوجل نے آدم کو اجازت دی تھی کہ اپنی اڑکیاں و لڑکے ایک دوسرے کے کھانے میں دین پھر اسکے بعد ایسا عقد حرام کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں آزادہ منکوحہ پر پابندی رکھ لینا حلال تھا چنانچہ خود انھوں نے سارہ پر ایسا کر دیا حالانکہ توریت میں ایسا کرنا حرام کر دیا گیا اور ایسے ہی دو بہنوں کو ایک وقت میں نکاح میں جمع کرنا رواج تھا چنانچہ یعقوب نے خود ایسا کیا پھر توریت میں یہ حرام کیا گیا اور یہ سب یہود کے پاس توریت میں منصوص ہوا اور یہ بھینہ نسخ ہو کر پس ایسے ہی حضرت عیسیٰ کے واسطے جو شریعہ معجزاتی میں بہت سی وہ چیزیں جو یہود پر حرام کر دی تھیں بظہر نسخ کے حلال کر دیں پھر یہود کو کیا ہوا کہ انھوں نے عیسیٰ کی پیروی نہ کی بلکہ جھٹلایا اور مخالفت کی اور ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جس صراط مستقیم علیہ السلام پر لپکا لباب شریعت پر بھیجا ہوا ان سب کو کیا ہوا کہ اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں پس یہود اسکے فرمایا کل الطعام کان حالانی اسرائیل الا یہ مقام و دم نہ کہ تو اس ریت سے کہ وہ تقدیر میں کچھ تغیر کرتی ہر مذہب ہو اور یہ شبیہ عوام و جمال پر نظر باین معنی حدیث میں منع ہو کیونکہ جاہل سمجھتا ہو کہ میں نے یون مذہب کی تو ایسا ہوا کہ گویا تقدیر بدل گئی پس یہ نسخ ہر اور بر خلاف اسکے اس ریت سے کہ حبیب یعقوب علیہ السلام نے اپنے زہن سے کہ واسطے سب سے محبوب چیز کو ترک کیا اور یہ مفتی شروع ہوا یہودی بلکہ ادنیٰ ہو اور اس میں تحقیق لطیف ہو جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی۔ مقام سوم توریت کا قابل ہونا اس کے دوستی میں ایک یہ کہ توریت وہ کلام الہی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تو اس میں شک نہیں کہ وہ کتاب اللہ تعالیٰ برحق تھی اور اس سے انکار کرنا کفر ہو اور بحث یہاں دوسرے معنی کر کے یہی یعنی یہ توریت جو یہود کے ہاتھ میں ہو جو کتنی آگیا بعینہ وہی تھی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر نازل فرمائی کیونکہ بالاتفاق الواح زبرجد کا تو پہ نہیں ہو تو میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف ہو مگر علامہ نے اس میں مرفوض تصنیف میں کہیں لیکن شاید تحقیقی کلام اختصار کے ساتھ وہ ہو جو حافظ ابن القیم نے افادۃ اللغات میں فرمایا کہ علامہ نے اس امر میں اختلاف کیا کہ جو توریت ان یہود کے ہاتھ میں ہو جو اس میں تبدل لفظی ہوئی یا فقط مسنوی تحریف واقع ہوئی یعنی تاویل سے جو کرتے تھے پس اس آیت میں قول ہیں ایک گروہ کہ اس کی توریت یا انکار کا کلام تو تبدیل ہو گئی کہ بعض نے یہاں تک غلو کیا کہ اسکے اوراق اردی سمجھے جاویں اور ایک گروہ کہ وہ فقہ و حدیث و کلام نے کہا کہ تبدیل فقہ و حدیث

میں ہوئی چنانچہ بخاری نے اپنی صحیح میں کہا یحییٰ بن زبیلون لیس حدیث لفظ کتاب میں کتاب اللہ لکن تم تیار ہونے علی غیر تاویل یعنی جو فہم ہی زبیلون  
 ہو لیکن کسی کو یہ قدرت نہیں کہ کتاب الہی میں سے کسی کتاب کے لفظ کا ازالہ کرے لیکن بات یہ تھی کہ وہ اس کو تاویل حق کے سوا سے دوسری  
 وجہ پر تاویل کرتے تھے اور اسکو ابن عباس سے روایت کیا گیا اور یہی شیخ رازی نے اختیار کیا ہے اور میں نے اپنے شیخ سے سنا کہ فرماتے تھے فضالین  
 جھگڑا پڑا پس اس نے اسی قول کو توجائز رکھا اور باقی اقوال کو وہی قرار دیا پس لوگوں نے یہ سنا کہ کیا تو اسے کسی پند لکھیں میں کہیں اور خوالہ کی جنت کے  
 یہ بات ہو کہ توریت کے نسخے مشرق و مغرب و شمال و جنوب میں جہاں بھریں پھیل گئے کہ اسکے نسخوں کی تعداد کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے پس یہ ممکن ہو کہ  
 تمام ان نسخوں والے تبدیل و تغیر پر متفق ہو جائیں کہ یہ سب نسخے متغیر ہو جائیں اور روسے زمین پر ایک نسخہ بھی صحیح سلامت باقی رہے جو سب  
 وہ تفسیر ہی ملے اسکو عقل سلیم بحال جانتی ہو اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو فرمایا قل فاتوا بالتوراة فاتوا بالانکرم صا و قین صمہر جہم  
 کتاب ہو کہ اسکو حکم قرار دیا اور اگر وہ محرف ہوئی تو کیوں حکم قرار دی جاتی اور نیز عبد اللہ بن مسعود یا کے قصہ میں آیا ہے کہ اس نے چھار کھانچا تھا  
 فرمایا کہ اور علمائے اتفاق کیا ہے کہ انہوں نے فریضہ رجم کو ترک کر دیا مگر اسے نہیں ہو کہ توریت میں سے اسکو تفسیر دیوں یہو اسے جب انہوں نے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا تو پڑھنے والے نے آیۃ الرجم پر اپنا ہاتھ رکھ لیا پس جب رشتہ بن سلام نے فرمایا کہ پناہ دے اٹھا اسے اٹھایا تو  
 اسکے نیچے سے چپک اٹھی کہ کہہ اور ایک قوم نے بیچ بیچ اختیار کیا ہو اور کہا کہ اس میں کچھ خفیف بغیر منہ و زیادہ ہوئی اور تفسیر کی گئیں۔ اور  
 ہمارے شیخ نے رسالۃ الجواب الصیح میں بدل دیں المسیح بن اسی کو اختیار کیا اور کہا کہ یہ اس طرح ہو کہ جو توریت کے پاس ہو اس میں ہو کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے  
 ابراہیم سے فرمایا کہ اذبح انک بکر اور حیدر اسحق یعنی ذبح کر تو اپنے بیٹے بکر کو یا وحید کو اور وہ اس وقت پر حالانکہ یہ زیادتی دین سے بلکہ  
 اول یہ کہ ابراہیم کا بیٹا بکر و وحید تینوں ظنون کے اتفاق سے اسمعیل ہیں نہ اسحق۔ دوم اگر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو حکم دیا کہ ماہر و اس کے فرزند اس کے  
 کے پاس سے ہٹا لیا ورنہ اور خشتک میدان مکہ میں بسا دین ناکہ سارہ کو غیرت نہ آوے پس باندی و اسکی اولاد کی سارہ کے سامنے سے دور کر دیا حکم  
 دیا پھر اسکے بعد کہو نہ کہ حکم ہو گا کہ سارہ کے فرزند کو ذبح کرے اور ہاجر کے فرزند کو باقی رکھے اور یہ اسی بات ہے کہ اسکو کشت فنی میں ہے ہوسم  
 ترکہ ذبح کا قصہ قطعاً کہ میں واقع ہوا اسکو اسطے اللہ تعالیٰ نے ہابی وغیرہ کی قربانی خاص کہ میں قرار دی تاکہ امت ولان کو یاد ہو جو ہر پر حکم  
 واسکے فرزند کیساتھ حکم فرمایا تھا چنانچہ آنا کہ اللہ تعالیٰ نے سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور یسحاق کے یعقوب کی بشارت دی اور یہ وہ دون  
 بشارتیں معا ایک ہی ساعت میں یعنی جیسے اسحق ہو گا اور میری زندگی میں اسحق سے پہلے یسوع ہو گا۔ پھر کہو نہ کہ اسکے بعد ذبح کا حکم ہو گا حالانکہ  
 ماہر و پھر کہ اسحق کے فرزند کی بشارت دی ہو۔ نیز آنا کہ اللہ عزوجل نے ہر گاہ قصہ ذبح و سکا اپنی جان اللہ تعالیٰ کی اسطے تسلیم کرنا اور اس پر حکم اسکے  
 ذبح پر اقرار کرنا ذکر فرمایا اور قصہ سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا و بشرنا باعق بنیاسن الصالحین پس اللہ عزوجل نے ذبح فرزند کے قصہ کے بعد  
 اسحق کی بشارت کا قصہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ ذبح و بکر اور اسحق و بکر چنانچہ بارہ ۲۲ میں اسکی و بکا۔ پس اسمعیل کو ذبح سے بھارت دی اور اسکی و اسپر  
 اور پھر یا کہ اسحق کو ذبح کر دیا۔ ششم آنا کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے فرزند کی دعا کی پس اکی دعا قبول فرما کر بشارت دی پھر جب اسکے ساتھ ہی کو  
 ہو چکا تو اسکے ذبح کا حکم دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا۔ وقال انی ذاہب الی ربی بہدین رب سب لی من اللہ ما لیس فی شہادۃ لعلام حلیم پس یہ دلیل  
 ہو کہ یہ فرزند جب ہی ملا کہ ابراہیم نے اسکی درخواست کی اور دعا کی اور اس قرآن سے قطعاً معلوم ہوا کہ یہی فرزند جسکی بشارت ابراہیم نے دی تھی  
 تھی اسکی ذبح کا حکم ہو اور وہی اسمعیل ہیں اور رشتہ اسحق تو انکی بشارت بدوین دعا کے پڑھائے میں ہی تھی اور یہی حالت تھی کہ ایسے میں اللہ کے  
 مژدگان نہیں پیدا ہو کرنا ہو اور اسحق کی بشارت بھی سارہ کو تھی اسکو اسطے سارہ نے تعجب کیا جیسا کہ حق عزوجل نے فرمایا قال اللہ انہی من اللہ انہی



برکاتہ علیکم الی البیت انہ حمید مجید۔ اور نیز فرمایا و امر انہ فافضحت فیشربا باہن وین وراہن یعقوب۔ و حقہم یہ کہ اگر اہل بیت کو  
 میں نہیں لاتے اور کبھی انکو انکی مان سے جدا نہیں کیا اور یہ کہ یہ کہہ سکتا ہو کہ اللہ تعالیٰ حکم فرما کہ سارہ کے فرزند کو چھڑا کر لیا وین اور کی  
 دت کے وہاں لجا کر ذبح کر دیں اور اسکی سوت کے فرزند کو باقی رکھیں۔ وجہ یہ کہ اللہ عزوجل نے جب ابراہیم کو خلیل بنایا و خلت اس پر  
 ضمن یہ کہ اسکا قلب بالکل اپنے پروردگار سے متعلق چوسپیں غیر کی کچھ بھی گنجائش نہ ہو پھر جب خلیل نے فرزند کی درخواست کی تو اس کو اسل  
 ماہر اس اس سے شعبہ قلب متعلق ہوا پس اس شعبہ سے بھی خالص کرنے کو امتحان کیا اور حکم دیا کہ اس فرزند کو ذبح کر لے پس جب وہ فرمانبردار  
 ماہر ہوا اور عمر مہم باجزم کر لیا تو یہ شعبہ خالص ہو گیا اور یہ معلوم ہو کہ ایسا تو اول ہی فرزند میں ہو گا پس جب اول میں یہ بات حاصل ہو گئی اور  
 مان پورا ہوا تو خیر میں اسکی حاجت نہ ہوئی کیونکہ آخر فرزند کی محبت اگر مزاحم ہوئی تو اسکے ذبح کا بھی حکم ہوتا لیکن اگر آخر فرزند کے ذبح کا حکم ہوتا تو  
 م تاکہ اول فرزند کے بارہ میں خلت کی مزاحمت ایک مدت تک چھوڑ رکھی تھی حالانکہ یہ خلاف مقتضا حکمت ہو خافہم۔ وجہ نہ یہ کہ اس وقت فرزندوں  
 میں ملے اور اسکی آخر عمر بڑھاپے میں دیے گئے تھے اور عادت کے موافق تعلق قلب کا اول سے ہو فلینا ال فیہ۔ وجہ نہ یہ کہ کبھی صلی اللہ علیہ  
 نے خود فرمایا ہو کہ میں ذبیح کا فرزند ہوں یعنی عبداللہ کا جو آپ کے والد تھے اور قصہ انکا سیرت میں مروی ہے دوم آپ کے دادا اسل کا حبیب کہ قرآن  
 قصہ مذکور ہو یا کچھ مقصود ہو کہ یہ لفظ اخفون نے تورات میں بڑھا دیا ہو اور پوشیدہ نہ رہے کہ مجموعہ ان وجوہ سے ضرور مستند ثابت ہوتا ہو کہ  
 ن کا لفظ تفسیر کر کے زیادہ کیا گیا کہ وہ یہ وجوہ بعض مشید ارکان بعض میں دلیا ہی حال تحمل کا ہو یا نہ حقیقی ان کے تفسیر سورہ فاتحہ میں کہا کہ اسل  
 بعض الفاظ میں تخریف و تبدل اور معانی میں فرق کثیر ہو سکے تھے بہت مختلف ہیں اور چار نسخے مشہور ہیں انتہی لخصاً ہر قسم کتا ہو کہ لا  
 العلوم وغیرہ سے تحقیق میں قصور ہوا کہ اخفون نے اسکی کو ذبیح قرار دیا ہو حالانکہ قطع نظر مشہور کے وہ مخالف نصوں قرآن و حدیث ہیں  
 یکے مقابلہ میں کسی قرآن و حدیث کا قول قبول نہیں ہو سکتا ہو اگر یہ کیسا ہی کشف کا دعویٰ کرے اس واسطے کہ کشف کی شرط یہ ہو کہ خلاف نصوں و  
 متہو سے مکمل لایفنی علی المعارف الماہر و قد صرح بہ جمع من الاکابر۔ پھر ہر قسم کتا ہو کہ میرے نزدیک تحقیق المقام یہ ہو کہ اسل تو زین علیہ  
 تخریف نہ تھی مگر تورات سے عربی وغیرہ میں نقل کرتے اور اسکے ابواب و سورتوں کو علیہ علیہ لکھتے اور اس میں تخریفات کرتے اور بعض بیانات  
 مطبوعہ کر کے جہان جہان مناسب سمجھتے الحاق کرتے تھے چنانچہ قولہ لیسالے للذین یکتبون الکتاب یا یدیمم لیسالون ہذا من عند اللہ الکتبہ میں  
 عیون ہو اور قولہ لیسالے لیسالون قرآن میں تبدل و تخریف کثیر الکتب سے ظاہر ہو کہ قرآن میں اجزا میں علیہ علیہ پارے لکھنے اور بہت کثرت  
 چھپا ڈالتے تھے۔ اور مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر تھا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی گئی تھی تو اسکی آیات لیکر لکھ دے کر کے منعرو  
 یا سے سابقین کے ساتھ ملاتے چنانچہ قولہ لیسالے لیسالون الکلم عن مواضع الکتبہ میں منصوص ہو کہ کلمات کو اپنے مواقع سے بدل ڈالتے تھے  
 س جب تسمیائے تورات جو اخفون نے بہ کثرت شارح کر دیے تو آئندہ اعتبار ساقط ہو گیا کہ اصل تورات کون نسخہ ہو اور لکے تباہ ہوئے نسخہ جات  
 ان میں اگرچہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عبداللہ بن سلام وغیرہ علماء یہود و مسلمان ہو گئے تھے وہ اس نسخہ کو بچاتے تھے جو قدیم سے  
 لے پاس تھا اگرچہ اسکی بعض تخریفات جو قدیم سے سرزد ہوئی تھی جس سے حضرت عیسیٰ کی بشارت مٹائی تھی اس سے ان کو بھی مجبوری تھی رہا  
 اس زمانہ میں جو ترجمہ تورات و انجیل کے موجود ہیں انکا تو حال ہی نہ ہو چھو کہ انہیں کس قدر تغیر و تخریف ہوا اسکی عجیب ہو کہ جتنے مرتبہ جتنے  
 لون کے مطبوعہ نسخے دیکھو انہیں فقروں و عبارات و الفاظ و معانی و اشارات و فنون متعلقہ معانی سے بہت بڑا تفاوت موجود ہے  
 کا جی چاہے معائنہ کرے۔ پھر ہر قسم کتا ہو کہ جب تحقیق یہ ہو کہ تورات میں فی الجملہ تغیر و تخریف اس وقت موجود تھی تو کیونکر حکم ہوا کہ

فالو بالتوراة فالتوراة ان لنتم صا وقین۔ اور جواب یہ ہو کہ علم الہی عادی ہر اس مقام خاص میں کوئی تئیر نہ تھا جو اس کے الزام کیو اسطے بہت کافی تھا فافہم پھر ان کے احبار نے اسکی تفسیر کو اسطرح خلط کیا اور نقل میں ایسی عبارت سے سکولائے کہ اصل کلام تمیز نہ ہا اور تاویل و معنی خلاف اصل کے بجائے اصل کے اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے میں قائم کیے کہ وہ عوام کے نزدیک اصل مشہور ہو گئے ہو اسطے کہ قے لوگ اپنے جبار کی ہر خلیل و فریم میں سراسر تابع تھے اور تنقید و روایت و درایت کا انہیں بالکل نام ہی نہ تھا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ مقام چہارم آنکہ اللہ عزوجل نے جلال مرآت منع فرمایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ میں اس سے سخت ممانعت ہو اسبواسطے کہ تحقیق واکار علمائے علم خلاف پر تشبیح کی اور اس سے منع فرمایا ہو پس نظر بریکہ ہرایت و ضلالت سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر لائق مقصود کو پسند فرما کر ان کے انکار کے جواب میں اسی قدر فرمایا کہ تم اگر کلام پاک قرآن مجید کے معتقد نہیں ہو تو روایت اٹھا کر دیکھ لو کہ اس لکھا ہو پس اگر مساند نہیں ہو تو تسلیہ کرو اور آئندہ کیو اسطے عنا ترک کرو اور اسلام لاؤ۔ پس ساری بات تو اللہ تعالیٰ کا انقیاد ہو اسبواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت ابراہیم کی پیروی کریں چنانچہ فرمایا تم دنیا الیک ان اتبع ملت ابراہیم حنیفا۔ یعنی وہ طریقہ اختیار کرو جو ابراہیم نے اسلام کا اختیار کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے بہتین منقاد و مطیع تھا پس اس شرع کو اللہ عزوجل نے باستقلال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مکمل کر دیا۔ وذلک فضل اللہ عزوجل بجاننا چاہیے کہ عرق النساء کی بیماری جسکی نذر میں حضرت یعقوب نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت وغیرہ حرام کر لیا تھا اسکا علاج قرطبی نے تعلیمی کی روایت سے ذکر کیا کہ حضرت انسؓ نے مرفوعاً روایت کی کہ عربی مدینہ طیبہ جو نہ بچہ نہ بڑھا ہو اسکی حکمت لیکر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کاٹے جاویں اور آگ پر بھونے جاویں اور اس سے جوش ملے وہ لیا جاوے اور اسکی تین تہیں کھیا وین پس جو شخص اس مرض سے بیمار ہو وہ ہر روز نماز میں اس تین وزن پیے۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے سو ہیارون سے زیادہ کو یہ دوا تنبانی سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے اچھے ہو گئے فل عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ کل الطعام کان حلالاً لنبی اسرائیل الا ما حرم اسرائیل علی نفسه۔ اس میں اشارہ یہ ہو کہ اس قسمہ لون کو روا ہو کہ کھانے کی چیزوں میں سے کوئی چیز ازراہ مجاہدہ چھوڑ دین نہ ازراہ تحریم لنبی یہ عقائد نہ کریں کہ یہ واقعی حرام ہو بلکہ خود مجاہدہ کریں کہ ہم نہ کھائیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے انبیاء علیہم السلام کی شان سے آگاہ کیا کہ وہ اس طرح مجاہدہ کرتے تھے تاکہ یہ لوگ اس میں انکی پیروی کریں۔ اور نیز اس میں یہ اشارہ ہو کہ گوشت چھوڑ دین کیونکہ اس میں بھی ایک عقل کی خطائی اور دل کی گندگی ہو کہ وہ مجاہدہ و یا سختی کے حق میں انکا کام کرتا ہو لیکن اسکا ترک کرنا اس راہ سے نہ کہ گوشت کو حرام سمجھے لے **قال المسترحم** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بکبریٰ کی دست کو پسند فرماتے تھے یہ باعتبار اسکے تھا کہ وہ زود مضہم اور خوشگو اور ہوتا ہو اور بوجہ خواہش نفس و مزہ کے نہ کھا کہ یہ وہ ہم آپ کی جناب میں سوائے ہو قوف کے اور کسیکو نہوگا اور یہ وجہ پسندیدگی کی جو میں نے بیان کی ہو بعض روایات میں خود مصرح آگئی ہو۔ پھر جو شخص کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیاوی زندگی میں کرنے کو مجموعی ہیأت سے نظر کرتا اور جانتا ہو وہ اسکی شہادت دیگا کہ آپ کو کسی چیز کے ترک کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی علاوہ ان میں آپ کو کوئی چیز مضہم نہیں ہو سکتی تھی جیسا کہ اللہ عزوجل نے آپ کو خصائص سے مخصوص فرمایا تھا اور یہ حال اور لوگوں کا نہیں ہو پس وہ وہی ہے جسے ایسی سنتوں کے ادا کرنے میں سوائے اس کے اور طریقہ لیا کہ وہ ایک مرتبہ اس طرح دست کے گوشت کو کھاوے اور نیز جسے اکابر صوفیہ کی اس طرح ممانعت کو خلاف سنت اور رہبانیت خیال کیا وہ بھی کج فہم ہو پس حق و قول فیصل اس مقام پر یہ ہو کہ گوشت کھانا حلال ہو اور دائمی ترک بھی خلاف سنت و صریحاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منع ہو لیکن یہ یاد رکھئے کہ اللہ عزوجل نے گائے بکری وغیرہ جو جانور جاندار پیدا فرمائے ہیں اور احسان کے طور پر آدمی کو یہ اجازت دی کہ ذبح کرے اور کھاوے تو اس آدمی پر کتنا بڑا احسان کیا اگر اسنے کسی





تحقیق پہلا گھر جو پھر لوگوں کے واسطے یہی ہو جو مکہ میں ہو برکت والا اور نیک راہ جہان کے لوگوں کو اس میں نشان

بیت مقام ابرہہؑ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَبِئْسَ الْمَقَامُ عَلَى النَّاسِ حَرُّ الْبَيْتِ

نظارہ میں کھڑے ہونے کی جگہ ابرہہؑ کی اور جو اس کے اندر آئے اسکو امن ملا اور اس کے حق ہو لوگوں پر حج کرنا اس گھر کا

مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

جو کوئی پاوے اُس تک راہ اور جو کوئی منکر چوانو اسد پروا نہیں رکھتا جہان کے لوگوں کی

و نزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلكم - یعنی یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ بیت المقدس ہمارا قبلہ ہے اور وہ کعبہ سے افضل اور مقدم ہے اسی کی طرف انبیاء ہجرت کرتے تھے تب یہ آیت نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمادیا کہ یہ بات وہ لوگ جہالت سے کہتے ہیں۔ **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ - مُتَعَدًّا - لِلنَّاسِ - فِي الْأَرْضِ -** یعنی اللہ پہلا گھر جو وضع کیا گیا اور جاے عبادت کیا گیا واسطے لوگوں کے زمین میں۔ اور جاننا چاہیے کہ اول اس فرد کو کہتے ہیں جو اپنے سوائے سب سے مقدم ہو۔ اور یہ معنی اولیت تحقیقی کہ میں اور نہ کسی چیز کو بھی کہتے ہیں جو ابتداء پائی جاوے خواہ اسکے بعد اور شئی ہو یا نہ ہو۔ پس معنی اول کی راہ سے یہ لفظ مضاف ہو گا تین صدی نے غم کیا کہ خانہ کعبہ پہلا گھر مطلقاً ہے اور سراج میں لایا کہ وہ پہلا گھر ہے جو بانی پر ظاہر ہوا ہر وقت پیدائش آسمان و زمین کے اللہ تعالیٰ نے اسکو دو نہر بریں قبل پیدائش زمین کے پیداکر یا اور پانی کی سطح پر وہ سپید جھاگ کے مانند تھا پھر اسکے نیچے زمین بچھائی گئی۔ اور ریح ابن کثیر نے فرمایا کہ جمیع وہ ہر جو تعجبی نے علی سے اس آیت میں روایت کی کہ حضرت علی نے کہا کہ بیوت اس سے پہلے تھیں و لیکن یہ پہلا وہ گھر ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے رکھا گیا۔ رواہ ابن ابی حاتم اور نیز خالد بن عرعرة کی روایت میں حضرت ہر کہ ایک نے حضرت علی سے پوچھا کہ وہ اول بیت ہے فرمایا کہ نہیں لیکن وہ اول بیت بابرکت ہے اسکو بھی ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور سبکو مفسر نے اختیار کیا کہ متعبد کی قید لگا دی پس اولیت صناعی ہوئی واللہ اعلم۔ **الَّذِي بَنَاهُ -** وہ بیت جو کعبہ میں ہے۔ البتہ بالبارئ اللہ فی مکہ سمیت بذلک لانہا تک عناق الجبابرة اسی نہ قمانباہ الملائکۃ قبل خلق آدم و وضع بعدہ الاقصی و بنیہا الربون سنتہ کما فی حدیث ایشحین و فی حدیث ان اول ما خلق علی وجہ الما عن خلق السموات والارض نہ بنیہا فیما فی حیث الارض من تحتہ۔ یعنی کابہ بار سو حدہ مکہ کے ناموں میں سے ایک نام ہے سکا بنام جو ب سے رکھا گیا کہ وہ کابہ کنیا ہے کنشون کی زیر میں چنی اسکو توڑ دینا ہے۔ اسکو ملائکہ نے پیدائش آدم سے پہلے بنایا اور اسکے بعد سبھی اقصی رکھی گئی اور ان دونوں کے درمیان چالیس برس کا فرق ہے۔ چہنیکہ صحیحین کی حدیث میں ہے ابو ذر سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم کون مسجد اقصیٰ بنی فرمایا کہ مسجد الحرام۔ بیت نے کہا



کہ پھر کون تو فرمایا کہ مسجد اقصیٰ میں نے کہا کہ دونوں میں کتنا فرق ہو فرمایا کہ چالیس برس پھر میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ پھر جہان تجھ کو ناز آئے ہیں  
پرٹھ لے کر سب میں مسجد ہو رواہ البخاری مسلم۔ اگر کہا جاوے کہ کعبہ بنا برابر ابراہیم اور مسجد اقصیٰ بنا سلیمان ہو اور میں ہزار برس سے زیادہ تفاوت ہے  
تو جواب یہ ہے کہ ملائکہ نے دونوں کو بنا یا تھا پھر انکے بنانے میں اتنا فرق مراد ہو بعد اسکے جیسا ابراہیم نے خاتم کعبہ بنا یا اور سلیمان نے بیت المقدس انکے بنانے  
میں بہت فرق ہو فافہم۔ اور ایک حدیث میں آیا کہ اول جو بر روئے آب ظاہر ہوا بروقت میلش آسمان وزمین کے ایک زبدۂ بھینا تھا پھر اسکے نیچے نیچے کھپائی  
گئی آخر چوہ الطیرانی و البیعی فی الشعب ابن جریر ابن المنذر اور بیہ مستند قول سدی ہے واللہ اعلم۔ پھر کہا کہ کہیم مکہ پر تبدیل میم نہ بارمانہ لازم ولازب۔ وجہ  
تسمیہ ایک تو مفسر نے ذکر کی اور بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ سبب کی اب کے من قولہم کات ایضاً صرح اندہ جبکہ سخن سے سب دو دھڑوں گیا اور بعض نے کہا اسلئے مکہ  
الظالمی ہو بلکہ مکہ ہون کو ہلاک کرتا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قتادہ سے روایت ہے کہ مکہ مبارک موجودہ اسلئے کہ ان اللہ تعالیٰ  
بک بہ الناس جمیعاً فیصلی الشار امام الرجال لا یفعل ولک بیلہ غیر ما ذکر اردی عن مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و عمر بن شیبہ و قتال قیل  
لان الناس یتناکون فیما دی یز و حمون اور ابن عباس سے روایت ہے کہ مکہ توحی سے خیم تک ہو اور مکہ بالباربت تفتیق سے بطحا تک ہو اور ابراہیم  
خفی سے ہو کہ مکہ بیت و مسجد ہو اور ایسا ہی زہری نے کہا اور ایک روایت میں عکرمہ نے کہا کہ مکہ موضع بیت و جو گروہ ہو اور اسکے سواے مکہ  
مکیم ہو اور یہی بیون بن حران کا قول ہے۔ وابو مالک و ابو صالح و ابراہیم خفی و عطیہ و قتال نے کہا کہ مکہ موضع بیت ہو اور اسواے اسکے مکہ ہو  
پھر منجملہ اسما مکہ کے بیت عتیق۔ بیت الحرام۔ بلد امین۔ بلد امون۔ ام الرحم۔ ام القری۔ عرش۔ قانس وغیرہ مذکور ہیں۔ مہار کا۔ چار لکھ  
یہ اول بیت اس شان سے ہے کہ وہ مبارک ہوت حال میں الذی ای ذابکہ۔ یعنی اسکو نصب بنا برنیکہ الذی سے حال واقع ہو اور معنی  
اس کے یہ ہیں کہ برکت والا ہو۔ اونی برکت اسکی یہ ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ ہو اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پچاس  
ہزار کا جیسے بیت المقدس میں پچاس ہزار کا ثواب ہے۔ اور یہ صحیحین کے روایات سے ثابت ہے۔ **وَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْعَالَمِیْنَ**۔ لانہ قبلہم اور  
ہل علم کے لیے اودی ہوت کیونکہ یہی انکا قبلہ ہے یعنی عالمین کے لیے اودی ہونا اسوجہ سے کہ انکا قبلہ ہے۔ **فَبِذَٰلِكَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ**۔ صحت  
**مَقَامُ اَبْرٰہِیْمَ**۔ اسی حجر الذی قام علیہ عند بنار البیت فاشرقماہ فیہ وبقی الی الان مع تطاول الزمان و تطاول الایام علیہ  
سنا الضعیف الحسنات فیہ۔ وان الطیر لا یعلوہ۔ زمین نشانیاں کھلی ہوئی ہیں (انھیں میں سے) مقام ابراہیم ہوت یعنی وہ پتھر جسپر ابراہیم  
کھڑے ہوئے وقت بنانے بیت کے پس انکے دونوں قدموں نے زمین اتر کیا اور اسوقت تک باقی رہا یا وجود یک زمانہ دراز گذرا اور خیر سے  
بہت اسپر پڑے اور انجملہ یہ کہ زمین نیکیاں دو چند ہوتی ہیں اور یہ کہ پرندہ اسپر ہو کر زمین اترتا ہے اور یہ بڑی محسوس معجزہ ہے جانا چاہیے کہ  
شاف نے بیان یہ اشکال پیش کیا کہ آیات بنیات جمع ہو اور مقام ابراہیم مفرد ہو اسکا بیان کیونکہ ہو سکتا ہے اور سترہ مانہ پھیاوی  
نے خبر مخدوف کی اسی منہا مقام ابراہیم یعنی منجملہ ان آیات کے مقام ابراہیم ہو اور جو دخل ہو جو وہ پتھر خاص کہ انھیں کے ذکر سے کفار پر حجت  
نام ہو کیونکہ وہ انکو حواس سے ادراک کرتے ہیں و مقرر جم کتا ہو کہ امن و غلبین حکم شرعی ہو جیسا کہ آتا ہے پس کفار پر اس سے احتجاج مستعد  
بلکہ راجح وہی ہے کہ منہا خبر مخدوف ہو اور پھیاوی نے کہا کہ مقام ابراہیم کا سبب یہ تھا کہ ابراہیم اس پتھر پر کھڑے ہوئے کہ دیوار بلند کرنے  
برقادر ہوں اور اسمعیل علیہ السلام پتھر و گارا پو پختے تھے پس انکے دونوں پاؤں زمین دھنس گئے اور غنوں تک در آئے لیکن مقرر جم کتا  
ہے صیح مشہور ہے کہ پتھر میں انکے متبرک قدموں کا نشان پڑ گیا جو مجنبہ باقی رہا قال ابن کثیر وہ دیوار بیت سے ملاحق تھا پھر عربین نے  
نے اسکو اپنی خلافت میں ناحیہ شرقی کی طرف ہٹا دیا تاکہ طواف پر قابو لے اور بعد طواف کے نماز ادا کرنے میں نازیوں کو تشویش نہ ہو کیونکہ

اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ واتخذوا من مقام ابراہیم صلی۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم  
 اس میں مقام ابراہیم و المشاعر اور محاربت کے مقام میں ابراہیم کے قدموں کا اثر ایک آیت میں ہے پھر مقام ابراہیم اکثروں کے قول پر ہے پھر  
 ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ کل حرم مقام ابراہیم صلی و شیخ عمرو الاودی راوی حدیث نے اپنی حدیث میں کہا کہ  
 کل حج مقام ابراہیم صلی اور یہ روایت اوفق ہے۔ پھر حق یہ ہے کہ مقام ابراہیم تو یہود و منکرین وغیرہ پر اکیت مدینہ و حجت ہے کہ وہ بیت المقدس  
 کو ابراہیم سے اختصاص دینے سے رو کر دیا کہ ابراہیم کو خصوصیت اس خانہ کعبہ سے ہے کہ انکا اثر قدم میں ہے اور اس میں معنوی آیت اہل ایمان کے  
 واسطے ودیعت فرمائی اور عجیب آیات کے یہ ہے کہ پندرہ اسکے اوپر ہو کر نہیں اڑتا ہو اور وہ کھڑا جاتا ہو حالانکہ کتنے ہزار برس گزرے ہی  
 حال جاری ہے اور یہ کہ درندے دیگر جانوروں سے غلط ہو کر حرم میں گھسے ہیں اور شکار سے تفرض نہیں کرتے ہیں اور جس بد بخت کفر نے اسکا  
 قطع کیا وہ ہلاک ہوا اور یہ کہ بارش جب رکن یمانی کی طرف ہوتی ہے تو عہدہ پیدا و ابرین میں ہوتی ہے اور جب ناحیہ شامی کی طرف ہوتی ہے تو شام  
 میں پیداوار کی کثرت ہوتی ہے اور سب سے بڑھکا یہ کہ اس خانہ کی تعمیر کا حکم فرماتے والا حضرت ربیعہ بن جریل اور سندس بندہ خاص جبریل اور معمار کریم  
 بندہ حبیب ابراہیم جلیل اور مدکار معمار فرزند جلیل اسماعیل ہے اور طواف کرنے والے ذریات انبیاء کرام ہیں اور یہ فخر کسی بیت کو نہیں ہے۔  
 وَمِنْ ذَخْرِهِ كَانَ امْتَا ط۔ لایعرض لقتل او ظلم او غیر ذلک۔ اور جو اس میں داخل ہوا مومن ہوا اس سے کچھ تعرض نہ کیا جائیگا  
 نہ قتل کا اور نہ ظلم کا اور نہ کسی دیگر امر کا مفسر نے اس مقام پر تفسیر راجع کو اختیار کیا کہ یہ خبر مجھے امر ہو یعنی جو شخص اس موضع مبارک میں داخل ہوا  
 وہ شرعاً مومن ہو اس سے بالکل یہ تعرض نہ کیا جائیگا کہ قتل کیا جاوے یا اور کوئی ظلم و ایذا اسکو پہنچائی جاوے اور یہی ایک جماعت کا قتل  
 ہے اور اسی سے امام ابو حنیفہ روایت کیا کہ اس میں نے کہا کہ جس شخص پر قتل لازم آیا خواہ اس وجہ سے کہ وہ مرتد ہو گیا یا اسے کسی کو ناحق مارا یا اس کے  
 قصاص میں اسکا قتل لازم آیا یا اور کسی وجہ سے پھر اسے حرم میں جگہ بکڑی ہو تو اس سے تعرض نہ کیا جائیگا لیکن ایسے حال پر چھوڑا جائیگا کہ خبر مذکور  
 غوث کے تب وہ گرفتار کیا جائیگا اور یہی مذہب قوی ہے اور حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ اگر میں میں بالفرض اپنے باپ کے قاتل کو پاؤں  
 تو اسکو ہاتھ بھی نہ لگاؤں یہاں تک کہ وہ حرم سے باہر نکلے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جسے بیت اللہ تعالیٰ کی پناہ پکڑی اسکو بیت اللہ پناہ  
 دیتا ہے لیکن اس جرم کو وہاں بھونکا نہ جائیگا اور نہ کھانا اور نہ پانی دیا جاوے یہاں تک کہ نکلے پھر جب باہر نکلے تو اپنے گناہ میں پکڑا جاوے اور یہ  
 معنی حضرت ابن عباس سے بوجہ ابن جریروا بن ابی حاتم وغیرہ نے روایت کیے ہیں اور شافعی رحمہ اللہ و دیگر ائمہ کا یہ قول ہے کہ جسے کوئی جرم کیا اور  
 حرم میں گھس گیا سپردان حد قائم کی جائیگی۔ شاید مفسر مجتہد رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں قول ابو حنیفہ اختیار کیا ہے کہ چونکہ اسکی مؤید احادیث صحیح موجود  
 ہیں چنانچہ خطبہ حجة الوداع کی حدیث سابق میں لکھی گئی ہے اور وہ حدیث صحیح کی معروف ہے اور حضرت جابر سے مرفوعاً روایت ہے کہ کسی کو حال  
 نہیں کہ مکہ میں متہیاء راٹھاوے رواہ مسلم۔ اور عبد اللہ بن عدی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم فرماتے تھے کہ واللہ کسی کو تو اللہ تعالیٰ کے لئے کو  
 زمین خدا سے بہتر اور زمین خدا سے محبوب تر ہے اور اگر میں تجھ میں سے نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔ رواہ الامام احمد والنسائی وابن ماجہ والترمذی  
 وقال حسن صحیح اور ماہند اسکے ابن عباس سے روایت کر کے صحیح کہا اور احمد نے ابو ہریرہ سے ماہند اسکے روایت کیا پھر کچھ تعبیر میں کہ مومن  
 ہونا سوائے معنی مذکور کے اور معانی پر بھی ہو چنانچہ یحییٰ بن جعدہ بن سیرہ سے روایت ہے کہ کان آمناء دوزخ سے مومن ہوا رواہ ابن  
 ابی حاتم۔ اگر کہا جاوے کہ فتح مکہ میں لشکر خالد بن الولید نے مشرکوں کو قتل کیا اور حضرت صلعم نے عبد اللہ بن خطیل کے بارہ بن جو پردہ  
 کعبہ سے لپٹا کر اٹھاوے قتل کیے جانے کا حکم دیا پس معلوم ہوا کہ جرم وہاں قتل ہو سکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ فتح مکہ کے دوسرے روز حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے جو خطبہ پڑھا اس میں صاف فرمایا کہ جو کوئی اسوجہ سے حرم میں قتال کا جواز نکالے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں قتال کیا تو اس سے کہہ دو کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی ہے اور مجھے بھی دن کی ایک ساعت کیواسطے اجازت دی تھی پھر اسکی حرمت نے عود کیا جیسی اگلے روز بھی پس چاہیے کہ جو شخص یہاں حاضر ہو وہ غالب کو خبر ہو یا دوسرے رواد التجاری وسلم وغیرہا

وَدَلَّ عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ - ویدل من الناس - مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِمْ مَسِيلًا ط - طریقاً فاصرفه صلی اللہ علیہ وسلم بالزاد والراحۃ رواد الحاکم وغیرہ - اور اللہ تعالیٰ کے واسطے لوگوں پر حج کرنا اس بیت کا واجب ہے جو شخص کہ پاوے طرف اس حج کے سبیل و معنی سبیل کے طریق یعنی راستہ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر فرمائی کہ زادراہ و سواری پاوے اسکو حاکم وغیرہ نے روایت کیا حج بالکسر قراءۃ کوفیہ وبالفتح قراءۃ باقیہ والو بکسر ہو شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ شد کا لام ہی لام یجاب والزام کہلانا تاہو اور اسپر علی کے ساتھ جو وجوب کے لیے ہے تاکہ فرمائی پس جمہور کے نزدیک حج فرض ہونے کی یہی آیت ہے اور بعض نے کہا بلکہ قولہ و اتوا الحج و اعمرہ بشر سے حج فرض ہوا - بالکسر واجب یعنی فرض ہے - جیسے خیفہ کہتے ہیں کہ زکوۃ واجب ہے لہذا فرض ہے اور خصوص علماء شافعیہ واجب و فرض میں فرق نہیں کرتے اور شراح مشہلح الاصول مضیادہ نے اقرار کیا کہ دونوں میں فرق معقول ہے پس فرض وہ ہے جو دلیل قطعی موجب ہے جس میں کوئی تاویل کو گنجائش نہیں ثابت ہو اور واجب وہ کہ دلیل قطعی ثبوت ایجاب سے ثابت ہو - بہر حال احادیث متعددہ سے ثابت ہوا کہ حج بمجاہد ارکان اسلام کے ایک رکن ہے اور مسلمانوں نے باجماع ضروری اس پر اجماع کیا پھر حج تمام عمر میں ایک مرتبہ ایسے شخص پر واجب ہوتا ہے جو مکلف ہو اور اسپر نص موجود اور اجماع ثابت ہے اور یاد رکھنا چاہیے کہ کوئی مسلمان یہ خواہ فقیر یا تو گناہ سپر فرض ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ حج فرض ہے اور رہا اسکا اذکار تاویب ہی شخص پر واجب ہے جسکو استطاعت ہو اور اس تقریر میں اسکا سب بیان آتا ہے پس ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اے لوگو تم پر اللہ تعالیٰ نے حج فرض کیا پس تم حج کرو پھر ایک مرد نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال تو آپ خاموش رہے یہاں تک کہ اسے میں باہر ہی وال کیا پس آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر مال واجب ہو جاتا اور تم سے ادا نہ ہو سکتا پھر فرمایا کہ میں نے جس حد پر تمکو چھوڑا تم بھی مجھے چھوڑو یعنی سوال مت کر و کیونکہ تم سے اگلے اسی سے ہلاک ہوئے کہ انھوں نے کثرت سے اپنے انبیاء سے سوال کیے اور انکے خلاف کیا سو جب میں تم کو کسی امر کا حکم دوں تو تم اسکو بجا لاؤ جانتا کہ تم کو استطاعت ہو اور جب میں تمکو کسی چیز سے منع کروں تو اس سے باز رہو رواد احمد و مسلم اور ابن عباس کی اس روایت میں پوچھنے والے کا نام اقرع بن حابس مذکور ہے اور جواب میں تصریح ہو کہ فرمایا حج ایک مرتبہ ہے اور جو زائد ہو وہ نفل وغیرہ رواد احمد والبیہا والبودا و دولانسائی وابن ماجہ اور یعنی شریف علی دلس بن مالک و سراقہ بن مالک وغیرہ سے ثابت ہیں اور یہی ظاہر ہے کہ یہ ہے پھر سبیل کی تفسیر زادراہ سے تندرئی ابن ابی حاتم و ابن مردودہ حاکم ابن جریر و عبد الرزاق وغیرہ نے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے مرفوعاً لینیے کلام حضرت صلعم سے اور موقوفاً روایت کیا اور انکی اسانید میں اگرچہ ادنی کلام ہے لیکن حدیث مجتہد ہے اور اسی حدیث کی تباہ پر بھی قول امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا ہے اور یہی مذہب اکثر اہل علم از صحابہ و تابعین کا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے کہا اور یہی حق ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ آدمی کو حیثیت اپنی قوت پر بھروسہ نہ کرے اور ساتھ میں کمائی کرنے پر تقارر نہ کرے اور اسے حج واجب ہے اگرچہ زادراہ جلد نہ لکھتا ہو اور یہی بعض تابعین سے مروی ہے - پھر لفظ الناس عام ہے خواہ مرد و ہوں یا عورتیں سب پر واجب ہے جبکہ استطاعت ہو سوائے ان لوگوں کے جو کسی دلیل سے خاص کیے گئے مانند عورت بے عرصہ و طفل نابالغ و غلام و مجنون وغیرہ کے جبکہ ذکر فقہ میں بعض پھر ان مخصوص کیے ہوؤں کے سوائے باقی سے من استطاع الیسبیل بل ہے اور استطاعت کی تفسیر اوپر گذری لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ استطاعت کا انحصار انھیں دونوں باتوں میں مقصور نہیں اور نہ اسپر مقصور ہے چنانچہ یہ امر بالبداہتہ ظاہر ہے کہ جو شخص اس طرح لکھا ہو کہ نہ بیرون چل سکتا ہے اور نہ



سواری پر چل سکتا ہو وہ اگرچہ زرا دور اچلے پاوے مگر اسپر ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ اسنے استطاعت نہیں پائی بر صحت بدن استقدر کہ وہ وہاں پہنچنے پر قادر ہو  
منجملہ استطاعت کے ہو اور نیز یہ کہ راستہ ناموں ہو کہ کھو اپنی جان یا مال پر خوف نہ ہو اور ایسے ہی عورت کو ہکا کوئی ذی حم حرم مانند شوہر یا باپ و بھائی وغیرہ  
کے ساتھ کوئے ورنہ استطاعت نہوگی اگر متن روز کی راہ مسافت سفر ہو۔ پہلو سے **میضما و می** غیر سے انش تمام پر تنبیہ سبب ضروری جو ادا سے مل  
کے واسطے چاہیے ہیں سب موجود ہونا استطاعت قرار دیا ہو لیکن زرا دور اچلے پاوے کی تفسیر سے یہ ضرورت ثابت ہو کہ زرا دور اچلے منجملہ استطاعت کے ہو اگر یہ ہوتا تو  
استطاعت تمام نہیں ہو۔ پھر باقی رہا بیان یہ مقام کج کو جو سب بظہر پہر یا ہر اخی یعنی جب واجب ہو تو ہر وقت اس سال میں ادا کرے یا نہ کرے کہ  
آخر عمر تک دیر کر سکتا ہو اس میں امام ابو یوسف و امام محمد کا خلاف فقہ میں مذکور ہو اور تحصیل کو قوی کہا گیا کیونکہ اس نے جہاں میں نے مرفوعاً و ریت کی کہ جلدی کرے  
جج ادا کرے میں بیٹے جج فرضیہ میں کیونکہ تم میں سے کیونکہ معلوم کہ اسکو کیا پیش آجگار واد احمد۔ اور نیز ابن عباس نے مرفوعاً و ریت کی کہ چون جج کا ارادہ  
کرے وہ جلدی کرے رواہ احمد و ابو داؤد و ترمذی و مسند احمد کہ یہ لفظ مقید قول و م ہو اس واسطے کہ آیت سے جلدی ثابت ہو  
اسکی تاکب کر دی کہ معلوم نہیں کیا پیش آوے لہذا جلدی کرنا چاہیے اس ظاہر یہ ہو کہ نہ رغبت تو تیرا ہی ہو اور جلدی کرنا حکم الگ ہو قائل و مکن کفر  
بائے با فرضہ من الحج۔ **فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ**۔ **الاسم** من و الملائکة عن عباده و تم۔ اور جسے کہ لیا یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ یا فرشتے جج  
انکار کیا، تو اللہ تعالیٰ بے پردہ ہر عالموں سے یعنی عالم انس و عالم جن و عالم ملائکہ وغیرہ سے اور انکی عبادتوں سے اور فتح اس کفر کی تفسیر میں ہو  
کہ عکسہ نے کہا کہ جب یہ آیت اتتری من یتبع غیر الاسلام دنیا فل یقل منہ۔ تو یہودیوں کے ہم مسلان ہیں پس ان کے بعد رسول نے یا تیرے حق قائم کر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے مسلمانوں پر حج بیت فرض کیا ہو جو اسکی استطاعت پائے تو بولے کہ ہم یہ فرض نہیں کیا گیا اور حج کرنے سے انکار کیا تو اللہ عزوجل نے  
فرمایا کہ من کفر فان شغنی عن اہلین۔ اور مجاہد سے مانند اسکے مروی ہو اور سہیلی نے حضرت عمر سے روایت کی کہ جس نے حج کی طاقت پائی اور حج نہ کیا تو کیا ان  
پر اس پر کہ بیوی مرانا نظرانی اور اس کفر نے کہا کہ اسکی اسناد صحیح ہو اور سعید بن منصور نے حسن بصری سے روایت کی کہ کعبہ نے فرمایا کہ میں نے قسم کیا کہ  
ان شہر میں لوگ کھجوں وہ دیکھیں کہ ہر شخص جسکے پاس استطاعت ہو اور اسے حج نہیں کیا پس اس پر نہ پانہ نہیں وہ ہرگز مسلمان نہیں وہ ہرگز  
مسلمان نہیں ہیں۔ بالجملہ اس آیت میں امر حج کی فضیلت اور اسکے تاک کے حق میں وعید شدید ہو جو نظم کلام سے ظاہر ہو اور سہیل بنہ کے واسطے کہ اول  
کلام کی ضرورت نہیں ہر ف قال الشیخ فی العرس قولہ تعالیٰ ان اول بیت وضع للناس۔ جانا چاہیے کہ عرض تو قبلہ ملائکہ ہو اور کسی ان لوگوں کا قبلا  
جو درگاہ عزت میں اپنی خودی سے بے خبر ہیں اور بیت المہر اس کردہ ملائکہ کا قبلہ ہو جسکو کفر کرام کہتے ہیں اور کعبہ مظلوم امیون کا قبلہ ہو سبب عام و  
خاص کے واسطے بلا تخصیص یہ قبلہ ہو ہر دو گروہ کو و سائل کی طرف حوالہ کر دیا اور انکو اپنے مشاہدہ جمال سے بردہ میں کر دیا غیرت کی کہ اسکی طرف کوئی راہ  
پا ہے کیونکہ اپنے بیت مکرہ کو آدم اور اسکی ذریت سے پہلے وضع فرمایا یہ انکی ابتلا و امتحان کے واسطے تاکہ بیت کو ضیاء کرے صاحب بیت سے محجوب ہوں پھر  
انہیں نے اپنی توجہ کی حالت میں بہت کوفت ایک واسطہ سمجھا اور سب راہی کو اس سے طرف اللہ تعالیٰ کی توجہ کیا تو حضرت عزوجل اس کا قبلہ ہو اسکا وہ خود تمام  
کا قبلہ ہو گا جیسے آدم علیہ السلام ملائکہ کے قبلہ ہوے کیونکہ اللہ عزوجل اور ملائکہ کے درمیان آدم کرنا سبب ہونے کیونکہ آدم پر اسکے حالان حال کا  
لباس تھا چنانچہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لکن اللہ اذ علی صورۃ مہرہم کہتا ہو کہ اس حدیث کو ابن شہر آشوب و ابن کثیر  
بیان کر دیا ہو اور معنی بھی بیان کیے اور اشارہ کیا کہ ہر فیا اسکے معنی بروحہ دیگر لیتے ہیں چنانچہ ابن شہر نے بیان اسکے معنی یہ بیان کیے کہ یعنی اللہ عزوجل  
جن نے آدم پر اپنی صفات و مشاہدہ کا حسن و حال دیا جیسے موسیٰ علیہ السلام کے حق میں کہ اکہ والقیہ علیات جتھہ فی۔ اور بیت  
جناب باری تعالیٰ کا خاصہ ازلیہ ہر پھر ال عبودیت میں سے جسے آدم علیہ السلام سے اعزاز کیا اسکی مثال ایسی ہو جیسے ملائکہ کے دریاں ہیں جس نے عرض

کیا تھا اس واسطے کہ معرفت کی شرط سے یہ ہو کہ عالم پرستش میں وسائل کو وسیلہ کرے پھر جب وہ مشاہدہ خاص میں پہنچ کر مرتبہ تحقیق کو پہنچ جائے تو جس طرف چاہے توجہ کرے ہر طرف وہی ہو چنانچہ فرمایا۔ فایما تو لو افشرو وجہ اللہ۔ کیونکہ وہ محل میں پہنچا اور اسی سے بعض عارفوں نے کہا کہ میں نے کسی شے کی طرف نظر نہیں کی مگر آنکہ اس میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا **قال المترجم** یہ مطلب نہیں ہو کہ نفوذ باللہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حلول تھا یا اس میں کوئی دخل تھا بلکہ مراد یہ ہو کہ مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ وہی اس کا عین ہو گیا حتیٰ کہ وہ خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتا تھا اور نہ کسی چیز کو دیکھتا تھا بلکہ چونکہ بیان جمع اضداد و برحق ہو اگرچہ ظاہر گفتگو میں تسلیم نہ کیا جاوے لہذا بعد تسلیم کے اسکے علم میں دونوں امر موجود ہوتے ہیں قتال و تنہم۔ پھر شیخ نے دوسرا اشارہ شروع کیا اور کہا کہ تیرا کہیں یہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا سب رکھا اور اس کو اپنی آیات کبریٰ کا لباس پہنایا اور وہ نور قدرت ہو تاکہ اپنی طرف سب روں کے دل اس سب کے وسیلہ سے جذب فرماوے اسی جہت سے اس بیت کو اپنی طرف ضافت فرما کر کہا ہو کہ۔ طہر امتی لاطاعتین۔ اور تیسرا سوجہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات خاصہ سے منور ہو۔ قولہ للذی بکثر۔ اس کا نام کہہ سوجہ سے ہو کہ اس سے عاشقوں کی ارواح جا ملتی ہیں اس شوق میں کہ حبیب کا دیدار نصیب ہو اور سوجہ سے کہ ہر عارف لوگ ازو حام کرتے ہیں بانی طور کہ اپنی جانیں سپر قربان کرتے اور اس طرف دوڑتے ہیں **قال المترجم شیخ ابن کثیر** نے اسکی وجہ تسمیہ میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا ہو کہ اسکو کیا کہا گیا اسوجہ سے کہ الناس پینا کون فیہا ای یوحیون۔ بعض شائخ نے کہا کہ کتنا بظرافت فرق ہو ان دو شخصوں میں ایک نے تو اس بیت سے دل لگا یا جو اول اسکے واسطے موضوع ہوا اور دوسرے نے اس سے دل لگا یا جسکیا یہ اول بیت وضع کیا ہوا ہے۔ قولہ مبارک و ہدی للعالمین۔ یعنی پاک تقدس میں بات سے کہ شک کرنے والوں کا شک پار یا کاروں کی تمت اس تک پہنچے یا جس آیات کبریٰ سوائے مخلصوں کے غیر کو نظر پڑے اور تیسرا اس کو بزرگ کر دیا اس لباس سے جو اسکو انوار قرب و برکات سے دیا ہو کہ مریدوں کے دل اس سے تسکین پاتے ہیں اور شائقوں کی آتش شوق سے سوختہ فواد کا شعلہ ہو جاتا ہو اور صادقین کی ارواح کے لیے باغ فرح بخش ہو اور عاشقوں کے مشام دل کے لیے ریحان معطر ہو اور بہری لینے باوی ہو بانی طور کہ اہل عالم میں سے مومنوں کے اوپر نور قرب کو انکشاف کر دیتا ہو اور تیسرا مریدوں لینے خالص ارادہ سے طلب کرنے والوں کو آیات کے دیدار تک راہ ہدایت دیتا ہو اور عارفوں کو اس پاک ذات تک پہنچاتا ہو جسکے واسطے آیات وہاں موجود ہیں اور خائفوں کو نظامت میں تک راہ دکھاتا ہو۔ اور جو لوگ منتقطع ہو گئے ہیں انکو مشہود اس تک ہدایت فرماتا ہو اور تیسرے کو مشاہدہ رب تبارک و تعالیٰ تک پہنچائی کرنا ہو اور حسین نے فرمایا کہ حق عزوجل نے اپنی تکلیف دو قسم پر قرار فرمائی ہے یعنی بند و نکو جو مکلف کیا تو دو قسم کی تکلیفوں سے عتیا یعنی رکے مکلف کیا یا ایک تکلیف ازو سائل کہ اور دوم تکلیف بخلاف ہر نفس تکلیف بخلاف کے معارف اس سے ظاہر ہوتے اور اسکی طرف عود کرتے ہیں اور تکلیف بوسائل کے معارف تو اسکے سوائے غیر سے ظاہر ہوتے ہیں اور اس تک پہنچنے نہیں مگر اسوقت کہ جب وہ مکلف اپنے ترقی کر جاوے بانی طور کہ اسے قیام ہو کر اوپر کو قدم رکھے پس مکلف بوسائل کے ظہار سبت و کمیت ہو چنانچہ فرمایا ان اول بیت وضع للناس پس جب تک اس سے تفصیل ہو تب تک تفصیل ہوگا پھر جب تو اس سے حقیقہ ہوا تو اسکے وضع تفصیل ہوگا پھر تکوینیت سے تو ایک رسم کا لگا کر ہر ایک اور حقیقی لگاؤ اسکے وضع سے ہوگا **قال المترجم** خانہ کعبہ کی وہ جہت قرار دی گئی ہے ایک سرسری نظر ظاہری اور دوم نظر باطنی پس اول تو ظاہر ہے اور دوم میں دو نظریں ایک تعلق اس واسطے جو موجب قربت ہو اور دوم واسطہ محض غیر کے طور پر ہوا اور حقیقی واسطہ ہو کہ آل تعلق اس واسطہ کے مالک سے ہو پس مراد ترک واسطے سے نہیں ہو کہ اسکو بالکل چھوڑ دے بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ مرتبہ حاصل ہو کہ یہ واسطہ در حقیقت محض واسطہ ہو جاوے مثال اسکی قرآنہ کلام مجید ہے کہ نظر سرسری تو اسکے نقوش ہیں اور تجاوز ان سے تعلق اسکے الفاظ سے ہو اور ربط قبل بالبعد و بیچ نظم و ترکیب پھر جہلی مقصود اسکے معنی ہیں کہ وہ بعد ایک تحریر و تفتیش سے حاصل

ہونگے اس صورت میں الفاظ و کلام سے تعلق و نظر رفع ہو جائیگی اور مراد و معانی صحت ہو گئے و اللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ فیہ آیات بنیات بیت  
 معظّمہ عارفون کا آئینہ ہو اس سے حق عزوجل بواسطہ آیات کے انکے واسطے تجلی فرماتا ہے اور حق عزوجل نے اپنے ظہور کا عید سلیم پوشیدہ  
 کر دیا ہے تاکہ اسپر شخص جو اس قصہ سے اجنبی ہو مطلع ہو اور اس بیت کی شان اور درخت موسیٰ کی شان یکساں ہو وہاں درخت سے حضرت موسیٰ  
 کے واسطے تجلی فرمائی اور یہاں بیت سے بہت محدود صلح کے واسطے تجلی فرمائی اور آیات بنیات سے اشارہ کے طور پر اپنی ذات پاک کو کہا حالانکہ  
 وہ ذات پاک حائل نزول اور اتقال سے پاک برتر ہو یعنی فیہ آیات سے یہ وہم نہ کہ جب ذات پاک کی طرف اشارہ ہو تو اس سے متین ہونے  
 سے حلول یا نزول و اتقال لازم آتا ہے کیونکہ یہ سب چیزیں مخلوق پر قیاس ہی بلکہ یہ قیاس خود ذاتی الخلق ہے وہ ذات پاک کے ہر لکھنوی  
 پہنچ سکتا ہے ایسے قیاسات کو وہاں مجال نہیں ہے فافہم۔ اور حضرت استاذ نے فرمایا کہ قولہ فیہ آیات۔ اس میں آیات ہیں و لیکن یہ آئین  
 ان آنکھوں سے جو سر میں ہیں اور اک نہیں ہوتے ہیں بلکہ قلوب کی آنکھوں سے نظر آتی ہیں **قال المصنف** یعنی جو تین ظاہر کی آنکھوں سے  
 اور اک ہیں۔ ادنیٰ ہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ بس ہی ہیں بلکہ وہاں جو آیات بزرگ ہیں وہ بڑے مرتبہ کی ہیں فافہم۔ اور محمد بن یوسف نے فرمایا  
 کہ قولہ فیہ آیات بنیات۔ یعنی علامات ظاہرہ میں جسے عارفون کو اپنی معروف کی طرف راہ ملتی ہے قولہ تعالیٰ۔ مقام ابراہیم۔ یہ مقام  
 خانہ کعبہ میں ظاہر ہے اور باطنی مقام ابراہیم بھی ہے اور وہ چار مقام ہیں رضوان سلیم و انبساط و یقین۔ پس مقام رضوان وہ تھا کہ جب آگ میں ڈال  
 گئے۔ اور مقام سلیم وہ تھا جبکہ اپنے بیٹے کو ذبح کرنے لگے۔ اور مقام انبساط میں کہا کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی۔ اور یقین اس سے  
 ظاہر ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا۔ وکن ملک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض و لیکن من الموتی۔ اور زیادت میں مقام کاشفہ و  
 مشاہدہ و خلعت و قنوت ہے جس کا سر باطنی ان مقامات سے موافق پڑے اسے النبی مقام ابراہیم کا حق ادا کیا اور فیہ خلیل کو مقام معرفت و  
 توحید اور فنار و بقا اور سکرو صحر حاصل تھے پس جسے سکر کا مزہ چکھا اور صحوین تنگن ہو اور اپنی ذاتی اوصاف سے فنا ہوا اور اوصاف حق کے  
 ساتھ تعلق پیدا کر کے ہر مقام ہو اور انوار معرفت سے منور ہو اور لباس توحید سے تنلبس ہو اور اسکی روح نے نور قدم میں پرواز کیا اور ہر  
 قلب جلال اہدیت میں گھل گیا اور اس کا سر باطنی ملا علی کو پہنچا اور میران غفلت و کیر باہین اسکی عقل حیران ہوئی اور احکام حق کو بلا جرح  
 و فزع بجا لانے میں اسکا نفس مطمئن ہوا وہ مقام ابراہیم کے دیدار سے مسترف ہو اکیونکہ وہ محل تکین ہے حضرت استاذ نے فرمایا کہ مقام  
 ابراہیم ظاہر میں وہ ہے جو انکے قدموں کے نیچے رہا اور شیارہ میں وہ ہے جو انکی ہمتوں سے موافق ہوا اور بعض نے کہا کہ شرف دیا مقام ابراہیم کو اسلیعہ  
 وہ اثر خلیل کے نزدیک خلیل کے آثار کو حفظ عظیم ہوتا ہے اور شیخ شمس نے فرمایا کہ مقام ابراہیم خلعت ہو پس جسے اس میں مقام ابراہیم خلیل کو  
 مشاہدہ کیا وہ شریف ہے اور جسے اس میں مقام حق کو مشاہدہ کیا وہ اشرف ہے۔ اور محمد بن علی المصنف نے فرمایا کہ مقام ابراہیم یہ ہے کہ خلیل  
 کی راہ میں اپنا جان و مال و اولاد قربان کر لیس جسے اس مقام کو دیکھا اور اس سے اسکی نفس و مال و اولاد کے حق میں وہ تجلی ہوئی جو ہر ابراہیم کو پہنچتی  
 اور سلم ہوا تو اسکا سفر برباد ہوا اور شرفت بیکار گئی۔ قولہ تعالیٰ و من دخلہ کان آمناً۔ جو شخص کہ مقام اہدیت میں داخل ہوا اسے نور کفایت کا  
 دامن پکڑا کہ متواتر صحبت سے بچ رہا۔ اور جو شخص مقام نہر میں داخل ہوا وہ وسوسہ کے مہمان طوفان سے راحت میں ہو گیا۔ اور جو مقام  
 توکل میں آیا تو کمائیوں کی تنگ قرار کیا ہو پس سے اسکو وسعت حاصل ہوئی اور جو مقام ضامن گنسا اسے فنا سے نجات پائی۔ اور جسے صف کا  
 چکھا ہے وہی ہے جو مقام و فامین پہنچا۔ اور جو شخص مقام ہمت میں آیا تو رنگ بزرگ کے خطرات سے چھوٹا۔ اور جو مقام خلا میں داخل  
 ہوا وہ دنیا و سمعت کی آفتوں سے امن میں ہوا۔ اور جو مقام صدق میں آگیا وہ نفس کی رعوت سے بچا اور جو شخص ماتر خلیل کے مقام سلیم میں پہنچا



وہ نفس کے جھگڑے و تذبذب و اراکے سے نکلا اور اسکو خود کچھ اختیار نہ ہاں بلکہ حق عزوجل کے اختیار و حکم کی مراد میں خاطر جمع ہوا اور اوجہ تے رہنے کے خوف سے نکل گیا اسواسطے کہ جتنے خوف میں سب اسی جہت سے ہوتے ہیں کہ مراد جاتی رہے پس جب اسکی خود کوئی مراد نہیں ہر تو اس سے بال خوف زائل ہو گیا اور اسکے حالی میں خوف کو کہیں گنجائش ہی نہ رہی اور لاحالہ یہ بات کہ بیت میں داخل ہونا جسکی سن ہوگا کہ جتنے امور میں سب مالک بیت کے سپرد کرے کیونکہ جو شخص اپنی مراد کو چھوڑ کر تمام امور کو سپرد کرنے والا نہ ہو اپنے تمام امور میں تقاریر سے سوا نہ کرے تو لاہو کا حال نہ بیت میں داخل ہونے کا حسن ادب یہ تھا کہ رضا مندی سے تسلیم اختیار کرے وہ آنکہ معارضہ و نزاع بشیریت پرارے۔ اور جو شخص مقام مراقبہ میں داخل ہوا وہ بعد استقامت کے رومی خوارات سے بیخوف ہوا اور جو مقام انس میں گھسا اس سے خوش دور ہوئی اور فقر و سہا کرنے والی حرص اسکے پاس سے بھاگ گئی۔ اور جو شخص مقام خوف میں آیا اللہ تعالیٰ اس سے خوف زوال کو مٹا دیتا ہے اور تمام مخلوق کے نزدیک اسکو نوریت سے توقیر دیتا ہے۔ اور جو شخص مقام امید میں آیا تو امتحان کے بگولے اسکے گرد سے پار ہو پارہ ہو جاتے ہیں اور وہ دنیا کی حلاوت و تازگی کے فتنہ سے پاک نکل جاتا ہے اسواسطے کہ جسکے دل میں حقیقی امید کا یا دشاہ تحت نشین ہوا وہ ان بشریت کے جھگڑے اور ہوس طبعیت اور نفسانی کشمکش سے امن ہو جاتا ہے اسواسطے کہ رجا کا نور اور دریائے انس سے ہوا اور انس کا وجود و ریائے قدس سے ہوا اور قدس اسکی صفات کو کہیں سے ہوا چل و علا شانہ۔ اور جتنے سلطان و مدائن کے سایہ میں پناہ لی وہ شیطان کی لوٹ مار سے بخوف ہوا کیونکہ وہ سلطان قدیر کی پناہ میں پہنچ گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو سلطان جبروت کی پناہ میں ہوا اسکو شیطان کا دست غارت گمان ہو نہ سکتا ہے چنانچہ فرمایا۔ (عبادی) پس کہ علیہم سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ میرے جو خاص بندے میں اپنے پیچھے کوئی دسترس نہیں ہے اور نیز شیطان کا حال خود نقل فرمایا کہ اسنے کہا لا غنیمت مجھ میں الا عبادک منهم انحصرین۔ یعنی شیطان نے عزت حضرت عزوجل کی قسم کھائی کہ میں ضرور ان سب کو غوا کر دے گا سوا سے تیرے ان بندوں کے جو ان میں سے خالص و پیچے ہیں۔ اور جو شخص کہ مقام محبت میں آیا وہ دور اور نظر دور کیے جانے اور غضب میں گرفتار ہونے سے بامون ہوا۔ اور جو مقام شوق میں داخل ہوا وہ اس بات سے بیخوف ہو گیا کہ اسکی روح کو عالم حادث سے کوئی ارتباط ہے۔ اور جو شخص مقام عشق میں پہنچا وہ اور صاف نفیس سے نکلا صفات حق سبحانہ سے متصف ہو گیا۔ اور جو شخص کہ مقام معرفت میں آیا وہ چشم انکار کے زخم سے بچ گیا اور جو شخص کہ مقام لقیل میں آیا وہ شک و شبہ کے غبار سے بچا اور جو شخص کہ پردہ تو حیدر میں داخل ہوا اس سے شرک کے خطرے دور ہو گئے اسواسطے کہ حقیقت توحید کی پیہر نفس کے مدار نہ سے اور وسوسہ کی قید سے اور بشریت کے علائق سے اور انسانیت کی روک ٹوک سے بھلا سکے گا کیسا غرہ مردم اسکی یاد میں ہو۔ اور جو شخص مقام ذکر میں آیا وہ مذکور یعنی جسکو یاد گزرتا ہے اسکی دیدار سے مطمئن ہوا اور ماسوا سے حق کے سبکی باد سے چھوٹا اور جب بندہ اپنے نفس اور اسکی خواہشوں سے چھوٹا نہ ہوا صفائے عبودیت کے مقام کو پہنچتا ہے اور جب صفائے عبودیت کو پہنچتا تو صفائے حریت کا مقام ملتا ہے اور جو صفائے حریت کو پہنچتا وہ صفائے ذکر کو پہنچتا اور جو صفائے ذکر کو پہنچتا اسے جسکو ذکر کیا اس پاک ذکر کو مشاہدہ کیا اور عذاب قبر سے چھوٹا اور جو شخص مقام تفکر میں آیا اسکی روح نور ملکوت میں غوطہ اگاتی ہے اور عیب کی سیبوں میں جبروت کے موتی کی مینے میں جسکی نفس کی گزرت اور شیطان کے جنگل سے سالم رہتا ہے۔ اور جو مقام حیا میں داخل ہوا اللہ اسکے قلب کی زیارت گاہ سے شیاطین کا گناہ دور ہوتا ہے اور فرخ و سرس سے اسکا سر باطنی پاک ہوتا ہے۔ اور جو شخص کہ عین الجمع کے مقام میں پہنچتا تو وہ حق تعالیٰ کو باکر سکون میں ہوتا ہے کہ اسکو لذت انبساط اور نور سبط ملتا ہے اور اندر تعالیٰ اسکو خلعت انانیت پہناتا ہے اور وہ صفات انسانیت سے امن میں ہو جاتا ہے اور دنیاوی زندگی کی تکلیف سے از خود رقتہ ہوتا ہے حال المرحم یعنی دنیاوی تکالیف سب سپر ایسی آسان ہوتی ہیں جیسے بچہ دیر کوئی تکلیف نہیں۔

اور جسکے دل میں انوار قرب داخل ہوئے اسکی روح مشاہدہ میں اور اسکی عقل مکاشفہ میں اور اسکا سر باطنی مرائے میں اور اسکی عبادت میں آرام پاتا ہے۔ اور جسکی روح انوار عظمت میں داخل ہوئی اسکا قلب میدان بہیت میں جبران ہوتا ہے اور اسکی عقل نور معرفت میں ساکن ہوتی اور اسکا سر باطن نور وصل میں اور اسکا نفس لذت طمانیت میں تمام امور ربوبیت کے ساتھ ساکن ہوتا ہے۔ اور جسکا سر باطن جنت انس میں پہنچا ہوا نور قدس کے طور میں اسکا قلب اور انوار قدم کے طور میں اسکی روح اور نور قدرت کے طور میں اسکی عقل باطنی آرام ساکن رہتی ہے اور جسکی عقل نور شہادہ میں داخل ہوئی تو ہمارے شہود میں اسکا سر باطنی اور عین الحقیقہ کے دیدار میں اسکی روح اور محبت ازلیہ میں اسکا دل اور سر مخطیبت میں اسکا نفس سکون کیسا نقد رہتا ہے۔ اور جسکا نفس مراد عین میں داخل ہوا اپنی جو حق عزوجل کا ارادہ ہر وہی اسکا ارادہ ہے تو وہ مخلوق کی دیہانی سے باہر ہوا اور نور خلاص میں اسکا دل کھڑا اور نور صدق میں اسکی روح اور صفائے ربوبیت میں اسکی عقل ساکن رہتی ہے اور نیز جو شخص کہ نولیقین میں آیا تو اضطراب شک سے اسکا دل مومن ہوا اور رحمت نفس سے اسکی عقل اور غما سے نذیر سے اسکی روح اور نفا و شہوت حقیقہ سے اسکا نفس کھڑا ہوا رہتا ہے۔ اور جسکی عقل میں نور ایمان آیا تو اسکا دل حقائق پر رہیں گے اور اسکی روح عالم ملکوت کو اور اسکا سر باطن نور جہت کو دیکھتا ہے اور حضرت حق عزوجل سے اسکو خطاب خاص کی آواز میں محسوس ہوتی ہے۔ اور جسکی روح نور توحید میں داخل ہوئی تو اسکی سر باطنی کی نگاہ نور توحید سے کشادہ اور سر نہ فردایت سے آراستہ ہوتی ہے اور اسکا نفس میں اخلاص عبودیت خوب رہے ہو جاتی ہے اور جو شخص نور خلاص میں داخل ہوا اسکی روح اسکا نفس کے خطرات سے اور اسکا سر باطنی اسکا نفس کی خفیہ گاہوں اور اسکا دل اسکا نفس کے وسوسے اور اسکی عقل اسکا نفس کے جھگڑوں سے نجات پاتی ہے پھر جانتا ہے کہ جو شخص ان صفات کے ساتھ جو ہم نے ذکر کی ہیں اپنے پروردگار تعالیٰ کی بہت میں داخل ہوا وہ دنیا و آخرت کے غدا بہرے مومن ہوا۔ شیخ استاذ نے فرمایا کہ ہم نے بیت سے بیان قلب بطریق اشارہ مراد لیا ہے اور جسکے قلب میں سلطان حقیقت تشریف لایا تو شیری جھگڑوں اور نفسانی بدخواہیوں سے امن میں ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ ہوا نہ خلیہ کنایہ کا مرجع بیت کی طرف ہے اور جو شخص اس میں مشابہ حقیقت سے داخل ہوا وہ بخوف ہوگا۔ اور بعض نے فرمایا کہ بیت میں حقیقت کے ساتھ داخل ہونا نہیں ہو سکتا مگر اسی طور پر کہ نور خودی سے خارج ہوا اور خودی سے جبہ تو خارج ہو گیا تو تیرا بیت میں داخل ہونا شیخ ہوا اور جب تو خودی سے خارج ہونا تیرا ایمان درست ہوا اور شیخ جعفر بن محمد نے قولہ تعالیٰ ومن دخل کان آمنا میں کہا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کو سچا نا اسنے سوائے اسکے کسی سے اس میں نہیں رکھا اور شیخ ابوالحسن النوریؒ نے کہا کہ جسکے دل میں سلطان عرفان نے قدم رکھا وہ اپنے ہر نفس و وسوسہ شیطان سے بخوف ہوا اور شیخ ابوبکر واسطیؒ نے فرمایا کہ جو شخص بشرائط حقیقہ آمین داخل ہوا وہ اپنے نفس کی بغاوت سے مومن ہوا۔ اور شیخ ابن عطاء فرمایا کہ جو آمین داخل ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے عقاب سے مومن ہوا اور اللہ عزوجل نے دینا میں بھی ثواب و عقاب کھڑا ہے اب تو یہ ہے کہ جو عاقبت دیوے اور عقاب اسکا بلا رہے عاقبت تو یہ ہے کہ تیرے کام تیرے امیر ڈال دے اور بلا یہ کہ تیرے امیر اپنی پاکفالت کی طرف لے لے اور جو عاقبت فرمایا کہ جسکے دل میں ایمان داخل ہوا وہ کفر سے مومن ہوا اور واسطیؒ نے دوسرے مقام پر کہا کہ جسکے قلب کے جوار میں ایمان ہوا اپنے نفس کا رعیت سے مومن ہوا اور جو حق صاوقؒ نے فرمایا کہ جو اس پاک بیت میں اس صفت سے داخل ہو اس صفت سے ایسا ہوا اولیاء و صفیاء داخل ہوئے تو وہ بھی غدا اب الکی سے اسی طرح بجا جیسے وہ لوگ بے خوف ہو گئے ہیں۔ قولہ تعالیٰ واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الہ سبیلا حج کو حق عزوجل نے اپنی ذات پاک کی طرف نسبت کیا کہ نہ کہ آمین آثار ربوبیت اور حقائق عبودیت پائے جاتے ہیں۔ اور نیز حق جو دینا اپنے جہدوں پر لازم فرمایا تاکہ ذکر ربوبیت ادا کریں۔ اور نیز انکو راہ دکھلائی آیت و علامت میں دیدار قدموں کی اس وسیلہ سے کہ اسکے بیت مکرم کا قصہ

کریں۔ اور نیز جگہ کو سب پر فرض کیا تاکہ عوام کے درمیان میں چھپے ہوئے خاص بندے بھی رب البیت کی زیارت کو حاضر ہوں **قال المشرجم** یعنی انکو تجلی خاص بمشاہدہ خاص حاصل ہو فافہم۔ اور نیز چاہا کہ اپنے بندوں کو اپنی عظمت و کبر بانی دکھلا دے کہ وہ اپنے کو دیکھیں کہ ذات عبودیت و تواضع و تضرع اپنے گردنوں پر رکھے **قال المشرجم** یعنی ہیئت و حالت حج کی شخص فراموش کی سی حالت ہوتی ہے چنانچہ سب رکان ہیئت حج کو ملاحظہ کرنے سے یہ بات ظاہر ہو اور جو بندے اس نیت سے کوشش کرتے ہیں اور خوش ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسی قدر عزیز و عزت والے ہیں فافہم۔ اور نیز وجوب قدیم نے بندوں پر واجب کیا کہ اسکے مشاہدہ کا قصد کریں اسلئے کہ اپنی جان و مال و اہل و عیال و قرآن کریم و حشر و خویشین و چاہتی چیزیں و اولاد و اوزان کو ترک کریں اور جہان سے مجرد ہو کر اکی درگاہ کا قصد کریں پھر اس بیت مکرم کو جو مخصوص کیا کہ اسی طرف قصد کریں حالانکہ مشاہدہ مقصود ہے تو یہ مشاہدہ کی طرف سے رسوا و حکما ظاہر میں قرار دیا گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ حلول و تشبیہ سے پاک منزہ ہے **قال المشرجم** پس اصل مقصود مشاہدہ ہے اور بیت مکرم کی ایک رسم و حکم ظاہری ہے یعنی خانہ کعبہ جس پر وہ ظاہری ہی ہے ہی زیارت گاہ مقرر ہوا حالانکہ مقصود وہ حقیقت کعبہ ہے نہ ظاہری درو دیوار اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مشاہدہ کوئی امر دیگر ہے اور یہ بیت مکرم فقط رسم ہے اور کچھ نہیں ہے کیونکہ یہ خلاف ہے چنانچہ اگر جہم اللہ نے تضرع کر دی ہے کہ حقیقت کعبہ ایسا امر ہے کہ بیان نہیں ہو سکتا اور کون اس امر کا قائل ہو سکتا ہے کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم حج سے رخصت ہونے کے وقت پر وہاں سے خانہ بیت سے باہر جوش و شوق لپٹتے تھے اور حضرت کے ساتھ رخصت ہوتے تھے پھر کوئی حق ہو گا جو سمجھے کہ اصل حقیقت یہی درو دیوار ہے فلیستال۔ بلکہ بات یہ ہے کہ جو شیخ نے کہی کہ اللہ تعالیٰ ہر وہم و گمان سے پاک برتر ہے کہ اس بیت مکرم میں حلول ہے نہ اسکو تشبیہ ہے نہ نزول ہے نہ تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا لیکن حال یہ ہے کہ اس سے ان کو ن پر وہ قصد کر کے جاتے ہیں پر وہ ملک و لباس آیات میں تجلی فرماتا ہے کیونکہ اوتعالیٰ نے فرمایا۔ فیہ آیات بنیات پس خبر دی کہ آیات بنیات اسی بیت مکرم معظم میں ہیں اور اشارہ فرمایا کہ صفات کی تجلی انہیں آیات میں ہے چنانچہ حضرت نے فرمایا جارا اللہ من سینا و داسیقلین بسا عیر و اشرق من جبال فاران۔ آیا اللہ تعالیٰ طور سینا سے اور ظاہر ہو اساعیر سے اور جہاں فاران کے پہاڑوں سے اور اس سے مکہ کے پہاڑ ہیں اور مراد پہاڑوں سے واللہ اعلم شاید بیت الحرام ہے کیونکہ یہ نتیجہ ایسے میں کہ اللہ عزوجل نے انکو ازل ہی میں برگزیدہ فرما کر اپنے بندوں کا قبیلہ و رخص بنو کنانہ لیا یعنی کنف قرار دیا ہے **قال المشرجم** چاہا اللہ من سینا آیا اللہ طور سینا سے اشارہ ہے تجلی موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ انکو وہ طور پر تجلی ہوئی اور یہی انابلا کیفیت مراد ہے اور رسم حبیبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گام کرتے اور تجلی ہونے پر نہیں قرآنی ایمان لائے ہیں ہم کو بیان بھی اس معنی کہ کوئی نزد نہیں ہے کیونکہ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں بھی بلا کیفیت ہم تسلیم کرتے ہیں اور معتزلہ وغیرہ گمراہ فرقوں کی طرح کوئی تاویل و تفسیر نہیں نہیں جتنے ہیں پھر و افغان بسا عیر۔ اور ظاہر ہو اساعیر سے وہ بھی نام پہاڑ کا ہے اور شاید یہ کوئی اشارہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق ہے اگرچہ بعض نے عرب ہی کے پہاڑ میں سے قرار دیا واللہ اعلم لیکن و اشرق من جبال فاران۔ اور جہاں فاران کے پہاڑوں سے۔ اس میں فاران سے بلا حلفا کہ کے پہاڑ مراد ہیں اور یہ تضرع ظہور نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور یہی فرقہ اہل درمیان نبوت موسیٰ اور درمیان نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے کہ وہاں فقط آیا ہے اور بیان اشرق فرمایا یعنی خوب ظاہر ہو چکا جیسے آفتاب کہ وہ وقت اشرق کا ہے جس کو چاشت کہتے ہیں اور بعض جو طلوع کا وقتہ لیتے ہیں یہ وہم و غلطی ہے اسلئے نازا اشرق سے تحقیق قول یہی نازا چاشت ہے کہ صریح یہ المحققون لیکن باقی ہا کلام اس بات میں کہ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا نہیں پس ظاہر کلام شیخ سے وہم ہو تا ہے کہ یہ حدیث ہے لیکن ایسا نہیں ہے اور نقاد و محدثین نے تضرع کر دی ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے اور اس پر ضرور کا اطلاق کیا ہے لیکن موضوع اس سے کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اور یہ مطلب نہیں ہو تا ہے



کہ یہ قول غلط یا بے معنی ہو چکا ہے جبکہ حدیث نہ ٹھہری تو دوسری طرف تلاش کرنی چاہیے پس بعض نے کہا کہ بعض اکابر کا کلام ہر جنھوں نے متنبہ اور غیرہ کے طور پر کہا ہو مگر حق یہ ہے کہ اہل اسلام میں کسی کا کلام نہیں بلکہ یہ تو بیت و انجیل کی عبارات میں سے ہو چکا ہے بعد بہت تحقیق کے اصل نسخہ میں پائی گئی حالانکہ انجیل کے ترجمہ کرنے والوں نے حسد کی راہ سے یہ فقرہ نکال ڈالا ہو اور بعض نے اس کے معنی جو اپنے نزدیک صحیح سمجھے یہ لکھے ہیں اور یہ بڑی جہت اہل توریت و انجیل پر صدق رسالت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو اور کما و مکابره و برٹ دھڑی کا علاج نہیں ایسے شخص کے حق میں یقین جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ایمان نہیں چاہتا ہو نعوذ باللہ من الضلال۔ پھر بعض حکیموں نے اسی جنھوں پر وقت طور از جبال فاران کا ایک طلسم بنایا تھا جس کا ذکر یونان وغیرہ کے انجیل کے مترجموں نے اور دیگر نو اسخ میں مذکور ہے کہ وہ بھی زمانہ دراز گزرنے پر شایا گیا لیکن اب بھی پتا لگتا ہے اور خود مترجمین یونان ہی ترجمہ انجیل میں بڑی تحریف کرنے والے ثابت ہوئے ہیں چنانچہ جو شخص اس کی تحقیق کا قصد کرے اس پر اللہ تعالیٰ یہ باتنا خوب ظاہر ہوگی واللہ اعلم بالصواب۔ قال الشیخ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں استطاعت بطریق اشارہ میرا ہوں کہ اس کی معرفت ہو اور اس کا قرب حاصل ہو اور تمام اوقات میں اس کے الطاف پر نظر رکھے اور اس کے وعدے میں یقین کامل ہو اور تمام امور میں اسی پر توکل ہو اور ہر دہائی کا مراقبہ رکھے اور اسی کی ہمیشہ رغابت و حفاظت کو پہچانے اور جان لے کہ سب بندوں کا وہی کوئل ہر نفس کی رعوت سے پاک ہو کر اس کی محبت صافیہ رکھے اور صفائے نیت سے اس کی طرف قصد کرے اور اس کے ماسوائے سب سے قلب کو پاک ظاہر رکھے۔ پھر ان کا توشہ و زاد راہ یہی ہے کہ ہمیشہ اس کی یاد ہو اور ہمیشہ اس کی نعمتوں و نشانیوں و اس کی خدمت کا ملہ و رحمت کا فیہ کی فکر کریں اور مانند اس کے دیگر امور میں جو اس کے خاندان معظم مکرم کے قصد کرنے والوں کے واسطے استطاعت ہیں اور جو بدخلاف اس کے ہو اوہ راہ ہدایت سے کٹ کر دوسری راہ چلا کہ عناد کے تاریک گڑھے میں گر کر ہلاک ہو گا نعوذ باللہ منہ۔ چنانچہ فرمایا قولہ من کفر فان اللہ غنی عن العالمین۔ شروع آیت میں تو اللہ تعالیٰ نے حج کو اپنی طرف نسبت دیکر فرمایا تھا اب یہاں آخر میں اپنی پاک ذات کو منفرہ کر دیا تاکہ بندگی کرنے والوں میں سے جو خود راہ لوگ ہیں وہ جان لیں کہ اس کی شفقت اپنے بندوں پر کیسی ہے کہ بڑے عبادت کر نیک ثواب تو انھیں بندوں کی طرف لوٹ آتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ جملہ اسباب سے منفرہ و پاک برتر ہے پھر جانتا چاہیے کہ بیت اللہ تعالیٰ کی طرف قصد کرنے والے تین قسم ہیں۔ قسم اول وہ قصد کرنے والے جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کی واسطے حج کرتے ہیں جسم دوم جو اپنے دل و لہجہ سے کہ دنیا و مافیہا سے صاف ہیں اللہ تعالیٰ کی قربت و درستی اس کی رضا مندی چاہتے ہیں کو حج کرتے ہیں قسم سوم وہ قصد کرنے والے ہیں جو رب البیت کے مشاہدہ و تجلی کے لیے اپنے عاشق ارواح کے ساتھ حقائق معرفت و قربت اور صفات صولت اور زیادت مشہد تجلی و تدلی کی طلب میں قصد و حج کرتے ہیں۔ پس اہل ظاہر کا تو یہ حال ہے کہ وہ احرام باندھتے ہیں اور جو امور میں ہیں ان سے باز رہتے ہیں اور ناسک حج ادا کر کے اپنے احرام سے حلال ہو جاتے ہیں۔ اور اہل باطن کا یہ حال ہے کہ وہ تمام کائنات سے احرام باندھ لیتے ہیں اور تمام مخلوق سے نظر اٹھا لیتے ہیں اور کبھی حلال نہیں ہونے جب تک دنیا میں ہیں یہاں تک کہ ان کو مشاہدہ ذات و کشف صفات کا نتیجہ اس وقت عیاں نہ آکھلے کھلے مل جاتا ہے جب مر جاتے ہیں پھر غور کر دے کہ دونوں میں کتنا بڑا فرق ہے ایک تو وہ ہوئے کہ جنھوں نے گفتی کی چند معلوم و محدود چیزوں سے چندوں کے واسطے احرام باندھا اور دوسرے وہ ہوئے کہ انھوں نے سب نفس کی خوشی و تسکین کی چیزوں سے اور تمام موجودات سے احرام باندھ لیا لیکن اس کٹھن کرنی کو کون کرتا ہے اور اس ہلاکے بوجھ کو وہی لاوے جو اس طرح کا بار بردار ہے۔ اللہ تعالیٰ جو لوگ چلے گئے اور ان کے ساتھ کرکٹیں بھی جاتی رہیں ان کے غروب ہونے سے کرا منتوں کے سوچ اور آئینوں کے چاند بھی ایسے مغرب میں ڈوبے ہیں کہ تا ابد بکھلنے کی امید نہیں مگر جب کبھی مقوڑا بہت کسی زمانہ میں اللہ تعالیٰ کو منظور ہو۔ ہاں اب ان کی خبریں آفاق میں پھیل رہی ہیں اور نشان ان کا کہیں ڈھونڈ رہے ہیں لگتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی پاک و چون پر رحم فرماوے



وہ عرفات میں پہنچے تو سکر کی زنجیریں پابستہ رہ جاتے ہیں اس سے ہرگز فلاہی نہیں الایہی کہ پردہ صحرائے ہوتا ہے پس مسکرو جو کہ دیوانہ بخیر اور  
 حدیث و رجاء کے درمیان بہوت ہوتے ہیں انکو حق عزوجل اپنی قبول خاص سے حقائق شاہدہ وہ صفات مکاتفہ چھوٹا تار قال المیزجیم ہی  
 سے اس مقام کا نام عرفات ہے اور چھوٹا تار کا مقام فافہم - اور حق عزوجل انکو غیب کی کمزرات اور دون کے مصداق ظاہر فرماتا ہے پھر جب کھڑے  
 ہوتے ہیں تو ویدار حضرت عزوجل کے اسرار ہوتے ہیں اور قطع کیے جاتے اور مجبور ہوتے سے خوفناک رہتے ہیں اور مقام جیامین حاضر اور مقام فافہم  
 موجود اور ویدار بقا کے شاہد ہوتے ہیں پھر جب شعرا الحرام میں پہنچتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی ویدار کی نعمت کا نامیت شکریہ اور ان کے ذکر میں سرگرم  
 ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر انکا اس مقام پر میری کہ زبان گنگا اور زبان آبی اور حضرت حق عزوجل کے سامنے عرق تشریف بہاتے ہیں اور تفسیر سے سر  
 در گریبان آئندہ وہاں سے رہتے ہیں اتنی کونہی پر گردن ڈالے رہتے ہیں پھر جب مقام ملی میں پہنچتے ہیں تو قرطی کوٹھن میں مگر تحقیق وہ  
 اپنے نفسوں کو لذت و شہوان سے بچ کر ڈالتے ہیں پھر جب کنکراں نامتہ اور اپنے عبادت کو پردہ عزم میں پھینکتے ہیں کہ وہ  
 شاہدہ قدم کو پہنچ گئے اور جب پھر توڑتے ہیں تو ان کے ساتھ اپنی باطنی شراکت کو توڑتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں کو منکر کرتے ہیں جو ان کے  
 اسرار میں جاگیر تھے اور جب سرسبز تھے ہیں تو اپنے باطن سے فطرت اسرار کو ان کی ترقیف کرنے کی پسندیدگی کہ منکر کو مانع کرتے ہیں اور  
 جب ان میں حرم میں داخل ہوتے ہیں تو جہان لغت میں کہ وہ درگاہ حضرت و عبادت کے ترس پہنچتے ہیں اور جلال سے کھل جاتے ہیں اور عبادت کے  
 شاہدہ میں فدا ہوتے جاتے ہیں اور اس واسطے حق عزوجل کے سبب سے احرام باندھتے ہیں کسی کے ویدار کے لیے آئندہ ہوتے ہیں پھر انکو مخلوقات سے  
 کوئی چیز حلال نہیں ہوتی جب تک کہ اس کی جنابت نہ ہو پھر بھی یعنی مومنہ مقررہ سے اس دنیا کو چھوڑتے ہیں کیونکہ وہ مومنہ مقررہ مومنہ سے  
 ہیں جو انکو حدود و شہادت کی غفلتوں سے مائل ہوتی ہو اور جب وہ کلمہ میں داخل ہوتے تو یقین ہوا کہ وہ جو حضرت بلال بن میں اور اسطے کہ کہ ہنزلہ  
 حضرت کے ہوا اور جو اس میں داخل ہوا وہ اسکے پڑوس میں ہونے سے متحاب الہی سے مومن ہو اور ان کو انکے مکہ و تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور جب یہ صحابہ  
 داخل ہوتے تو اسکے ویدار غفلت سے نہ جان کی حالت میں داخل ہوتے ہیں اور اس کی ہیبت و حلال کو یاد کرتے ہیں اور جب وہ بیتہ سے نکلتے ہیں تو بیتہ سے پہلے  
 تو بیت سے پہلے رہا البیت کو دیکھتے ہیں اور اسکے شاہدہ سے سرفراز ہوتے ہیں اور جہان لغت میں کہ وہ اس کی درگاہ قدیم شاہدہ کا کرم میں  
 حاضر ہیں اور جب وہ گرد و خاک کھپ کے طواف کرتے ہیں تو اسکے ملائکہ اور کیفیہ میں کہ اسکے عرش و کرسی کے گرد طواف میں لگے ہیں اور ان کے سر پر  
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہترین ان ملائکہ کے ہوا اور جب وہ تراسود کو اور سرور تیب میں تو جانتے ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیعت اہل کے  
 ساتھ اس طرح بیعت کی کہ اس بیعت کے مخالفین میں کرشمہ اسانہ با عقول کو ایسی چیزوں کی طرف تہذیب و تہذیب خفا کی خواہشیں جانتی  
 اور ان کے نفس الفساق کرتے ہیں اور جب وہ مقام امیر معیم کے پہنچتے ہیں تو جہان لغت میں کہ وہ مقام طلیٰ قریب و منا جانتے ہیں اور مقام  
 میں ہیں جہان اللہ تعالیٰ کے عباد اور ان کے لیے قابل پہنچے اور جب وہ پردہ کعبہ سے لپٹے تو جہان لغت میں کہ انھوں نے ان مقام کی رضی خدا پاک کی اور اس کی  
 حقیقی عبادت سے لپٹے ہوتے ہیں اور ان کی ترقیف کی ہے اتنی ہیں اور یہ ہرگز سے جو اسکے سوا ہے اور ان کے لیے عبادت کے لیے کو اپنے اس میں  
 اور جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوتے تو ان کے سر پر کتبہ ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے درگاہ عبادت اور اس کی ترقیف میں اتنی ہیں کہ وہ خود قدم و بقا میں متعجب ہیں  
 اور جب وہ صفحا و سرور پر پڑتے ہیں تو کہ وہ عبادت انفس سے پاک ہوتے اور وہ کعبہ کا وہ مقام صفا و اعتبار میں ہیں پھر شمس کو مرفعت میں کچھ ہیرت  
 ہو وہ تحقیق جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان منا سک و شاعر کو جو ج میں برتے جاتے ہیں اپنی درگاہ جہان کی مثال تشریف کیا ہے اس لیے کہ تو مثال عرش  
 کے مقرر کیا ہے اور میں درگاہ کو حقیقہ قدس کی مثال اور شرمکہ کو حقیقہ کی مثال و صفحا و سرور و جہان کہ کو حیا و جلالت کی مثال اور کل حرم کو پردہ ہا سے



جبروت کی مثال اور معنی کو مقام میں اور شعرا کو مقام خوف و تعظیم کی مثال اور عرفہ کو زمین جنت اور محرم مقام قیامت اور یادی کو دنیا اور وطن سے نکلتا موت اور زیارت  
خانہ کو ملاقات پرورگار بنا کر تعالیٰ کی مثال کہا پس جب اسے ان مثالوں کے حقائق کی نظر سے جگ کیا تو اس کا حج اللہ تعالیٰ کے مشاہدہ مہر و اور عمل شکور ہوا اور  
یہی حج عارفوں کا ہو جو یقین کامل و مشاہدہ رکھتے ہیں۔ اور نیز یہی مثالیں مشاعر باطن کی ہیں پس کہبتہ قلب پر و جبر و وسینہ اور بلکہ صحت اور صفا  
عقل اور مدعا علم اور معنی احکام و شعرا کو مقام ذکر اور عرفات صفا عبادیت و معرفت اور محرم مقامات و حالات اور یاد نفس مہوی اور حج کنندہ روح منقار ہو کر۔ اور یہی  
اسرار عارفانہ یعنی عاشقوں کی سر باطنی توجہ و جگ کر تہمین یعنی حج مثالی اور کہتے ہیں تو کہبتہ کا ذات قدیم حضرت جل جلالہ ہم و بنا سک اسکے یہ ہیں کہ مرتب  
صفیات مقدسہ میں سیر کر کے پھر چہا سیرا نہ کر کو سیران نزل میں مکان زمان و صورت سے مجرب ہو گئے تو بقا اور عبادت کی طرف متوجہ ہو تینوں کو کوئی طرح و تربیت میں خوش قسمت  
و نہ باطن کے لواطف حاصل ہوتا ہے پس ان سے سیرتہ نے حبیب کو دیکھا و مشاہدہ کیا اور کا شفق حاصل ہوا تو اس کا حج اس سے اس کی طرف اور اسی سے اس کے ساتھ اور اس کے ساتھ اسی  
جانا اور اس کی طرف سے اسکے واسطے ہو جانا پس اس کی شان عجیب غریب ہو اور بعض کا سر نہ فرمایا کہ اللہ عزوجل نے کسی عبادت میں بنیوں کو یوں خطاب نہیں فرمایا کہ تلو  
علی الناس یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے را جب ہو سوائے حج کے کہ اس میں یوں ہی خطاب فرمایا ہو اور اس میں چند فوائد ہیں مجملہ اسکا ایک ایک عبادتوں میں سے کوئی عبادت  
اسی نہیں کہ حسین مال نفس و دونوں کی شرکت ہو سوائے حج کے لہذا اس کو اسوہ خطاب سے بیان فرمایا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اس میں چونکہ اشارت قیامت تھے مانہ تہریر  
وقوف وغیرہ کے تو بدیع علی الناس۔ کہ فرمایا تاکہ اس کا باطن قیامت کے موقفاً کہ کبھی سٹے مستعد ہوئے جبکہ ظاہر اس موقع حج کی واسطے مستعد ہو اور اس کا  
سامان جمع کیا ہو۔ اور بعض نے حکایت کی کہ ایک شخص حضرت شعلی کے پاس آیا آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کہاں جاتا ہے اس نے کہا کہ جگ جگ جاتا ہوں فرمایا کہ یہ دن  
طرف رحمت سے بھر لیتا اور لانا کہ حج سے ہمارا حصہ ہو گا جو آج ہم اسکے سامنے کرینگے اور جو سکھو دیکھ گیا اس کی زندگی کا باعث ہو گا وہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں ان کے پاس  
سے روانہ ہو کر پہونچا اور میں حج کر کے واپس ہو کر پھر حساب کے پاس گزرا ہوا تو مجھے فرمایا کہ تو نے حج کر لیا میں نے کہا کہ ہاں۔ فرمایا کہ کیا کام کیا میں نے کہا نہایا جو یا  
احرام یا نہ صلا و کعبہ میں ٹھہر گیا کہ فرمایا تو نے اس سے نیچے حج کا اعتقاد کیا میں نے کہا کہ ہاں۔ تو فرمایا بھلا تو نے اپنے اس عقیدے سے نیچے تمام توہین و توہین سے پہلے  
باندھے تھے ان عقائد میں سے جو اس عقد سے کیسہ وہ سے مخالفت رکھتے تھے فتح کر ڈالے میں نے کہا کہ نہیں تو فرمایا کہ تو نے حج کا اعتقاد ہی نہیں کیا پھر فرمایا پھر  
تو نے اپنے کپڑے اتارے۔ میں نے کہا ہاں فرمایا پھر فعل سے جو تو نے کیا تھا مجھ پر ہو گیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ تو نے یہ کپڑے نہیں اتارے فرمایا پھر تو نے اس کا میں نے کہا ہاں  
فرمایا تو نے اپنے سے ہر علت دور کر دی۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر تو نے طہارت نہیں کی۔ فرمایا پھر تو نے تلبیہ کیا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنی تلبیہ جواب یا یا تھا۔  
میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے تلبیہ بھی نہیں کہا فرمایا پھر تو حرم میں گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو نے اپنے دخل ہونے سے ہر حرام کی پہونی چھو کر ترک کرنا اعتقاد  
کیا تھا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ تو حرم میں داخل نہیں ہوا فرمایا پھر تو کہہ پڑھا ہر وہ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا اب میں نے کہا ہر وہ نیکی ساتھ خلی جناب عزت نے سطح ظاہر و باطن  
میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ تو ماکہ سے بھی مشرف نہوا۔ فرمایا کہ تو مسجد حرام میں گیا تھا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا کہ تو نے اپنے پر تجھے یقین میں اس کی تربیت معلوم ہوئی میں نے کہا  
کہ نہیں۔ فرمایا تو مسجد میں بیچ داخل ہوا۔ فرمایا تو نے کہہ دیکھا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا جو تیرا مقصد و خواہہ کچھ کیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے کعبہ میں کیا فرمایا تو میں  
تین پھیر وڑا اور چار پھیر چلا۔ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو دنیا سے بھاگتا تو نے اس سے جانا کہ دنیا سے الگ ہو گیا اور اس سے جلا کر لی اور جبر کے چار پھیر سے جان لیا کہ تجھے  
بھاگنے سے ہن ہو گئی پس تو نے اللہ تعالیٰ کا مزید شکر کیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے طہارت نہیں کیا۔ فرمایا کہ تو نے جبر و کابرد سے یا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا یہ  
خرابی بیان کیا گیا ہے کہ جسے جبر ہو۔ سے مصافحہ کیا اسے حق عزوجل سے مصافحہ کیا اور جسے حق تعالیٰ سے مصافحہ کیا وہ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا کہ تو نے اپنے ہر وہ میں نے  
کہا نہیں فرمایا تو نے مصافحہ نہیں کیا۔ فرمایا کہ تو نے تین پھیریں۔ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوا اور قصود نظر آیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے خلیفہ مقام  
نماز نہیں پڑھی فرمایا تو نے صفا کو گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا کہ کام کیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ صفا پر چڑھنے سے روئے عزوجل کی تکریم سے تمام جہان مخلوق تیری چشم بہریت میں

بیچ عروہ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو صفا پیر میں چڑھا فرمایا تو نے درمیان صفا و مرزہ میں سعی کی میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اسکی طرف بھاگا میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا  
تو نہیں دوڑا۔ فرمایا کہ عروہ پر کھڑا ہوا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تجھیں سکینت کا نزول ہوا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو عروہ پر پیر میں کھڑا ہوا۔ فرمایا تو منی کی طرف نکلا  
میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تیری تمنا تجھ کو ملی۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو منی کو نہیں نکلا۔ فرمایا تو مسجد الحرام میں گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تجھیں خوف حیدر داخل  
ہوا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں داخل ہوا۔ فرمایا تو عرفات کو گیا تو مشعر الحرام کو گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا بھلا تو نے اللہ تعالیٰ کا ایسا ذکر کیا کہ اس سے اسکے  
سب تجھے فراموش ہو گیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں گیا۔ فرمایا تو نے جانا کہ تجھے کیا جواب ملا اور کیا تجھے خطاب ہوا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو مشعر الحرام میں گیا اور  
تو نے قربانی کی۔ کہا ہاں۔ فرمایا اپنی خوشنودن و ملائک کو رخصتے حق میں فوج کڑا لا۔ کہا نہیں۔ فرمایا تو نے قربانی نہیں کی۔ فرمایا تو نے کنکریں ماریں۔ کہا ہاں  
فرمایا اپنی جہالت پھینکی اور اس علم کا شکر ادا کیا کہ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے نین لکھ کر پائے پیسکیں۔ فرمایا تو نے طواف زیارت ادا کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا تجھے خفائی کا کچھ  
اکشاف ہوا یا اپنے اوپر زیارت کرامات و کھیں جو زیارت سے ملتی ہیں کیونکہ بنی مسلم نے فرمایا کہ حاجی اور عروہ اور انوارے اللہ تعالیٰ کی باریک بینی سے دیکھیں۔ اور  
جسکی زیارت کی اپنی حق ہر کہ زیارت کر نیوالے کی تکریم کرے۔ میں نے کہا یہ تو نہیں ہوا۔ فرمایا تو نے زیارت نہیں کی۔ فرمایا تو نے حلال کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا حلال کھانے پر  
مصرعہ کر لیا کہ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے حلال نہیں کیا۔ فرمایا تو نے دودھ کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا تو نے اپنے نفس روح سے بالکلیہ خارج ہو گیا۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے دودھ نہیں کیا  
تو نے کچھ ج نہیں کیا۔ تجھ پر حیدر کہ دوبارہ حج کو حجت تیرا ہی جا چکا و جب توج کج کرے تو اس کو شکر کہ تیرا حج ایسا ہو جس میں نے تجھے صاف کیا کہ حج حیدر  
اسلمی کہتے ہیں کہ جب میں بغداد میں شیخ حصری رحمہ اللہ کی خدمت میں پہنچا تو مجھے فرمایا کہ توجا ہی ہے یعنی حج کا قصد کرتا ہی میں نے کہا کہ میں  
نوم کیا تھا ہوں۔ فرمایا کہ کیا حج کے فرائض میں سے چار باتیں تھیں ان میں ایک حرام و دخول بلفظ تبلیغ ہے میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تبلیغ تو اجابت ہے یعنی پکارا  
جاوے توجی ہاں حاضر ہوں کہ جواب دے میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا بے بلائے جواب نیابے ادبی کر میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا کچھ کیا تجھے بلایا جانا  
تحقیق ہو گیا کہ تو نے جواب دیا۔ پھر فرمایا کہ احرام تو تجرید ہے ہر چیز سے اور تجرید بدو نہ تھری کہ پوری نہیں ہوتی ہے میں نے کہا درست ہے پھر فرمایا کہ ایک بات اکلان  
حج میں سے وقوف عرفہ ہے میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اس میں سخت کوشش کر کہ وہ مقامات کا مقام ہے پھر دیکھ کہ طواف میں تو کس حال سے ہوتا ہے اور بات یہ کہ طواف حیناب  
باری سے قربت کا مقام ہے پس تو درگاہ کبریا فی میں جس ادب سے داخل ہو پھر سعی درمیان صفا و عروہ کا درود ایسا مقام ہے کہ وہاں اس سے کسی طرف بھاگنا یا تھلنا یا بیٹھنا کہ  
اسوئے حق کے سب سے ہزاروں خیر دار ہو کہ بعد اس سعی کے کچھ اور وہاں سے اور کچھ ہیں کسی سے کچھ تعلق نہ ہوے اور شیخ نے فرمایا کہ میں نے محمد بن الحسن بغدادی  
سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے محمد بن احمد بن سہل سے سنا وہ انھوں نے سعد بن عثمان سے انھوں نے عبد الہامی سے سنا کہ حضرت ذوالنون  
مصرعی سے سوال کیا گیا کہ وقوف کی جگہ مشعر الحرام کیوں مقرر ہوا اور حرم کیوں نہیں مقرر ہوا تو ذوالنون نے فرمایا کہ اسکا جھید یہ ہے کہ کوئی نسبت اللہ تعالیٰ سے ہو  
حرم اسکا حجاب اور مشعر الحرام اسکا دروازہ ہے پھر جب حاضر ہونے والوں نے قصد کیا تو پہلے دروازے پر روکے گئے وہاں تصرعہ و اکلان کرتے ہیں یہاں تک کہ آگے آنے کی  
اجازت پاتی ہے پھر دوسرے حجاب پر روکے گئے اور وہ منظر ہے پھر جب انکی نہایت عاجزی و زاری پر نظر رحمت ہوئی تو قربان کر دیا حکم طاعت بانی کی اور کہ اب پورے  
کیے اور ان گناہوں سے پاک ہوئے جو انکی حق میں پردہ تھے تب انکو اجازت ملی کہ اپنے یارت کے قابل میں ہیں وہ پاک و طاہر ہو کر زیارت سے شرف ہوتے ہیں  
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ذَوَاتِ شَهَادَاتٍ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَقُولُونَ  
تو کہ اے اہل کتاب کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کے کلام سے اور اللہ کے رو برو ہو جو تم کرتے ہو تو کہ اے اہل کتاب کیوں کہتے ہو  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ تَتَّبِعُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ  
اللہ کی راہ سے ایمان لانے والے کو ڈھونڈھٹے ہو اس میں عیب اور تم خبر نہ رکھتے ہو اور اللہ سب سے غافل نہیں تمہارے کام سے





وَمَنْ لِيُتَصَرَّ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَيْتَنِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اور جو کوئی مضبوط پڑے اس کو وہ پہنچا سیدھی راہ پر  
شیخ سیوطی و یغوی و شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحق بن یسار وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اس مخرج کی شان میں  
نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی کہ ایک شخص یہود میں سے جس کا نام معامل بن شماس بن قیس لکھا ہوا تھا عالم یہودی سخت کافر اور سلاٹوں پر سخت طعن کرنے  
والا تھا وہ اس مخرج پر گذر آتا اور اس مخرج و کو وہ انصار کے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں ایک دوسرے کے دشمن اور آپس میں سخت لڑائی لڑتے  
تھے اور بعد اسلام کے آپس میں دوست ہو گئے پس اس میں سے کچھ لوگ اپنی مسجد میں بیٹھے آپس میں باتیں کرتے تھے (قال ابن کثیر) اس یہ اتفاق و ملت  
اچھی دیکھ کر اس یہودی کو مخرج ہوا پس اس نے اپنے ساتھ کے ایک جوان یہودی کو بھی کہ نہیں جا کر بیٹھے اور ان کو وہ لڑائیاں یاد دلائے جو زمانہ جاہلیت میں  
ان کے درمیان ہوئی تھیں خصوصاً یوم بعاث کی کہ آخر لڑائی ہوئی فی المعالم اور جو شعائر اس لڑائی میں کئے گئے تھے وہ سنائے و رہ لڑائی نہایت سخت ہوئی  
تھی اور میں اس کو فتح حاصل ہوئی تھی (قال ابن کثیر) پس اس جوان یہودی نے یہی کیا اور یہاں کے درمیان ہی مکرر کرتا رہا یہاں تک کہ ان دنوں  
یا ہم فخر کیا اور غضب لکھا بظہر کا اور سب جوش میں آ گئے اور جو ان کا شعائر تھا اس سے آپس میں ہر فرقہ والے نے اپنی کو آواز دی اور اپنے ہتھیار لائے اور میدانِ حربہ میں  
دو گاہ مقرر کی پس یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ اپنے ساتھ مہاجرین و انصار کو بلے ہوئے آئے اور ان کو ٹھکانا دیا اور فرماتے ہیں تم یہ جاہلیت کی  
پکارا آپس میں پکارتے ہو اور میں تمھارے سامنے موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ نے تم کو اسلام سے بزرگی دی اور جاہلیت تم میں سے دور کیا اور تم میں الفت و الدری  
اور اپنی یہ اہمیت پڑھی پس سب کے سب سخت ناموس ہوئے کہ یہ ہم نے کیا حرکت کی اور سمجھے کہ یہ نیر فہ شیطانی غلامیں ہتھیار کھینک کر بیٹھ کر لگے اور آپس میں ایک دوسرے کے  
گلے لٹ گئے اور حضرت صلح کے ساتھ سر جھکائے ہوئے لوٹ آئے اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ**  
**فِرْقَانَهُ فِ بَيْنَ يَدَيْهِ**۔ اے ایمان والو اگر تم کتابوں میں سے  
ایک فریق (یہودی خبیث) کی بات مانو گے تو یہ فرقہ تم کو تمھارے ایمان کے بعد لٹکا کر کرے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تعجب لایا بقولہ تعالیٰ  
**كَيْفَ تَكْفُرُونَ**۔ استفہام تعجب و تنبیہ ہے یعنی یہ استفہام ان کو تعجب دلانے اور اسلام کے طور پر یہ کہ تم کہو کہ کفر کی بات کرتے ہو۔ و  
**اَنْتُمْ تُسَلِّيٰ عَلَيْهِمُ آيَاتِ اللّٰهِ**۔ حالانکہ تمھاری شان یہ ہے کہ تم آیات الہی تلاوت کی جاتی ہیں و فیکم رسول اللہ۔ اور تم میں اللہ  
تعالیٰ کا رسول پاک (محمد) موجود ہے پھر بھلا کون صورت ہو کہ کفر پیدا ہو۔ و **مَنْ يَّبْغِزْهُ بِاللّٰهِ فَقَدْ هَضَبَ اِلٰى صَوَاطِئِ الْمُسْتَقِيمِ**  
اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کو مضبوطی سے لے لے وہ راہِ مستقیم کو پہنچا دیا گیا پس ان دونوں گروہ نے اللہ تعالیٰ کے رسول قرآن کو مضبوط پکڑ  
لیا اور فتنہ فرو ہو گیا۔ بعض علما نے ذکر کیا کہ ان کے اس ثوران و جوش میں چند فوائد تھے اول آنکہ کفار سے خلطہ ہمدردی سخت مضر جزا و عقوبت ہو گیا  
کہ یہود ان کے دشمن ہیں دوم مذگان مطیع لیے ہوئے ہیں کہ بعد یاد دلانے کے فوراً ناموس ہوتے ہیں سوم یہود کے دل میں ہمت اور ان کے  
اتفاق کا یقین اور غیظ زیادہ ہو۔ چہارم کیونکہ اس مدت میں یہ فتنہ اٹھا رہا اور کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رحمت سے ہم میں فرد کو یاد دلایا کہ میں  
بنا ہر سے روایت لایا کہ میں نے ایسا کوئی دن نہیں دیکھا کہ اول اس کا تو ایسا قبیح ہوا اور آخر اس کا ایسا نیک ہو۔ اور قولہ تعالیٰ و کفرنا کفر  
وانتم تسلی علیکم آیات اللہ۔ میں اشارہ ہے کہ تلاوت قرآن مجید سے ایسی صفائی قلب کو حاصل ہوتی ہے کہ شیطانی دسوس خود بخود دور ہوتا ہے

اسی واسطے تعجب و شورش دونوں میں کہ یہ تعجب ہو کہ پھر آیات اللہ پر بھی جادوین اور کھیر بہ فتنہ دوم آنکھ تم کسی تلاوت والے ہو کہ نگو تہ نہیں ہو اتنی کہ شیطان نے یہ راہ پائی۔ پس بعد اس آیت کے ہمیشہ کے واسطے انصار کے دلوں سے جو کچھ میل آپس کا تھا باطل نکل گیا۔ تو وہ فیکم رسولہ وجود پاکت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عین رحمت تھا۔ اب بعد آپ کے آپ کی عزت ظاہرہ و اہل بیت میں تھا اسی واسطے آپ نے اپنے بعد کے لیے دو چیزوں کی وصیت کی ایک قرآن مجید دوم آل اطہار اور فرمایا کہ انکو مضبوط پکڑے رہو تو گمراہ نہ ہو گے اور زحاج نے معانی قرآن میں اشارہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و علامات موجود ہونا اب بھی بمنزلہ آپ کے وجود شریف کے ہو اور مقرر جم کہتا ہو کہ میرے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث پاک کی تبعیت اور تعظیم سے بڑی برکت و اثر ہو اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی جامع کی صفت میں خود فرمایا کہ جس گھر میں ہو گو یا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے ہیں پس چاہیے کہ تقویٰ و زہد و حسن اخلاق کی حدیں اور مذمت تکبر و غرور و ریا و شرک وغیرہ کی احادیث کو ان کتابوں سے بے تکلف لیوں اور ان پر عمل کریں اور رہن احادیث احکام کا زور و زہد و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی حدیں حدیثوں کو ملا کر تو قی و دینے وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہو انہیں رو ہو کہ فقہ مجتہد کی سمجھ پر عمل کریں اور یہ تو بہت کھڑی حدیں ہیں اور جنکو بے تکلف لے سکتا ہو وہ بہت ہیں اور بڑا باب دین کا اسے متعلق ہے فیصلہ العالمون والہد الموفق۔ اور تمام نصیحت اس مختصر آیت میں جمع فرمادی تو تعالیٰ ومن تعظیم باللہ تقدیر ہی الی صراط مستقیم جس نے جنگل مارا اور مضبوط پکڑ لیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسے ضرور راہ مستقیم کی ہدایت پائی پس جو شخص وہ کرنے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کسی طرف نہ جھکے وہ یقینی راہ راست پر وصل و کمال ہو گا چاہے اسکی سمجھ و عقل کچھ ہی کیوں نہ کہے اس کو رو انہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان سے ڈرا بھی بجا و زکر سے کیونکہ اسکی عقل جزوی ہو اور وہم و شیطان میں کھنسی ہوئی اسکا کیا اعتبار ہو اور جان کھنسا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی اسی میں داخل ہو کیونکہ وہ عین فرمان الہی ہوں اشارہ عرس میں ہو کہ تو تعالیٰ ومن تعظیم باللہ جمع وجوہ ظاہر و باطن سے اعتصام بحق ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہم انی اعوذ بفضالتک من سخطک و عوف بموافقتک من عقوبتک و اعوذ بک منک لا اخصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک۔ یعنی الہی میں تیرے خشم سے تیری ہی صفا کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے عقوبت سے تیری ہی عفو کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے ہی ساتھ تجھے پناہ لیتا ہوں میں کچھ تیری شان و صفت نہیں ادا کر سکتا بلکہ تیری شان وہ ہو جو خود تو نے اپنا وصف فرمایا ہو۔ (الصحیحین) اور اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ جلال و جلال کمال و قیوم و تقی و جبر و جبر و کبریا میں تھے اس طرح کہ جو حق عزوجل کی معرفت پوری تھی اور علوم و قضا و قدر کے سمندر میں غرق تھے اور اسکی عجایب قدرت سے دیکھا تھا جو کچھ دیکھا تھا اور اسکے لایع اسرار و ارادہ سے اطلاع حاصل ہوئی تھی پس اللہ عزوجل پاک بے نیاز کی جناب میں اس سے اسکی پناہ لی اور نیز جسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اعتصام کیا اللہ تعالیٰ اسکو اسکے نفس کے عیب جاننے کی راہ دکھلاتا ہو اور شیطان کے باریکہ مکر کی شناخت کی ہدایت فرماتا ہو اور قلب کے اخلاق اور روح کے شامل عقل کے اوصاف اور امور معاملہ و حقیقت حالات و طلب مکاشفات و اطلاع مشاہدات و ملائکہ و علوم الہام و فراسات کی اسکو ہدایت کرتا ہو اور ان خصلتوں کے حاصل ہونے سے وہ مقام تکمیل میں جو مستقیم رہا ہوں میں سے نہایت استوار ہو شگن ہو تا ہو۔ اور نیز اعتصام یہ ہو کہ قلب تمام سبب ارباب سے منقطع ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف عاجزی کرے کہ میں اپنے حول و قوت سے بیزار ہوں اور جسے مخلوق سے طلب کے حیلے قطع کر دیے اسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان نے وہی نفع ہوئی اور معرفت سے پہلے اعتصام محال ہو اور معرفت محال ہو اور جسے معرفت کیساتھ حق عزوجل کو مشاہدہ کیا وہ اپنی تمام مراد میں اسکے ساتھ اعتصام کرتا ہو اور شیخ ابن عطاء رحمہ نے فرمایا کہ جو شخص تمام سبب اللہ تعالیٰ سے منقطع ہو کر خاص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف





ابن مردویہ نے روایت کی اور ابن ابی حاتم نے اسکو ابن مسعود سے متوفیٰ کا قول روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے اور کہا کہ اظہر ہی ہے کہ حدیث موقوف ہو اللہ اعلم۔ اور مفسر نے جو کہا کہ فقالوا۔ بقاؤا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس آیت کے اترنے پر صحابہؓ نے کہا کہ پس تقریر نزول آیت پر یہ ہے کہ اس تفسیر تقویٰ پر کیونکہ تفسیر مذکور کے بعد احکام یہ کنام روی نہیں ہو سکتا لیکن ابن اشارہ نے کہ جو تفسیر تقویٰ کی مذکور ہوئی ہے وہ استطاعت سے باہر ہے پس اسکے منسوخ ہونے کا قول اقرب ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی لیکن حق تقویٰ یہ ہے کہ جہاد کریں اسکی راہ میں حق جہاد اور انکو اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت مانع نہ ہو ورنہ عدل بر قائم ہوں اگرچہ اپنی جانوں اور اپنے آباء و اجداد اور اپنے فرزندوں کے حق میں ہو۔ اور قرطبیؒ نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ قوله فالتقوا اللہ استغفرکم اسکا معنی ہے اور معنی یہ ہیں کہ التقوا اللہ حق تقاۃ استغفرکم۔ اور کہا کہ یہی قول صوب ہے اسواسطے کہ نسخ و بطلان بضرورت ہے جہاں جمع کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں دونوں آیتوں میں اتفاق ہو گیا جیسا کہ بیان ہوا مفسر جم کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ التقوا اللہ حق تقاۃ۔ اسنے اطلاق پر سب وجوہ تقویٰ کو خواہ دخل استطاعت ہو یا نہ ہو شامل ہے اور استغفرکم کی قید لگانے سے دوسری شق عدم استطاعت کی جاتی رہی پس یہ اصطلاحی نسخ نہیں قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ تخصیص بنابر ایک راے کے ہو سکتا ہے سو وہ بھی نسخ فی حق لفظ ہے لہذا بطاہر صوب ہے کہ جو مفسر نے اختیار کیا وہ اللہ علم اگرچہ روایت علی بن ابی طلحہؓ ابن عباسؓ ثمال دلائی ہے اور علی بن ابی طلحہؓ اس روایت میں منقرض ہیں بلکہ مجاہدؓ بھی ایسا ہی کہا پس باصول تفسیر انھوں نے حضرت ابن عباسؓ سے سنا ہوگا واللہ اعلم اور بعض نے حق تقاۃ کی تفسیر میں کہا کہ تقویٰ واجب داکر ہے یعنی خوف ہے اسکو ٹھیک ادا کرے اور جو حرام دنا رہے اس سے پورا پرہیز کرے۔ پھر قوله ولا تموتن الا و انتم مسلمون۔ متنازع مفرغ از اعم الاحوال ہے یعنی لا تموتن علی حال سوئی حال الاسلام یعنی جب مرد کو کسی حال میں نہ ہو سو اسے حال اسلام کے اور مجاہدؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقاۃ ولا تموتن الا و انتم مسلمون۔ اور فرمایا کہ اگر تم قوم کا ایک قطرہ اس دنیا میں چکے تو اہل دنیا کی زلف گانی بگاڑ دے پس ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جن کا کھانا کچھ نہیں سوسے قوم کے رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ وابن حبان والحاکم والترمذی وقال حسن صحیح۔ اور مجاہدؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے آپ کی موت کے تین روز پہلے آپ سے سنا کہ تم میں کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ عزوجل کے ساتھ ظن نیک رکھتا ہو رواہ احمد و مسلم۔ اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ میں بھی اللہ عزوجل سے حدیث قدسی مروی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں نبی کے اس گمان پر اسکے ساتھ ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتا ہے۔ **واعظم مواہب**۔ متمسکوا۔ اور مضبوط پکڑ لو۔ جھکی اللہ۔ اور دینہ۔ اللہ تعالیٰ کی رسی یعنی دین کو فجل اللہ سے مراد دین اسلام ہے جیسا کہ ابن کثیر سے مروی ہے اور جمل دراصل سی ہے یا ہر سبب جس سے مراد کی طرف توصل ہو پس اللہ عزوجل نے انکو حکم کیا کہ دین اسلام پر شکر کرنے میں مجتمع ہوں پس جمل اللہ سے قرآن مراد ہے اور احادیث صحیحہ میں قرآن کو جمل اللہ مراد کے مانند الفاظ سے فرمایا ہے اور قتادہ نے عہد اللہ سے تفسیر کی اور معنی تقاریر ہیں پھر لفظ جمع کو نصب بنابر حال کے ہے اور مجوسین اور قولہ۔ **ولا تقربوا**۔ بعد الاسلام۔ اور اسلام کے بعد متفرق خوف ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین چیزوں سے رخصتی ہوتا ہے ایک یہ کہ تم اسکی بندگی کرو اور شکر کچھ ذکر و دوم یہ کہ عتصام کرو جمل اللہ جمعاً اور متفرق نہ ہو تم یہ کہ والی ملک کو انہم نصیحت کرتے رہو اور تم سے تین چیزوں سے سخت فرماتا ہے ایک قبل و قال دوم کثرت سوال سوم ضاعت المال۔ رواہ مسلم۔ **واذکروا النعمۃ اللہ**۔ النعمہ علیکم یا معشر الاوس و انحرہج۔ اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے انعام کو یاد کرو۔ انکو رواہ ابن جریر و انعام یہ ہے کہ۔ **اذکرتکم اعداء** قبل الاسلام۔ جب تم باہم ایک دوسرے کے دشمن تھے یعنی اسلام سے پہلے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان لوگوں کو خیرج دونوں کے

نیزم اور خیرج کی غذا ہوں کی تو اللہ تعالیٰ نے انکو

بھائی تھے انکی اولاد میں ایک بات پیر ایک سوئس برس تک لڑائیوں میں بہت تک کہ اسلام قائم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو کجھ دیا اور میں الفت ڈال دی چنانچہ فرمایا۔ **فَالْقَفْ** جمع۔ پھر جمع کر دیا۔ **بَلِّغْ قُلُوبَكُمْ**۔ بالاسلام۔ پھر اسے دلوں میں اسلام کے ساتھ **فَاَصْبَحْتُمْ**۔ نصرت۔ **بِنِعْمَتِهِ اخْوَانًا**۔ پھر تم ہو گئے نعمت الہی سے بھائی بھائی یعنی دین و مددگاری میں ہمیں ایک دوسرے کے بھائی ہو گئے۔ اور بر و تقویٰ پر ایک دوسرے کے مددگار رہو جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا۔ **هُوَ الَّذِي اَبَدَكُمْ خَيْرًا وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَالف** **قُلُوبُكُمْ**۔ **الآیہ** کہ **اَوَكُمُ** **ابن** **کثیر**۔ **وَکُنْتُمْ عَلٰی شَفَا**۔ طرف۔ **حَقَرْتُمْ قِسْمَ** **النَّارِ**۔ لیس بنیکم و بین الوقوع فیہا الا ان تموتوا کفاراً۔ اور تم لوگ آگ کے گڑھے کے کنارے سطح پھٹے پھٹے تھے کہ تمہارے درمیان اور گڑھے میں گرنے کے درمیان کچھ باقی نہ تھا مگر یہی کہ تم کا فر مر جاؤ۔ **فَاَنْقَذَکُمْ مِنْہَا**۔ بالایمان۔ پس اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے نکال لیا یا میں طرہ کہ تم کو ایمان دیدیا۔ **کَذٰلِکَ**۔ کہ میں کہم یاد کرو جیسے یہ العام تم پر ظاہر کیا۔ اسی طرح۔ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَکُمْ اٰیٰتٌ مِّنْکُمْ تَقْتَدُوْنَ**۔ اللہ تعالیٰ تم پر اپنی آیات ظاہر فرمائے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ یعنی تم ہدایت پر ثابت رہو اور مضبوطی حاصل کرو۔ **فَاَعْرَاسُ** **البیان** میں یہ کہ قولہ تعالیٰ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَکُمْ اٰیٰتٌ مِّنْکُمْ تَقْتَدُوْنَ**۔ اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ جو عہد میں انکو مضبوطی سے نگاہ رکھے اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود و حرام و حلال کے مقرر فرمائے ہیں انکی حفاظت کرے اور قضا و قدر جاری ہونے کے وقت رضامندی سے ٹھہرے اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ حق عزوجل کے مشاہدہ کیواسطے حادثات و مخلوقات کو ترک کرے۔ اور نیز برگزیدہ بندوں کو اپنی تعریف سے حقیقت عین قدم تہلا کر متنبہ کر دیتا کہ حقیقت عین و نبی کو اگر حق ربوبیت کو پہچانیں اور ان پر لازم کر دیا کہ اس عہد و بیت پر مستقیم رہیں پس گویا فرمایا کہ مجھے حق معرفت سے پہچانو اور میرے پاس یہی حال ہے و کہ تم میں استقامت ہو اور تمکو وفات نہ پہنچے مگر اسی حال میں کہ وفات کی جو شرطیں ہیں وہ تم میں پوری موجود ہوں اور یہی معنی ہیں قولہ **وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** کے اور قاسم نے فرمایا کہ اپنی کوشش کو پورا صرف کر دینا اور طاعت کے موافق عمل کرنا اور حق کی طرف توجہ چھوڑنا اور راحت کی طرف تو کوئی راہ بھی نہیں ہو کیونکہ اصل ہونے کا پہلا کنارہ نفس کا تلف کرنا ٹھہرا ہے۔ اور **سُطُوٰی** نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ جو موجب عہد و بیت ہیں انہیں نفس کو تلف کرنا۔ اور **ابن عطاء** نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ سچائی کے ساتھ **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ** کی حالت ہو کہ تیرے دل میں سوائے حق عزوجل کے کچھ نہ ہو۔ **ابن عطاء** نے فرمایا کہ تقویٰ کی حقیقت ظاہر میں تو یہ ہے کہ جو حدود اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے انکو نگاہ رکھے اور باطن میں یہی کہ نیت و اخلاص ہو اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے معنی پوچھے گئے تو آپ نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاوے پھر اسکی نافرمانی نہو اور اسکی یاد کی جاوے پھر کبھی فراموشی نہو اور نیکار کیا جاوے کہ کبھی کفران نعمت نہو **قال المرحوم**۔ یہ الفاظ اس روایت کے ہیں جو ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود سے موقوف روایت کی ہے اور **سید ابو شریح** نے فرمایا کہ پورا تقویٰ یہ ہے کہ جب کہ تو اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ اور جب کام کرے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور جب بیت ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور خود اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اسی کے ساتھ ہو جاوے اور نیز فرمایا کہ تمام تقویٰ یہی ہے کہ تمام شبہات سے بچے مگر کہ کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں حضرت سید عالم صاحب جوامع الکلم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شبہات سے بچا وہ اپنے دین کو پاک لے گیا۔ فرمایا **القول** **اللہ** **حق** **تقاة** **قولہ** **تعالیٰ** **واعصوا** **اِجْل** **اللہ** **جمعاً** **ولا** **تفرقوا**۔ جل اللہ ہدایت کفایت و رعایت و عبودیت و معرفت و محبت و خیریت و جنت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پس اللہ تعالیٰ نے جو پران و قائل کے ساتھ اعتقاد واجب کر دیا تاکہ اسکی طرف پہنچ جاوے اور اس سے متفرق نہوں کیونکہ جسے اپنی رائے و تدبیر و معاملہ و مجاہدہ و حیلہ و فکر و استدلال کی طرف رجوع کیا یعنی اسکی

ہدایت و کفایت و رعایت وغیرہ پر بڑا وہ سایہ عنایت و کفایت سے کہیں دور پڑ گیا شیخ سہیل نے فرمایا کہ انھوں نے عہد سے شک کیا اور عہد اسکا تو عہد ہی اور شیخ ابو یوسف نے فرمایا کہ جب تک تو اپنے نفس کو گم نہ کرے اور اپنے خالق سے عتصام نہ کرے تب تک تیری دعا قبول ہوگی اور جب تک تو واسطہ سر میں رہیگا تو مخلوق اپنے خالق کی طرف راہ نہیں پاتا ہر پھر جب تو نے اسکو اپنے سے طرح دیدیا یعنی کسی امر کے واسطے سے وصول کیا تو اللہ تعالیٰ سے عتصام کرنے والا ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسکی طرف عتصام یہ ہر کہ نہ کہ کا دل عہد و فکر پر پڑا ہے اور وہ دن کسی کو تاہی کے فرائض ادا کرنے پر جھکے۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جل اللہ سر بندہ سے متصل ہے اور جل اللہ ہی عہد الہی اور اس کی کتاب مجید پس جسے اسکو مضبوط کیا وہ وہیں ہو گیا اور شیخ حمید نے پوچھا گیا کہ قولہ تعالیٰ و عتصموا جل اللہ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ صوفیہ کہتے ہیں کہ ہمیں خصوصاً ہر اور عہد بھی ہر اس عتصموا باللہ کے معنی ہیں کہ جل اللہ کے ساتھ عتصام کرنے سے تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ عتصام کو قال المترجم حاصل یہ کہ خاص لوگوں کو تو عتصموا باللہ فرمایا اور عام کو عتصموا جل اللہ فرمایا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ عتصموا جل اللہ کے معنی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت پر مجتمع ہو یعنی ہر حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل سب سے موافقت کرو کہ وہی جل اللہ ہیں اور طاب و باطن اور شہیدہ و علانیہ کسی حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت سے متفرق نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ و اذکرو نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی اپنے اوپر اس نعمت الہی کو یاد کرو کہ معرفت و محبت کی صفت سے تم کو اپنی طرف راہ دے۔ قولہ اذکرو نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی بشریت کے گھٹا ٹوپ بادل کے نیچے کفر و کجکاری پر دہن آگے تو حید کو شاہدہ کرنے سے دور اسکی دیدار قربت سے محروم پڑے تھے اور وہ وقت دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا حق اور اپنے بھائیوں کا حق برباد کرنے تھے اور کفر کی فلت میں پھنسنے ہوئے اپنے نفس کی خواہشیں چلبھنے اور اپنے بھائیوں کی خواہشوں کو برباد کرتے تھے اور جانا چاہیے کہ اصل سبب نہیں عداوت کا یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو لباس معرفت سے ننگا کر رکھا تھا پھر جب انکے سر پر بلطی کو اپنی بنیاد سے انوار معرفت کی خلیق عطا فرمائی اور انکے دلوں کو حقائق وصال نے دھانپ لیا تو بعض نے بعض پر چال حق عزوجل کا اثر دیکھا اور بعض رہیں بعض پر عاشق ہو گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حبیب الیکم الا بایں و زینہ فی قلوبکم۔ اور یہی شرح جو میں نے بیان کی یہی معنی ہیں اس قول و تعالیٰ عزوجل کے کہ فرمایا خالف میں قلوبکم فاجتمع بختہ اخوانا۔ اور نیزہ شاہدہ ہر کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں الفت و دیدی طرح کہ اپنی طرف سے صفت نورانی تمہارے دلوں کو دی اور اپنی درگاہ یا کمال کا جمال کشف فرمایا یہاں تک کہ تم سب کے سب مکاشفات وصال کی حقیقت کو پہونچے اور شرف احسان سے تملو الفت کا دور و دھوا چلا ملا اور جمال حبیب سے خوش دل ہو گئے اور تمہارے قلوب سے وحشت کا پردہ اٹھ گیا پس ان سب کا عین کیا اور نہ سب ایک اور خط ایک ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے سب کو خلاص پر جمع کر دیا تاکہ انکے اخلاق پر جو جل آگیا تھا اور طبیعت پر کچھ لگا و ہو گیا تھا اس سے پاک ہو گئے اور باہمی الفت و خلاص کا لباس پہن لیا قال المترجم جب حضرت صلعم نے حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی تو انصار رضی اللہ عنہم کو کچھ کم دیا اور حنکی تالیف قلوب منظور تھی انکو زیادہ دیا پس بعض انصار نے اس میں کچھ باتیں کہیں جنکی خبر حضرت صلعم کو پہونچی تو خطبہ فرمایا کہ اے گروہ انصار کیا میں نے تمکو گمراہ نہیں پایا تھا کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو ہدایت دی اور تم آپس سے پھوٹے ہوئے تھے کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو باہم ملا دیا الفت سے تم محتاج تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو میری وجہ سے تو گمراہ کر دیا جب آنحضرت صلعم کوئی بات فرماتے تو انصار کہنے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا ہر پڑا احسان ہو مگر جو تم کہتا ہو گو یا اس تمہد لیں سے انھوں نے اپنا حصہ بھر لیا اور کیا خدا دانا تر ہو کہ کس قدر لیا فلتیال فیما اللہ تعالیٰ نے تمکو مخلوق فلتا کے پھنساؤ سے بچھڑا دیا اور تمکے دلوں سے تفرقہ کے خطرات دور کر دیے پس انکو عین الجمع میں ایک کر دیا گو یا ایک اتہ ہیں میں نے جو ابی نے انکو وفا دیدی اور انکے اخلاص نے انکے دلوں کو صفا کا لباس پہنا دیا پس وفا و صفا کے درمیان وہ سچے بھائی ہو گئے اور محبت میں مخلص ہو گئے



اور آپس کے ساتھ میں انصاف سے رہنے والے ہو گئے اور ایک کو دوسرے کی دوستی پر یقین کال ہو گیا حال کلام بیان یہ ہے کہ برگزیدہ لوگوں کے دلوں میں جو الفت ہوتی ہے وہ ان کے مقامات و حالات کے مراتب کے موافق درجہ بدرجہ مختلف ہوتی ہے اور جان رکھو کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسرار کو پیدا کر کے انکو اپنے شاہدہ قرب میں جمع کیا تو بعض کو مقام توحید سے مشرف کیا اور بعض کو مقام معرفت سے اور بعض کو مقام محبت اور بعض کو مکاشفہ اور بعض کو مقام مشاہدہ اور بعض کو مقام انس و ہوا و حالات سے مشرف فرمایا پس الفت ان میں اسی انداز پر ہے جس قدر ان کے درجوں میں اسلمین نزدیک ہو مثلاً مقام توحید و معرفت میں قربت ہے نسبت توحید و مکاشفہ کے پھر ان سب کو بعض کو بعض پر رحمت و ہدایت و عصمت قرار دیا ہے حدیث میں فرمایا کہ میں نے مثل عمارت مکان کے ہیں کہ ایک دوسرے کو قوت دیتا ہے پھر حال کو کہ جو شخص شہد انزل میں جمیع مقامات کے مدارج سے توفیق یافتہ ہوا وہ اپنے لوگوں میں سب کے نزدیک محبوب و مشوق ہوگا اور سب کا پیشوا ہوگا کیونکہ اسنے اصول حقائق قوم کو پایا اور سب کے مقامات کی حقیقت کو ادراک کر لیا ہے اور جسے تمام مقامات کو نہیں پایا تو اسکا حال ایسا نہیں ہوگا پس باہم الفت ہونا تو ان لوگوں کی صفات سے ہے اور ایک دوسرے سے انکار ہونا کچھ لوگوں کا حال ہے اس واسطے کہ انکی روحیں باہم ایک دوسرے سے محبوب ہوتی ہیں اور یہی حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ارواح جنویہ مجاہدین میں جن میں باہم تعارف ہوا ان میں باہم الفت ہوتی اور جن میں باہم شہادت نہ ہوتی ان میں کچھ ٹپڑی قال لستہم یہ حارث صحاح میں ہے بعض کا برنے کہا کہ کثرت اعداء کے باعث ہیں کہ اپنے خطوط نفس سے لگے رہنے سے تم نہیں تھے پھر فرمایا کہ فالق بین قلوبکم یا بین معنی کہ خطوط نفس تم سے زائل کر دیے اور اس سے پھر کر تم کو حظ حق کی طرف لگا دیا۔ قولہ تعالیٰ کہ تم علی شفا حفرة من النار فانقذکم سنا۔ یعنی تم امتحان کے واسطے انکی غضب میں ڈالے گئے تھے اور یہ مراد نہیں کہ حقیقت میں ایسے تھے کیونکہ واقعی تو یہ لوگ خاصان حق سے تھے چنانچہ فرمایا پھر تم کو اس سے کال لیا اور یہ رضا سے تقدیر انکی تھی کہ تمہارے شرف و برگزیدگی پر جاری ہوئی تھی کہ لوگوں کو ان کو اشف سے سرفراز کرے اور یہی فرمایا سبقت رحمتی غضبی مقرر جم کہتا ہے کہ یہ حدیث قدسی صحاح کی روایت سے ہے اور یہ معنی اسکے ہیں کہ حق عزوجل نے فرمایا کہ میری رحمت میرے غضب پر پیش قدم ہے۔ اور بعض محققین نے ہر چیز و ہر حال میں رحمت ثابت کی ہے اور شیخ اکبر بخاری نے سے ہیں مگر کہ عذاب کفار میں بھی انھوں نے وجوہ رحمت کی تقریر کی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ جانے لیکن غم رحمت کو صحیح ہے بلکہ منصوص ہے کہ فرمایا جو حق وسعت کل شیء میری رحمت ہر شے کو وسیع ہو اور شری میں سب شامل ہے لیکن ادراک وجوہ رحمت عوام کا کام نہیں مثلاً ہما دین قل کفار انکحق میں دفع از کتاب شروفا و کفر ہو اور مسنون کے حق میں تو ظاہر علی ہذا القیاس فافہم

وَلَسَنُ مِّنْکُمْ اُمَّةً یَّدْعُوْنَ اِلٰی الْخَیْرِ وَیَاْکُفُّوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَیَنْہَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ  
اور چاہیے کہ میں تم میں ایک جماعت بلائی  
وَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَلَا تَکُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ تَقْرَءُوْا اٰخِذَاکُمْ وَاٰخِذَاکُمْ اَمِیْنٌۢ بَعْدَ مَا جَآلَہُمْ  
اور وہی ہیں جو اپنے مراد کو اور نہ انکی طرح جو پھرتے گئے اور خلاف کرنے لگے بعد اسکے کہ پہلے چکے ان کو  
الْبَیْتِ ۝ وَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ یَوْمَ تَبْصِرُ وُجُوْہٌ وَّکُتُوْہُ وُجُوْہٌ  
صاف حکم اور انکو بڑا عذاب ہے جس دن سپید ہونگے بعض مسیئور اور سیاہ ہونگے بعض مفسد  
فَاَمَّا الَّذِیْنَ اَسْوَدَّتْ وُجُوْہُہُمْ فَہُمْ اَکْثَرُ لَہُمْ لَیْسَ اِیْمَاْنُکُمْ فَاَنْتُمْ فَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ  
سودہ لوگ جن کے مسیئور سیاہ ہوئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں اگر آپ چکھو عذاب

بِأَنَّهُمْ كَفَرُونَ) وَأَمَّا الَّذِينَ ابْصَرَتْ وَجُوهُهُمْ فِي سَحَابٍ مِّنْهُمُ

خِلْدُونَ تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ تَسْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّكَ ظَالِمٌ لِّلْعَالَمِينَ

وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ طَوَّالِي اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ

وَلَكِن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ - الاسلام - اور تم میں سے ایک گروہ ہونا چاہیے کہ خیر یعنی اسلام کی طرف

دعوت کرے ف اور حضرت جعفر باقر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ خیر ہی قرآن اور میری

سنت کا اتباع ہو درود ابن مردویہ (وَيَا صُرُوفَ بِالْمَعْرُوفِ) - اور صرور و شریعی کا حکم کرے ف اور نیک کاموں کو

سکھلاوے - وَنِيْمُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ - اور منکر شرعی سے منع کرے ف جو شرع میں بد کام ہو اس سے روکے - وَأُولَئِكَ

الدَّاعُونَ الْأَمْرَ مِنَ النَّاهِينَ - هُمُ الْمُفْلِحُونَ - الفاعلون لان ما ذکر فرض کفایہ لایلزم کل الامتثال ولا یلحق کل احد

کا لجاہل قبل زمانہ اسی لتکونوا الامت - اور یہی خیر کی طرف بلانوالے اور نیک کام کا حکم کرنے والے اور منکر سے منع کرنے والے یہی مفلح ہیں ای فائز

برابر میں ف اور منکم میں من تبیین ہے کیونکہ جو حکم ذکر فرمایا وہ فرض کفایہ ہے کہ کل امت پر لازم نہیں ہے اور ہر فرد کے لائق بھی نہیں ہے جیسے

جابل اسکی لیاقت نہیں رکھتا مگر جمہ کتا ہو کہ منکر کی عبارت میں ظاہر یہ نکلتا ہے کہ فرض کفایہ ہر امت پر لازم نہیں ہے بلکہ بعض پر ہوتا ہے اور اس پر

علامہ تفتازانی نے اعتراض کیا ہے کہ یہ قول مردود ہے اور دلیل قائم ہوگی کہ فرض کفایہ بھی کل پر واجب ہوتا ہے لیکن بعض کے ادا کرنے

سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ مضیاعوی نے بھی کہا کہ خطاب کیا جمیع کو اور ان میں سے بعض کا فعل طلب کیا تاکہ دلیل ہو اس بات پر

کہ یک حکم پر لازم ہوتی ہے کہ اگر سمیعوں نے ایک سرے سے ترک کیا تو سب کے سب گناہگار ہوتے لیکن اگر بعض نے ادا کیا تو سب کے ذمہ سے ساقط

ہوگا اور یہی ہر فرض کفایہ کا حال ہے - اور بعض نے کہا کہ من زمانہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ چاہیے کہ ہو جاوے تم ایسی امت الی آخرہ مقرر کرتا ہے کہ

قرطبی نے اول کو ترجیح دی ہے وجہ سے کہ تختہ ہونا بعد علم و لیاقت کے ہو سکتا ہے پس فقط اہل علم سے مخصوص ہوگا - اور نسخ ابن کثیر نے فرمایا کہ

مقصود اس آیت سے یہ ہے کہ امت میں سے ایک فرقہ اس کام کی تکلیف اپنے اوپر اٹھائے اگرچہ یہ کام تو ہر فرد پر اسکی لیاقت کے موافق واجب ہے

جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جیسے تم میں سے منکر دیکھا یعنی کسی کو ایسا فعل کرنے دیکھا جو شرع

میں منکر ہے تو چاہیے کہ اسکو اپنے ہاتھوں بگاڑے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے تنبیہ کرے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو دل سے اور یہ سب سے کمزور

ایمان ہوا کہ بعد انی برابر ایمان نہیں ہے - اور حدیث سے مرفوعاً روایت ہے کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تم حکم

کرو گے امر بالمعروف کا اور منع کرو گے منکر سے یا اللہ تعالیٰ تمہارے پاس سے عذاب بھیجے گا پھر تم اس سے دعا کرو گے اور تمہاری دعا قبول اتو کی

رواہ الترمذی وابن ماجہ - اور آیت میں دلیل ہے کہ امر بالمعروف و نہی منکر واجب ہے اور یہی ان کے کشف کی پیروی میں کہا کہ امر بالمعروف تو

کبھی واجب ہوتا ہے اور کبھی مستحب ہوتا ہے جیسا کہ حکم ہو یعنی اگر اسکا کرنا واجب تھا تو اسکا کرنا واجب بھی واجب ہوتا ہے اگر اسکا کرنا مستحب تھا

تو امر بالمعروف بھی مستحب ہے اور نہی منکر تو یہ سب کل واجب ہے اس واسطے کہ تمام جسکو شرع نے منکر قرار دیا ہے وہ حرام ہے اور ہر





**رحمۃ اللہ** - حقیقتہً - تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں یعنی جنت میں ہیں و جنت کو بطور مجاز کے رحمۃ اللہ سے تعبیر کیا کیونکہ جنت محل رحمت ہے اور اس میں جتنے ہیں کہ جنت نتیجہ فضل ہے کسی کے اعمال وغیرہ کا عوض نہیں ہے۔ **لھم فیہا خلدوا** - یہ تنبیہ ہے جنت میں ہمیشہ رہیں گے و ہاں موت نہیں ہے۔ پھر جانا چاہیے کہ تفسیر میں ابو عاصم سے روایت کی کہ ابوامامہ نے درج مسجد دمشق پر کچھ سر چنے دیکھے تو ابوامامہ نے فرمایا کہ دوزخ کے گئے ہیں یہ زیر آسمان نہایت شرمینہ مقتول ہیں اور جس ہون کو انھوں نے قتل کیا ہو گا وہ سب بہت اچھے مقتول ہونگے پھر یہ آیت طہی یوم تبض وجوہ و تسود وجوہ - آخر تک تو میں نے ابوامامہ سے پوچھا کہ آپ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے تو فرمایا کہ اگر میں نے اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فقط ایک بار یا دو یا تین بار سنا کہ سات بار شکر کر کے کہا کہ اگر فقط سات ہی بار سنا ہوتا تو میں تم سے اسکو بیان نہ کرتا۔ قال الترمذی حدیث حسن و قدر رواہ ابن ماجہ والامام احمد البیہقی رحمہم اجمعین کہتا ہے کہ یہ حال خارجیوں کا بیان ہوا ہے اسی واسطے بعض نے اس آیت میں - الذین اسودت وجوہہم - سے خارجی مراد لیے ہیں اور حق یہ ہے کہ خارجی بھی ان لوگوں میں داخل ہیں اور آیت کریمہ انہیں زیادہ منطبق ہے کیونکہ پہلے وہ لوگ مسلمان ہوئے تھے پھر خارجی ہو گئے ہیں کہتا ہوں کہ اسلام انکا مانند نفاق کے تھا اور حال میں مئی السنۃ رحمۃ اللہ نے موقف قیامت میں تبلی پروردگار کی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ ان لوگوں کا انشاء اللہ تعالیٰ - **تِلْكَ اٰیَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی** جو کافروں کی خواہی عذاب میں اور مومنوں کی منزلت ثواب میں مذکور ہو ہیں **تَتْلُوْهَا عَلَیْكَ یَا کَحْیَ** - انکو ہم تجھ تلاوت فرماتے ہیں تحقیق و ایم محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاص ہماری وحی عظیم ہے تو ضرور یہی ہونے والا ہے۔ **وَمَا اَللّٰهُ بِرَبِّکَ ظَلَمًا لِّلْعٰلَمِیْنَ** - ہاں یا خدا ہم بغیر جرم - اور اللہ تعالیٰ کچھ بھی جہان والوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ف باین طور کہ انکو بغیر جرم کے ماخوذ کرے **بِضَاوٰی** نے کہا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ سے ظلم ہونا تو محال ہے سو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں کہ اس میں کسی سے ظلم ہو اور وہ کسی امر سے منور نہیں کہ اس کے کرنے سے ظلم ہو کیونکہ وہ تو علی الاطلاق مالک ہے۔ حال یہ کہ اللہ عزوجل کی طرف سے ظلم تو متصور ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ جو کچھ وہ کرے خود مختار ہے۔ **لَا سِیْلَ عَمَّا یَفْعَلُ** وہ ہم سب کو سب بجا و درست ہے کیونکہ اس نے اپنے ملک میں نصرف کیا میں ظلم تو نہیں کرتا ہر لہذا فرمایا قل من یملک لکم من اللہ شیاً ان اراد ان یمسح وہ من فی الارض جمیعاً یعنی اگر وہ حضرت عیسیٰ و انکی مان و سب کچھ جو زمین میں ہو ہلاک کرنے کا ارادہ کرے تو کون مانع ہے۔ اگر کہا جائے کہ ظلم نہ کی نفی کرنے میں ہر فرد ظلم کی نفی ہو گئی حالانکہ دنیا میں جو ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہیں وہ بارادہ الکی ہیں اور جواب یہ کہ خلق الکی ہے نہ انکہ مرضی ہے فافہم **وَبِیْہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ** - ملک و خلقاً و عبیداً۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہوں ازراہ ملک خلق ہونے اور بندے ہونے کے یعنی سب اسی کی ملکیت و مخلوق و بندے ہیں۔ **وَالِیَّ اَللّٰهُ ثُمَّ جَمَعُ** - تصدیق **اَلَا کُفُوْہُمْ** - اور باز گشت جمیع امور کی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہوں یہ اللہ عزوجل کے بانی عظمت کا مقام ہے اس میں عقلاً بمنزلہ لا یفعلون کے ہیں ف شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ یوم تبض وجوہ و تسود وجوہ - اشارہ ہے کہ جو لوگ دعویٰ محبت میں سچے ہیں انکے چہرے نور شادہ سے نور ہو گئے کیونکہ مطلع قدیم مشرق ازل سے آفتاب کمال طلوع فرمایا پس اپنی غلی جہاں سے ایسے چہروں کو پاک منور فرما دیا جو کسی درگاہ میں گرد آلود ہو رہے تھے اور انکو اپنے نور سے ایک نور خاص کا لباس عطا فرمایا و گناہ اسی نور قدیم کی قوت سے جہاں قدم کو دیکھنے کے یہ چہرے شرف بجلال بکریم اور نورانی ہو کر قرب اور شاد و خرم بدیدار وصال ہو گئے اور رضوان اکبر سے لہلہائے ہوسے اور اپنے پروردگار کی جانب قوت پاکر ملکی لگائے ہو گئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَجُوہُہُمْ سٰنَاظِرَةٌ اِلٰی رَیْہَانَاظِرَةٌ** - اور جہاں رکھو کہ آجکے روز بھی وہ چہرے حکمت ہیں جن پر کل کے روز یہ انوار و اوصاف ظاہر ہو گئے چنانچہ فرمایا

شیبا ہمنی وجوہم من اثر السجود۔ اور فرمایا تم ہم سب سہم۔ اور یہ سیار ان اولیاء کرام کے چہرے کی ہین کہ جب تو انکو دیکھے تو نعیم و ملک کیلئے تھے اس واسطے کہ وہ آئینہ حق ہین اللہ تعالیٰ انہی اپنی مخلوق کے واسطے تجلی فرماتا ہو۔ قولہ تعالیٰ و تسوہ وجوہ۔ یہ ان لوگوں کے چہرے ہونگے جو جناب باری تعالیٰ میں کچھ نہیں اور یہ ان اپنے آپکو اللہ تعالیٰ کا دوست قرار دیتے ہین جیسے یہود و نصاریٰ جھکا کر و شرک و باطنیہ فرقہ وغیرہ کے لوگ کہ خلق کے درمیلن نقشف ظاہر کے مقامات اولیاء کا دعویٰ کرتے ہین اور صادقین کی وضع میں نکلتے ہین و ظن سے خواہش کھتے ہین کہ انکی تعریف کریں اور اپنے چہرے انہیں مخلوق کی طرف لگائے رہتے ہین اور جو لوگ کہ زمین میں اللہ عزوجل کے ہین انہی انہی سے عداوت رکھتے ہین **قال المترجم** فرقہ خوارج کا جو شخص پیشوا تھا اسنے حضرت صلعم سے آکر کہا کہ یا محمد آپ اس تقسیم کرنے میں انصاف کیجیے کہ آپ نے انصاف نہیں کیا تب آپ نے فرمایا کہ افسوس ہو کہ مالک آسان و زمین تو مجھ کو اہل زمین پر امین کرتا ہو اور تم نہیں کرتے ہو اور اسی قصہ میں ذوالخوہیہ اور خارجیوں کے بے ایمان ہونے کا حال فرمایا ہو حالانکہ یہ بھی فرمایا کہ تم اپنی ناز و روزہ کو انکے مقابلہ میں حقیر دیکھو گے مگر باوجود اسکے بخارجی لوگ دین سے ایسے باہر ہونگے جیسے ان سے تیرغل جاتا ہو اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہو مکار مدعی لوگوں کے چہرے سیاہ ہو جائینگے کیونکہ مجمع قیامت کے حضور میں وہ لوگ دیدار درگاہ سے محروم و محجوب ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلا انہم عن ربہم یومئذ یحجرون الا تیرحمی اللہ فی ما یشاء۔ اسی لہتہ نے عالم میں ذکر کیا کہ سعید بن جبیر نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ سچید ہونگے چہرے اہل سنت کے اور سیاہ ہونگے اہل بدعت کے۔ اور کلینی نے ابی صالح کے واسطے سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ہر قوم کے واسطے وہ اونچا کیا جائیگا جسکو وہ پوجتے تھے پس ہر قوم جسکو پوجتی تھی اسکی طرف روان ہوگی اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو نولہ ما تولى۔ پھر جب اسکی طرف جا پھونچیں گے تو حقیقت حال دیکھ کر سخت غمگین ہونگے کہ سب پر باد ہو پھر غم سے انکے چہرے سیاہ ہو جاویں گے۔ اور اہل قبلہ اور یہود و نصاریٰ باقی رہیں گے جو انکے واسطے اونچا کیا گیا اسین سے کسی نہیں پہچانینگے پھر اللہ تعالیٰ انپر آویگا پس اسکو سیدہ کرے گا پھر وہ شخص جو دنیا میں اسکو سجد کرتا تھا مطیع مومن ہو کر پھر باقی رہ جاویں گے یہود و نصاریٰ اور منافق لوگ کہ یہ لوگ سجد کرنے سے بچا ہو گیا و نیکی پھر انکو سر اٹھانے کی اجازت دیا گئی اور مسلمانوں کے چہرے برف کے مانند سفید ہو گئے اور منافق و اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ جب دشتین کے چہرے دیکھینگے تو سخت غمناک ہو جاویں گے اور انکے چہرے سیاہ پڑ جاویں گے تو کہینگے کہ اے پروردگار ہمارا کیا حال ہو کہ ہمارے چہرے سیاہ ہین پس واللہ ہم مشرک نہ تھے تو اللہ تعالیٰ ملا کہ سے فرمایا کہ دیکھو انھوں نے اپنے نفس پر کیا جھوٹ باندھا ہو **قال المترجم** یہ حدیث مرفوع طور پر باسلوب بکر اسانید صحیح کے ساتھ تفسیر قولہ تعالیٰ یوم یکشف عن ساق و یدعون الی السجود لآب۔ میں انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح بیان ہوگی اور جو حال اس حدیث میں مذکور ہو اہل ایمان اکابر صلحا عارفان پاک سپر صدق دل سے ایمان لائے اور مقرر جم تمام اسوجہ پر جس پر صلحا و امت ایمان لائے ہین ایمان لایا اور اس کو اللہ عزوجل کا فضل جانتا ہو پس عام بھائی مسلمانوں کو لازم ہو کہ سلف صالحین کے طریقہ پر ایمان لاوین اور اپنے نفس و شیطان کے وسوسہ و اولیاء و اپنی عقل جزوی کی حماقت کو درمیان سے اٹھاوین و التوفیق الا باللہ تعالیٰ۔ اور جو آپس میں مذکور ہو پھر صریح دلالت کرتا ہو قولہ تعالیٰ للذین حسنوا الحسنی و زیادۃ ولا ترہق وجوہہم قتر ولا ذلہ واللہ ینزل السحاب علیہم یشعلہا و ترہقہم ذلہ۔ لیکن چہرے کی سیاہی وغیرہ جزا بدکرداری و نافرمانی مندی باری تعالیٰ ہو اگرچہ ظاہر کلام سے یہ وہم ہوتا ہو کہ فقط غم سے سیاہ ہونگے۔ مقرر۔ پھر قولہ الذین حسنوا الحسنی و زیادۃ۔ کی تفسیر میں زیادہ دیدار باری تعالیٰ ہو اور یہی تفسیر مرفوع و موقوف متواتر مروی ہو اور شیخ نے جو آیت ذکر کی یعنی قولہ۔ کلا انہم عن ربہم یومئذ یحجرون۔ اسین امام مالک نے کہا کہ دلیل موجود ہو کہ مومنین اس دن اپنے پروردگار سے محجوب نہ ہونگے بلکہ اسکے دیدار کریم سے شرف ہونگے

اور آگے انشاء اللہ تعالیٰ دیدار باری تعالیٰ کی بحث آویں قال الشیخ اور محمد بن علی نے فرمایا کہ چہرے سپید ہونگے اسوجہ سے کہ انکو اپنے  
مولائے عزیز جل کا دیدار نصیب ہوگا اور چہرے سیاہ ہونگے یعنی کافروں و منافقوں کے اسوجہ سے کہ انکو محرومی ہوگی قال المترم

یہ کلام عبید بن جراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ

كُنْتُ خَيْرَ امَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَهْفُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ

تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرنے ہوسندبات پر اور منع کرنے ناپسند سے اور ایمان لاتے ہو  
باللہ و لکوا من اهل الکتاب لکان خیر الامم منہم المؤمنون واکثرہم الفاسقون

اللہ پر اور اگر ایمان میں آئے اہل کتاب تو انکو بہتر تھا کوئی ان میں ایمان والے اور اکثر تو وہ فاسق ہیں یعنی کافر  
کنتہ یا اللہ محمد صلعم فی علم اللہ تعالیٰ - خیر امم - تم داعی امت محمد صلعم اللہ تعالیٰ کے علم میں بہتر امت تھے - اخرجت

الناس - جو لوگوں کے واسطے ظاہر کی گئی یعنی جس قدر امتیں پیدا فرما رہی ہیں تم سب سے بہتر امت ہو - تَامِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَتَهْفُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ - تم بھلائی کا حکم کرتے ہو اور بُرائی سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہو یہ وصف

حسب طبع اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا برابر اسطرح صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین میں جاری رہا - پس یہ بدیہی معجزہ ہو واضح ہو کہ بیان اللہ عز وجل نے اپنا  
کرم و فضل کامل جو اسے امت محمد صلعم پر اپنے علم قدیم میں رکھا ہو ظاہر فرمایا - کنتہ صیغہ ماضی ہے جو گزرے ہوئے پر دلالت کرتا ہے تو صحابی

نے کہا کہ کنتہ سے زمانہ قدیم سے انکی خیر ہونے پر دلیل ہو اور تابعین انقطاع نہیں جیسے قولہ کان اللہ غفور الرحیم - اللہ تعالیٰ غفور رحیم تھا اسکے  
پیشگی کتنا اور اب بھی ہو اور آئندہ بھی رہیگا کیونکہ یہ اسکی صفت قدیم ہے - پھر کنتہ خطاب ہو پس حاضر و موجود لوگوں کو جو حضرت صلعم کے صحابہ جنی اللہ

عنہم تھے انھیں کو خطاب ہوا - اسبواسطے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلعم کیساتھ ہجرت فرمائی مگر تم  
کہتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے معلوم نہیں کہ کس موقع پر ایسا فرمایا شاید مہاجرین کے درمیان سے انکی تخصیص ہو ورنہ سب صحابہ کو شامل ہونا ظاہر

ہر تخصیص کی کوئی وجہ نہیں - اور یہ روایت حاکم نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے وارد کی ہے - اور عالم میں کہا کہ عمر بن الخطاب  
سے روایت ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا کہ انتم خیر امت - تو ہم سب کے سب شامل ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ نے کنتہ فرمایا جو شخصوں صحابہ محمد صلعم کے حق

میں ہے اور جسے انکی طرح کام کیا دوسری خیر امت میں شامل ہونگے - اور ایک روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے آیا کہ یہ ہمارے گلوں کو واسطے ہوگا اور ہمارے  
پچھلوں کے واسطے ہوگا اور نیز عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا اے لوگو جسکو خوش آوے کہ اس امت سے ہو اسکو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت سے

ہونے کی شرط کر دی ہے اسکو ادا کرے یعنی امر بالمعروف و نہی از المنکر ایمان باللہ عز وجل قدر وہ ابن جریر البیہاقی و حاکم نے کہا کہ یہ بھی  
باند قول حضرت عمر کے مروی ہے اور عالم میں فرمایا کہ عکرمہ و مقاتل نے کہا کہ مالک بن لصف و وہب بن ہب و غیرہ یہودیوں نے حضرت ابن ہریرہ

بن کعب و منافقین جل و سالم مولے خلیفہ رضی اللہ عنہم سے کہا کہ تم تو ہم سے افضل ہیں اور ہمارا دین تو اس سے بہتر ہے جسکی طرف تم ہجو لاتے ہو پس  
یہ آیت کریمہ نازل ہوئی - پھر بر تقدیر قول عمر رضی اللہ عنہ کہ اگلوں کیواسطے ہر چارے پچھلوں کے لیے نہیں تو اگلوں کی حد کیا تک ہو تو عمر ان میں سے

روایت کی کہ بنی صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے بہتر میرا قرن ہو پھر جو ان سے سچے لگے ہوئے ہونگے پھر جو ان سے سچے لگے ہونگے - عمر ان کتہ میں  
کہ مجھے دریا فتنہ نہیں رہا کہ آنحضرت صلعم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن ذکر فرمائے یا تین قرن فرمائے ہیں پھر ان کے بعد سی قوم ہونگے جو خیر

کریں گے اور امانت والے ہونگے اور گواہی دینگے حالانکہ گواہ کے جاوینگے اور نذر کرینگے اور پھر پورا کرینگے اور ان میں پانچ پانچ جاوینگا ورنہ البغوی



والحدیث فی الصبیح وغیرہ من السنن - اور ابوسعیدؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ بزرگانی مت کرنا میرے صحابہ کے حق میں کیونکہ تم ہو  
اُس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد پر اٹکے بلکہ برسونا خیرات کرے تو انکے آدھے میرے ستون کے برابر نہیں  
بلکہ وہ اسکے آدھے کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا ہر رواہ البیہقی و ہونی الصصح - یہ تمام بیان تو اس بنا پر تھا کہ کنتم سے فقط صحابہ کرام میں اور یہ قول  
حضرت ابو ہریرہ سے بھی نکلتا ہے جیسا کہ بخاری نے روایت کیا کہ ابو ہریرہؓ نے تو کہ کنتم خیر امتہ اخرت للناس میں کہا لوگوں کے واسطے تم بہتر ہو  
کہ لوگوں کو طوق و زنجیروں میں قید کر کے لاتے ہو یہاں تک کہ وہ دین اسلام میں آجائے میں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہی بن عباسؓ و مجاہدؓ و طیبہ عوفی  
و عکرمہ و عطاء و ربیع بن انس سے مروی ہے اور مسند میں کہ امتون میں سے بہتر اور لوگوں میں زیادہ نافع ہو لوگوں کے لیے یہ واسطے فرمایا تا مرون  
بالعروف و تنہون عن المنکر و الامام احمد نے درہ بنت ابولعب سے روایت کی کہ ایک مرد نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلعم سے پوچھا کہ حال کیا ہے  
خطیب پڑھتے تھے کہ لوگوں میں سے کون بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ جو ان سے اقرب ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے سب سے زیادہ تقویٰ والا - اور عروف کا حکم  
کرنے والا اور منکر سے منع کرنے والا اور ناتمے کا ملانے والا ہو - و رواہ الترمذی وغیرہ ایضا مقرر ہے کہ کتاہی کہ دیکھو لاکھ جو دین جسے صریح ثابت ہو  
کہ تمام امت محمدی صلعم سب امتون سے بہتر ہے اور کلام میں للناس صلاہ اخرت کا یہی اور معنی اسکے یہ ہیں ما اخرج اللہ للناس انتہی اس ہتہ محمد صلعم  
یعنی ہمیں کھلا اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے واسطے کسی امت کو بہتر امت محمد صلعم سے - چنانچہ محمدی امت نے بہترین حکیم عن ابیہ عن جبرہ و روایت کی  
کہ اسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے قول تعالیٰ کنتم خیر امتہ اخرت للناس کی تفسیر میں سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ تم تشریفات کے متمتع ہو یعنی انظر امتون  
کے بعد تم ہوئے کہ شتر کی تعداد پوری ہوئی سو ان میں سے تم سب سے بہتر اور اللہ عزوجل کے نزدیک سب سے بزرگ ہو و رواہ الترمذی و حسن و جبرہ  
ابن ماجہ و احکام و صحیحہ الطبرانی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم - اور نیز ابوسعید خدریؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا اگاہ ہو جاؤ کہ اس امت  
نے پورا کیا شتر امتون کی تعداد کو جن میں سے یہ امت سب سے بہتر اور سب سے بزرگ ہے اللہ عزوجل کے یہاں - اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم  
نے فرمایا کہ میری امت کی مثال جیسے مینہ کا پانی کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول بہتر ہے یا آخر - اور حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ  
جنت سب انبیاء ممنوع ہے یہاں تک کہ میں پہلے آہیں و دخل ہوں اور سب امتون پر حرام ہے یہاں تک کہ پہلی میری امت آہیں و دخل ہو و حال الترحم  
و قد رواہ الدارقطنی فی الافراد و ابن عساکر و الشافعی و المحرریت صلح الاسناد و ان کان فیہ تفرق و بعض الرواۃ و اللہ اعلم اور یہی ہے روایت کی کہ حضرت  
صلعم نے فرمایا کہ جنت والے ایک سو بیس صنف ہونگے جن میں سے انہی صنف میں میری امت ہوگی مگر تم کتاہی کہ بیان اور تقویٰ لال بھی ہو جو کہ  
جنگ و خوف طوالت میں ترک کرتا ہوں - نظر بریں ہمارے مقصد حال نے کنتم کا خطاب عام امت محمد صلعم کو کیا ہے اور اللہ عزوجل کے سامنے  
ہو جو وہ محدود و محدود سب حاضر ہیں کیونکہ اسکے علم میں سب موجود ہیں یہ واسطے کہ تم ای امت محمد صلعم علم الہی میں سب سے بہتر حضور ہوے ہو اور  
شیخ ابن کثیر نے اسکو صحیح فرمایا چنانچہ کہا کہ صحیح ہے کہ یہ امت کہ میرا عام امت محمدی کو شامل ہے اس امت محمدی باقی تمام امتون سے بہتر ہو ان میں سے  
امت محمدی اپنے درمیان ہر ہر قرن کے موافق ایک دوسرے سے بہتر ہے اس امت کا سب سے بہتر قرن وہ ہے جس میں رسول اللہ صلعم ہوئے ہوں پھر انکے  
بعد والے یعنی تابعین کا قرن پھر انکے بعد والے یعنی متبع تابعین کا قرن ہے اور یہی دوسری آیت میں فرمایا و کذلک جعلناکم امتہ و سلطانا و لشعرا  
علی الناس الایہ - پھر شیخ ابن کثیر نے معاویہ بن حیدرہ القشیری کی روایت ذکر کر کے کہا کہ یہ حدیث مشہور ہے اور معاذ بن جبلؓ ابوسعید خدریؓ  
رضی اللہ عنہما سے اسکے مانند مروی ہے - پھر کہا کہ اس امت کو جو فیصلت حاصل ہوئی کہ تمام امتون سے بہتر ہے تو فقط اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ذات پاکیزہ کی وجہ سے حاصل ہوئی کیونکہ آنحضرت صلعم اشرف خلق اللہ و اکرم الرسل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرف کامل عظیم کبھی بھی ایسی شریعتی







بنی صلیم سے موافقت کرے **قال المترجم** معروف بمعنی پسندیدہ لینا محل ہر مراد یہ ہر کہ جو قرآن و حدیث کے موافق ہو اس پر عمل کرے اور جس سے  
قرآن و حدیث میں منع و ایجاب ہو اسکو چھوڑے اگرچہ وہ مکروہ تیز بھی کیوں نہ ہو کیونکہ مقصود تمام ایمان کا حصول ہے  
لَنْ يَصُورُ وَكَمْ أَكْأَذَىٰ ط وَإِنْ تَقَاتَلْتُمُ الْيُودَ كَمْ يَكُونُ لَكُمْ أَدْبَارُكُمْ لَا يَنْصُرُونَ ضَرْبُ  
وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑے گی مستانہ اور اگر تم سے لڑے تو پیچھے دینگے پھر انکو مدد نہوگی ٹھیکائی گئی ہو  
عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا لَا يَجْعَلِ مِنَ اللَّهِ وَجْهًا لِلنَّاسِ بَاءٌ وَلِغَضَبِ  
اپنے دولت جہان و کچھ سوائے دست آور شدہ کے اور دست آور ہو گون کے اور کمالائے غصہ  
مَنْ اللَّهُ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ  
اشکا اسٹھادی گئی اپنے مسکت یہ اسواسطے کہ وہ رسے میں شکر اللہ کی آیتوں سے  
وَتَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ لَمَّا يَخْرِجُ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا الْعِتْدُونَ ۝  
اور مار ڈالتے رہے ہیں نبیوں کو ناحق یہ اس سے کہ نافرمان ہوئے اور حد سے بڑھتے ہیں۔  
لَنْ يَصُورُ وَكَمْ أَكْأَذَىٰ - اسی الیہود یا مشرکین شئی - اِلا اَذَى - باللسان بن سب و تندیہ ہرگز نہیں ضرر پہونچا سکتے  
یعنی یہود لوگ تم کو اگر وہ مسلمانوں کے کسی چیز کے ساتھ سوائے اذی کے زبان سے کہ وہ بدگوئی و دہکی وغیرہ ہو۔ حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ  
نے مومنوں کو وعدہ دیدیا کہ یہود تمکو کوئی ضرر نہیں پہونچا سکیں گے جو درحقیقت ضرر ہو سوائے اسکے کہ زبان سے تمہارے زبان و ازنی و بدگوئی  
و دھمکیاں دینگے اور یہ درحقیقت ضرر نہیں بلکہ اذیت ہوگی یہ بقتل و مفرغ ہو۔ اور یہ ایذا بھی اسوجہ سے کہ یہود بدعت کی قیمت میں مذہب  
غضب بے فائدہ لکھا جاوے۔ **وَإِنْ تَقَاتَلْتُمُ الْيُودَ كَمْ يَكُونُ لَكُمْ أَدْبَارُكُمْ** - منہر بن - اور اگر تم سے قتال کریں گے تو تمکو پیچھے دینگے  
ردر حالیکہ بھاگنے والے ہونگے اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنین کو یہود پر وعدہ فتح و نصرت ہے اور یہ وعدہ دائمی ہے چنانچہ فرمایا **لَا يَصُورُ**  
**لَا يَصُورُونَ** علیکم بل لکم النصر علیہم - یعنی کچھ بھی وہ مدد نہ دیے جاوے شیکے تمہارے بلکہ تمہارے واسطے اپنے فتح ہوگی - یہ آیت  
میں جو کہ نبوت پر آنکھوں سے کچھ کہ مومنین نے ایسا ہی پایا کہ بعد اسکے کچھ بھی یہود کا کوئی حقیقتاً آج تک بلند نہوا اور نہ کبھی غالب ہوئے یہاں تک کہ یہودی  
ذلیل ہیں اور مسلمان ہر ابر غالب رہے اور یہودیوں پر ہمیشہ غالب رہیں گے اور ہر قوم پر غالب رہیں اگر کتاب اللہ و سنت رسول پر ثابت قدم  
ہوں **ضَرْبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ أَيْنَ مَا تَقِفُوا** - حینا و جدوا فلا عز لہم ولا اعتصام - یعنی ٹھیکائی دیدی گئی اپنے ذلت جیسے ضرب  
سکے ہوتا ہے جہاں کہیں پائے جاوے ہیں انکو کوئی عزت نہیں اور نہ اعتصام ہوگا - کاسٹین - **يَجْعَلِ مِنَ اللَّهِ وَجْهًا لِلنَّاسِ**  
**مَنْ النَّاسِ** - المومنین و یہو عہدہ ہم الہیم بالا امان علی ادا و اجر نیازی لا عصمتہ ہم غیر ذلک - یعنی الا کا ما بعد نصوب المحل بنا بر حال  
ہونے کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ انکو کہیں عزت نہیں اور نہ انکے خون کی حفاظت ہو سوائے اس حال کے کہ وہ یہودین یا عہدہ ہمہ کے اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے اور بزرگ لوگوں کی طرف سے یعنی مومنین کی طرف سے جس جہاں سے جو رستی کے معنی میں ہر مراد عہدہ مومنین کا یہود کی طرف سے امان کا  
اداء جزیہ کے ساتھ اور حال یہ کہ نہیں بجاوے ہر انکو سوائے اس حال کے کہ اگر کما جاوے کہ پھر عہدہ اللہ تعالیٰ کا کیا ہو تو جواب یہ کہ اللہ عزوجل نے  
مومنین کی بزرگی ظاہر فرمانے کو ایسا عہدہ فرمایا وہی مومنین کا عہدہ ہے اور بعض نے کہا کہ عہدہ اللہ تعالیٰ نے یہ یہود کا ہے جو دین تو ان سے بیزار  
زائل ہو۔ **وَبَاءٌ** - رجوا - **لِغَضَبِ مَنْ اللَّهُ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ** - رجوع کیا انھوں نے غضب آئی کے

ساختہ اور سکنت ایندرا دیکھی ف حال یہ کہ مرجع انکا غضب الہی ذلت ہو گیا جسکے وہ تھے یہیں ذلک یا لہم۔ اس سبب انہم یہ بات  
 جو مذکور ہوئی اس سبب سے ہو کہ وہ لوگ۔ کا تو ایک کفر و ن یا لیت اللہ و یقولون الا کتبناہم بغیر حق۔ کفر کرتے ہیں  
 آیات اللہ تعالیٰ سے اور قتل کرتے رہے انبیاء کو بغیر حق کے اگر کہا جاوے کہ قتل بنی تو ہمیشہ ناحق ہوگا جواب یہ کہ اشارہ ہو کہ وہ خود بھی  
 جیانتے کہ ناحق قتل کرتے ہیں مگر دنیا کے واسطے اپنے فسق و فجور پر رہنے کو قتل کرتے اور اس میں زیادہ فصاحت ہو۔ ذلک تاکیدیہ۔ ہمسکا  
 عصوصا۔ امر اللہ تعالیٰ۔ کا تو ایک کفر و ن۔ تیجا وزون الحلال الی الحرام۔ تاکیدیہ فرمائی کہ یہ جو مذکور ہوا اس سبب سے کہ یہ دونے  
 امر الہی سے نافرمانی کی اور تجاوز کیا کرتے یعنی حلال چھوڑ کر حرام کے مرتکب ہوتے تھے ف مفسر رحمہ اللہ نے اس لک کو اول کی تاکیدیہ قرار دیا  
 اور چھٹاویں نے اول ذلک کو ذلت و سکنت مذکور کی طرف اشارہ قرار دیا اور دوم ذلک کا اشارہ کفر و قتل کی طرف رکھا اور ہر مصدر کی بارسیب ہو اور  
 ہر مصدر پر ای سبب عصبیا نہم امر اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کرنے کے سبب سے کہ نافرمانی حکم الہی کی جو کچھ گناہ ہو ہر ایک وجہ سے مودی کفر  
 ہوئی۔ وکانوا یستندون اسو تجاوز کرتے حلال سے حرام کی طرف یعنی جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی تھی اس سے تجاوز کرتے اور حرام کے مرتکب ہوتے  
 تھے آخر یہ نتیجہ پایا۔ مگر اس سے یہ مت سمجھو کہ یہ وہ ہیں سے کوئی بھی اس کی بکاری و مذمت سے غالی نہیں بلکہ بعض اچھے ہیں قال تعالیٰ  
 لیسوا اسوا عوط من اهل الکتاب امة قاعمة یتلون آیت اللہ انما الکل وکم لیسوا عوت  
 وہ سب برابر نہیں اہل کتاب ہیں ایک فرقہ ہو یہ بھی راہ پر چلتے ہیں آیتیں اللہ کی راہوں کے وقت اور یہ سب برابر نہیں  
 یومنون یا اللہ والیوم الاخروہ یا مرون یا معروف و یہون عن المنکر و یسارعون  
 یقین لاتے ہیں اللہ پر اور بچلے دن پر اور حکم کرتے ہیں پسند بات کا اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور درہم نہیں  
 فی الخیرات ط و اولئک من الصالحین و ما یفعلوا من خیر فان یکفروا  
 نیک کاموں پر اور وہ لوگ نیک ان بخشن میں ہیں اور جو نیک کام کریں گے وہ روزہ ہوگا  
 واللہ علیہم بالمتقین

واللہ علیہم بالمتقین

اور اللہ کو خبر ہو ہر چیز کا رکن کی

لیسوا۔ اہل الکتاب۔ مستویین۔ یعنی سب اہل کتاب یکساں ف یعنی لیسوا کا ہضم فیہ ل کتاب ہر اور ہر مصدر  
 بمعنی مستوی ہو اور چونکہ مصدر یہ لہذا لفظ میں مفرد اور معنی میں جمع ہر اس واسطے مستویں سے تفسیر کی تیج اس کثرت نے ذکر کیا کہ اولیہ لیسوا  
 سوار کی تفسیر حضرت ابن مسعود سے یوں مذکور ہو کہ نہیں برابر ہیں اہل کتاب و رمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی ہدی رحمتہ تھے کہا ہو اور اس قول  
 کی موید وہ حدیث ہے جو امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت ابن مسعود سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازعنا میں نابینہ کر دی  
 پھر مسجد میں ٹکڑے لٹریٹ لائے تو لوگ سب ناز کے مشتعل ہو گئے پس فرمایا کہ آگاہ رہو کہ ان میں ان میں سے کوئی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس ساعت  
 میں یاد کرتا ہو سوا سے مختار سے کہا کہ پھر نازل ہوئی یہ آیت لیسوا من اہل الکتاب تا قولہ واللہ علیہم بالمتقین شیخ ابن کثیر نے کہا کہ نہیں  
 اکثر مفسرین کے نزدیک وہ ہے حبیب اکہ محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا اور اسکو عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ یہ آیت کریمہ ہو کے ان  
 احبار کے حق میں نازل ہوئی جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام و اسد بن عبد و خطیب بن شیبہ وغیرہ کے اور حال معنی یہ کہ ل کتاب میں سے جن کا  
 ذکر مذمت کے ساتھ پہلے ہوا وہ اور جو اہل کتاب ایمان لائے یہ دونوں فرقہ برابر نہیں ہیں پس تو لیسوا راوی لیسوا کلہم علی حد سوار بن امیون

و منہم الحجرم۔ اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اہل کتاب من یؤمن باللہ و ما انزل الیہم خالصین اللہ الیہ۔  
 مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ اُمَّةٌ قَیِّمَةٌ۔ مستقیمہ مانتہ علی الحق کعبہ اللہ بن سلام و صحابہ۔ اہل کتاب میں سے ایک امت قائمہ ہو کر مستقیمہ  
 ثابۃ برحق ہو مانند عبد اللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ اللہ تعالیٰ پر ثابت و ٹھیک قائم ہو جس نوبت پر ٹھیک قائم ہونے  
 سے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے یَسْلُوْنَ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنۡاۤءَ الْبَیِّنٰتِ۔ اسی فی ساعۃ۔ یہ لوگ اوقات شب میں اللہ تعالیٰ  
 کی آیات پڑھتے ہیں و انار جمعی مانند سخی و اسرار کے اور یہ تلاوت یا تو نماز تہجد میں سراد ہو یا نماز غشا میں اور مخصوص سکون کر کیا  
 اسلئے کہ اہل کتاب میں یہ نماز بھی کذا قبل اور اولی یہ ہر کہ انار کے قرینہ سے عام کھا جاوے نماز غشا و تہجد وغیرہ اوقات شب میں تلاوت کرتے ہیں  
 وَ کُمْ یَسْجُدُوْنَ۔ یصلون حال۔ یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پڑھتے ہیں پس سجدوں کی تاویل  
 یصلون سے ہو اس واسطے کہ جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمدیہ میں شامل ہوئے تو اس شریعت حقہ کے  
 موافق عمل کریں اور صحیح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قراۃ قرآن سے منع فرمایا جیسے کوع میں بھی منع فرمایا پس اس کی تاویل ضرور ہو  
 اور ارجح تاویل جو اہل معانی میں سے قرآن و روح راجح رحمہما اللہ نے بیان کی یہ ہے کہ وہ ہم سجدوں کی معنی وہ یصلون ہو یعنی حالت نماز میں تلاوت  
 کرتے ہیں یا کھا جاوے کہ سجدوں کی معنی یخضعون ہو اور حضور ع کرتے ہیں اس واسطے کہ سجدہ کمال حضور ع ہو۔ اگر کھا جاوے کہ سجدوں کی معنی  
 قرار دیا گیا حالیکہ یوں قرار دیا جاتا ہے کہ تاویل کی ضرورت ہو تو جواب یہ کہ مستقل ہو سکتی صورت میں عطف جملہ ہمیں کا فعلیہ بر لازم آوے گا اور یہ معنوں میں مترجم  
 کہتا ہے کہ یہ قدر اہل ہو و قد حققوا الجزا التقاضانی۔ یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَ یَاْمُرُوْنَ بِالْعَدْلِ وَ یَنْہَوْنَ عَنِ الْکُفْرِ  
 کسما سجدوں کی الخیرات۔ یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اور نیکوں کا حکم کرتے اور برائیوں سے منع کرتے ہیں اور  
 بہتر بیان حال کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔ وَ اُولٰٓئِکَ۔ الموصوفون بما ذکر فیہم فیصلحون۔ اور ایسے بندے جو صلح میں ہیں  
 و یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں۔ قَالَ الْمَقْسُورُ وَ مِنْہُمْ لَیْسُوْا کَذٰلَکَ لَیْسُوْا مِنَ الصّٰلِحِیْنَ یعنی یہ لوگ جو امور مذکورہ سے  
 وصف کیے گئے ہیں یہ تو صلح میں سے ہیں اور بعضے ان کتاب النون میں سے ایسے ہیں اور وہ صلح میں سے ہیں۔ حال آنکہ ایک فرق اہل کتاب  
 کو ذکر کر کے دوسرے شخص فرق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ انکی صفات خوب کے عکس انہیں ذائم قبیح ہیں۔ وَ اَلْیَقِیۡلُکَ۔ بالتارہا الامۃ بالیار  
 ای الامۃ القائمۃ۔ یعنی تقابل نصیبہ خطاب قراۃ سوا سے قراۃ کوفہ کی ہر جس خطاب جمیع امت کو ہر اور متنی یہ ہوئے کہ ای امت محمدی جو کچھ  
 نیکی کرو گے ضائع نہوگی اور یاوے کے ساتھ قراۃ اہل کو دہر جس فعل سکا وہی امت قائمہ ہو یعنی گردہ صلح میں اہل کتاب جو کچھ کر نیکی میں خیریت  
 فَلَنْ یَّکْفُرُوْکَ۔ بھلائی میں سے تو ضائع نہوگی و کفر وہ بالوجہین ای تن تقدیر مواثبات بل تجاویز علیہ۔ یعنی کفر وہ بھی بالتارہا القویۃ  
 و بالیار الختمہ اوپر کے موافق و وقار میں ہیں پس قراۃ خطاب یہ کہ۔ وَ اَلْیَقِیۡلُکَ مِنْ خَیْرِ فُلُنْ تَکْفُوْہ۔ اور قراۃ باب غیبت تو اس میں مذکور ہو  
 اور معنی یہ ہیں کہ فلن تقدیر مواثبات بل تجاویز علیہ۔ ای ہر گروہ محروم نیکی جاوے گے (یاد کیے جاوے گے) ثواب عمل سے بلکہ ثواب بے جاوے گے  
 زیادہ جاوے گے) اور مضیاع وی میں ہر کہ حمزہ و کسائی و قصص نے بالیار الختمہ پڑھا اور یا قیون نے تبارقویہ پڑھا ہر اور کہما کضااعت  
 ثواب کو کفران کھا جیسے بھر پور ثواب کو شکر فرمایا۔ کما فی قولہ تعالیٰ اِنْ شَکَرْتُمْ لَیَّزِدَنَّکُمْ مِنْہٗ وَاِنْ کَفَرْتُمْ لَیَّعَذِّبَنَّکُمْ۔ اور دفعول کی طرف سے کما متعری ہونا اس سبب سے ہو کہ  
 وہ متضمن معنی (حرمان) ہے۔ وَ اَللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالْمُنْتَفِیۡنَ۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جانتا ہر وہ بے نیکی و اسطے اشار  
 ہو اور اس میں اشعار یہ کہ تقویٰ مبرا خیر حسن عمل ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں اور علیم ہو نیکی معنی یہ ہیں کہ انکے



ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلات کافروں کے جکے پاس سوائے ال متاع دنیا کے کچھ نہیں تو وہ فانی ہو  
 اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْطًا وَّ اُولٰٓئِكَ  
 وہ لوگ جو منکرین الکو کام نہ آویں گے انکے مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور وہ دوزخ کے  
 اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ مَثَلُ مَا يَنْفِقُوْنَ فِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ  
 لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اکی سال  
 رَیْحٍ فِيْهَا صَيْرٌ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاُهْلِكَتْهُمْ وَاَمْا ظَلَمُوْا اللّٰهَ وَاَوْ  
 جیسے تیز ہوا میں پالا وہ مار گئے کھیتی ایک قوم کی جنھوں نے اپنے حق میں جبر کیا تھا پس اسکو مٹ گئے اور اللہ نے اپنے ظالم میں کیا  
 لٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

بدوی اپنے اوپر آپ ظلم کرتے ہیں  
 اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ ۝ جو لوگ کافر بنے ہیں تو نہیں بچیں گے  
 کرے گی یعنی نہیں دور کر سکیں گے نہ اپنے مال نہ اولاد نہ اللہ۔ امی عذاب۔ شیطان۔ اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے کچھ بھی یعنی بیان  
 عذاب مصناف خد کے نام جلیل تعالیٰ کو ہول دلانے کے واسطے رکھا گیا حاصل یہ کہ کافروں کو عذاب الہی سے بچانے میں انکے مال و اولاد  
 کچھ کارآمد نہ ہو گے قال المفسر خصہما بالذکر لان الانسان يدفع عن نفسه نفقة يقدّر المال تازة بالاحتواء بالاولاد یعنی مخصوص ال مال و اولاد کو ذکر فرمایا  
 حالانکہ کوئی چیز بھی عذاب الہی سے کافروں کو نہ بچاویگی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کر آدمی اپنے اوپر سے نصیبت کو بھی تو مال فیہ دیکر دفع  
 کرتا ہو اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کرتا ہو۔ پھر مقاتل نے کہا کہ یہ تو بنو قریظہ و نصیر کے یہودی کافروں کے حق میں ہر اور شخص نے کہا کہ مشرکین قریش  
 کے حق میں ہوا و ظاہر یہ ہو کہ آیہ عام ہو جملہ کافروں کے حق میں اور یہی قول غزوہ بدر کیونکہ اگر خصوص سب ثابت بھی ہوتا بھی حکم عام لیا  
 جائیگا۔ و اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ۔ اور یہی لوگ جنھی میں ہر جگہ کافروں و مشرکوں کو صحابہ مار فرمایا اس میں اشعار ہو کر انار  
 کی خصوصیت انھیں لوگوں سے ہو اور گنگاراہل اسلام اگرچہ دوزخ میں لقمہ جبرم کے جاؤں لیکن وہ صحابہ انار میں کیونکہ خلقت جنت کی انکے  
 واسطے ہو جسے خلقت دوزخ کی کافروں کے لیے ہر چنانچہ فرمایا۔ اعدت للکافرین۔ یعنی وہ کافروں ہی کے واسطے نہ ہوا جو دہولی ہر قسم  
 اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ ۝ اسی ملازموں۔ یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے کیونکہ دلائل دیگر قائم ہیں کہ کافروں کے حق میں مخلوق سے ہر قسم کی مدد ہو  
 اگرچہ مخلوق زمانہ دراز کو بھی کتنے میں مٹے۔ صنف۔ ہذا یففقون۔ اسی الکفار مثل کی تفسیر صفت سے شمار ہو کہ انکے نفقہ و خرچ کی بیان  
 کو جو مثل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل ایک امر عجیب میں بولتے ہیں اور اسکی حالت عجیب ہو کہ محض بیکار جاتا ہو۔ احوال مثل اس نفقہ کی جو کافر خرچ کرتے  
 ہیں فی ہذہ الحیوة الدنیا۔ اس دنیاوی زندگی میں فنیفقون کا فاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکے مالوں کا ہو کہ کچھ کارآمد نہ ہو گئے خواہ  
 کسی طرح خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جسکو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً بتوں کی دعوت میں یا حضرت صلعم کی ایذا میں یا کسی  
 فخر میں یا دکھلانے سنانے کو یا منافق لوگ ہر کاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ مفسر نے کہا تو لنی ہذہ الحیوة الدنیا فی عداۃ اللہ یعنی صلعم  
 صدقہ او نحو۔ یعنی بنی صلعم علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا مانند کسی کام میں۔ بالحد کہ کفار اپنی نیت پر جو کچھ چاہیں نیامیں  
 خرچ کریں اکی مثال عجیب ہو کہ مثل ریح فیھا صیر۔ حرا و بر و شدید۔ جیسے ہوا میں ہر یعنی حرارت شدید یا زبردستی شدید ہر چیز یا وی



# كَيْدُ هُمُ شَيْطَانِ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ حَيْطٍ

انکھ فریب سے جو کچھ وہ کہتے ہیں سب اللہ کے بس ہیں

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الصَّالِحِينَ دُوسْتِمْتَ بِنَاؤُكُمْ اُنْکُو لِنَیْ بھید پر مطلع کرو۔ اور بظاہر اصل مصدر ہو کہ واحد کا اور جمع کا نام تو ملتا ہے اور بیان جمع پر اطلاق ہے خواہ مخواہ نے اصفیاء سے جو جمع صغیٰ ہے اور تفسیر کی اور لفظ لفظان جبکہ اس کے ساتھ خاص ہو اور **صَفِیَّاءُ** وی لے کر کہ ایک وی کہتے ہیں اور بظاہر ایسا شخص ہو جسکو کوئی اپنے اسرار سے مطلع کرے اس پر اعتماد کرے۔ اور تفسیر اسکی بظاہر الثوب اعتراف ہے جو جیسے حضرت علیؓ نے اشار سے تشبیہی کہ فرمایا انصار شہا پرین اور دیگر لوگ و ثابہ بن قیسؓ جو کہ اسی غیر کمین الیہود و المنافقین یعنی مسلمانوں کے غیر لوگوں یہود و منافقون وغیرہ میں سے۔ اچھا لے لیا ان والو تم اپنے سواے خیرون میں سے ولی دوست رازدارت بناؤ اور واضح نہ کہ محالیت و زہل انکے دوست بنانے سے یہودیہ مراؤن کہ دوست بناؤ مگر ایسے دوست کہ اپنے اسرار پر مطلع کرو کیونکہ کفار کی دوستی سے مطلق نہایت ہو جیسا کہ پہلے اسکی مخالفت گذر چکی ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو جو مروی ہو کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سے جو لوگ تھے کہ یہود سے صلحت رکھتے سبب انکے پڑوسی ہونے کے اور سبب اس عہد و قسم کے جو انکے درمیان زمانہ جاہلیت میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں یہ آیت نازل فرمائی پس انکو ان یہود سے مباہلت کرتے سے منع کر دیا تاکہ فتنہ میں نہ پڑیں اور نیز ابن عباسؓ نے فرمایا کہ منافقون سے مباہلت کو منع فرمایا ہو اسی سے بعض نے کہا کہ من دونکم میں من زائد ہو اور معنی یہ میں کہ ایسے لوگوں سے جو تمہارا خون ہیں یا ان دل میں ان سے مباہلت نہ رکھو اور صحیح یہ کہ یہ تفسیر یہم ہو سوا اسطے کہ منافقین ایمان و عمل میں ان سے آدن نہیں بلکہ محض بے ایمان تھے بلکہ کھلے کافروں سے زیادہ انکی مباہلت میں خطرناک تھا۔ اور ابوامار نے رسول اللہ صلعم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جسے مباہلت کو منع فرمایا ہو وہ خواجہ ہیں روادہ ابن ابی حنیفہ بطبرانی **وَنَجْمُ قُرْآنِ الدِّینِ سِدْقِی** نے کہا کہ انکی اسناد جیدہ ہو اور طاہرہ ہو کہ یہی ان لوگوں میں داخل ہیں جنکی مباہلت سے منع فرمایا پس قول اقرب یہ ہو کہ آئہ کریمہ میں جمیع اقسام کفار سے مباہلت منع ہو اور اولادہ داخل ہیں جنکے حق میں نزول آئہ اور ثانیاً باقی سب تمام داخل ہیں اور شیخ ابن کثیرؒ نے جو کہا اسکا حاصل یہ ہو کہ اہل تفاق سے رازداری نہ رکھیں کہ وہ مومنوں کے حق میں کوئی کفر و ضلالت اٹھائیں رکھیں گے اور اپنے دین والے کے سوا کسی سے مباہلت نہ کریں **لَا یُؤْتِیْہُمْ** اور ابوسعدؒ سے اور ابویوب انصاریؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ نہیں بیعت کیا اللہ تعالیٰ نے کوئی اور نہیں خلیفہ کیا کوئی خلیفہ مگر آنکے اسکے دو بظاہر رکھے ایک اسکو بھلائی کا حکم کرتا اور دوسرا آمادہ کرتا اور دوسرا اسکو برائی کا حکم کرتا اور اس پر آمادہ کرتا ہو اور معصوم وہی رہا جسکو اللہ تعالیٰ نے معصوم کیا اور اہل تجارتی و انسانی میں غیر وجہ اور مفسر جم کہتا ہو کہ شاید یہ دونوں وہی ہیں جنکو دوسری حدیث میں ملکہ اھلہ شیطان سے تعبیر فرمایا ہو و اللہ اعلم اور حضرت عمرؓ نے انکے خطاب سے کہا کیا کہ بیان ایک غلام اہل جبر و میں سے ہو یا رکابت ہو اگر اسکو نشی و نفر کہہ لیتے تو اچھا ہوتا آپ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں میں سواے مومنین کے دوسرے میں سے بظاہر بنا لیتے والا ہو جاتا یعنی اس سے انکار کیا اور اس اثر کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور البیہ مذکور ہو کہ حضرت عمرؓ نے اپنے غلام نصرانی کو بھی نہ لیا اور فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم تجھے مسلمانوں کے کام میں مدد دیتے پھر اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو سمجھایا کہ کافروں کو دوست بنانے میں نفع کا خیال مت کرو بلکہ **لَا یَا لَوْ کُنْکُمْ خَبَآئِلًا** اسی لایقہ و ناکم جہنم فی الفساد وہ لوگ تمہارے بگاڑنے میں کوئی کوشش اٹھائیں رکھینگے ف خبا لا جو ہر طرح کے فساد کرنے کو عقل میں یا برین ہو کہتے ہیں اسکو

لے لیا انکے پڑوسی ہونے کے اور سبب اس عہد و قسم کے جو انکے درمیان زمانہ جاہلیت میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں یہ آیت نازل فرمائی پس انکو ان یہود سے مباہلت کرتے سے منع کر دیا تاکہ فتنہ میں نہ پڑیں اور نیز ابن عباسؓ نے فرمایا کہ منافقون سے مباہلت کو منع فرمایا ہو اسی سے بعض نے کہا کہ من دونکم میں من زائد ہو اور معنی یہ میں کہ ایسے لوگوں سے جو تمہارا خون ہیں یا ان دل میں ان سے مباہلت نہ رکھو اور صحیح یہ کہ یہ تفسیر یہم ہو سوا اسطے کہ منافقین ایمان و عمل میں ان سے آدن نہیں بلکہ محض بے ایمان تھے بلکہ کھلے کافروں سے زیادہ انکی مباہلت میں خطرناک تھا۔ اور ابوامار نے رسول اللہ صلعم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جسے مباہلت کو منع فرمایا ہو وہ خواجہ ہیں روادہ ابن ابی حنیفہ بطبرانی



نصب تبرع خافض ہوا فی جنال اس واسطے کہ یالون از الو یعنی کی کو تازی متعدی بجر ہوا واسطے کہا کہ منی میں یزیدی کی کر نیکی تمہارے  
 لیے اپنی کوشش تک بگاڑ کر نے میں اور سبیا وی نے فرمایا کہ متعدی مفعول ہوا جیسے عرب بولتے ہیں لا اؤک لکھنا اسوجہ سے کہ متضمن  
 منع منع کو یا منع نقص کو ہر دو ثابت ہوا۔ حکا عینکم۔ امر غلظہ و ہوشدۃ الضر۔ دل سے چاہا ان کا فزون نے تمہاری عنت کو یعنی سخت  
 ضرر کو قلدت۔ ظہرت۔ البغضاء۔ العداۃ لکم صحت اکوا ہی ہم۔ بالوقیۃ نمیکم و اطلاع الشکرین علی سرکم۔ ظاہر ہوئی عداوت  
 تمہارے ساتھ انکی مہنوں سے یا بنطور کہ تمہاری بدگوئی میں پڑے اور تمہارے بھید پر تمہارے دشمن شکرین مکہ کو اطلاع دیدی بغضار  
 شدت بغض پر جسے ضرر شدت ضرر ہوا انکو ایسا شدت بغض تمہارے ساتھ ہو کر کے چھپائے نہ چھپا دے بلکہ کھلایا اور مجاہد میں بولتے  
 ہیں و فتح ظان فی زید یعنی اسکی بدگوئی اور غیبت میں پڑ گیا پھر بقدر توانی عداوت کھل گئی۔ وصا تخفی صک نورہم۔ من العداۃ لکم الابر  
 اور جو چھپائے ہو سے میں سینے لے کر تمہاری عداوت سے وہ بہت بڑی ہوتی ہے ذی قیل پر ظاہر ہو کر دیتے اور چھپائے برتو جو بل یا اور نہ رکھا  
 تو یہ کچھ دھرم لگا پھر سفینوں میں کیا کچھ ہونگا اس واسطے فرمایا۔ قد بتیا لکم الایات۔ علی عداوتہم۔ تمہارے لیے انکی عداوت پر نشانیاں  
 ہم نے بیان کر دیں انکو خوب سمجھو۔ ان کشتہ یظہرون۔ ذلک فلا توالہ ہم۔ اگر اسکو سمجھتے ہو تو پھر ان کا فزون سے مولات مت کرو  
 و اگر کہا جاوے کہ ان حرف شک کیسا ہو۔ جواب یہ کہ یہ شک کے واسطے نہیں بلکہ بڑھاوا ہو جسے کہتے ہیں کہ بٹیا اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو  
 تازہ چھوڑنا پھر یا بعد میں بھی مارگی دلائی چنانچہ فرمایا۔ ہا۔ للبتیہ۔ ای ہوشیار ہو جاؤ۔ فکرم۔ یا۔ اولاء المؤمنین۔ تم میرے  
 ایمان والے بنو۔ تحبوا لکم۔ لقرابتم شکم و صد اقمتم۔ ولا تحبوا لکم۔ لالحاقتم لکم فی الدین تم محبت کرتے ہو ان لوگوں سے  
 و بسبب انکی قرابت کے تمہارے ساتھ اور بسبب انکے پار سمجھنے کے اور حال یہ کہ وہ تمکو تنگیں چاہتے ہیں بسبب اسکے کہ دین میں تم ان سے  
 مخالف ہو حالانکہ تمہیں حق پر ہو۔ و کوؤمنون یا لکین کلمہ۔ اسی بالکتاب کلاما ولا یؤمنون کتابکم۔ اور تم کل جنس کتاب مائی ایمان  
 لاتے ہو یعنی سب کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہی لوگ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں لاتے۔ اور حال یہ کہ ہر معاملہ دوستی و دشمنی کا جب اللہ تعالیٰ  
 کیواسطے ہر نو دیکھو کہ تمکو تو شک و حیرت و شبہ کچھ نہیں تم سب کتابوں پر ایمان لاتے ہو اور وہ شک و شبہ حیرت میں مذہب و کفر میں جس کرنے  
 میں اور حال اسکا وہ جو بن عباس نے فرمایا کہ تم ایمان لاتے ہو اپنی کتاب پر اور انکی کتاب پر اور تمام ان کتابوں پر جو اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے  
 نازل فرمائیں اور وہ لوگ تمہاری کتاب سے انکار کرتے ہیں پس وہ مقدر تھے بغض رکھتے ہیں اسکی بہت تمکو ان سے زیادہ سخت بغض رکھنا چاہیے  
 رواہ ابن جریر۔ و اذا القواکم فاعصوا علیکم کلاما ناکمل۔ اطراف الاصل یعنی انامل  
 جمع انمل اور وہ انگلی کا اوپر کا سر اور ہی قنادہ نے کہا اور ابن مسعود و سدی و بیہقی نے انامل کی صلیح سے تغیر کی اور ہی ہر اوپر کو  
 کا ٹٹا اور انگلیوں کا ہوتا ہی صوت الغیظ۔ شدۃ الغضب لما یرون ان یثبوا فکم و یعبر عن شدۃ الغضب بعض الانامل مجازا وان لم یکن عنہ  
 عض۔ المعنی اور یہ منافق جب جتنے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لاتے اور جب اکیلے میں ہوتے ہیں تو تمیر انگلیاں جیاتے ہیں اور غیظ کے  
 و یہ بیان سبب ہوتی تمیر انگلیاں جیاتے ہیں بسبب غیظ یعنی شدت غضب کے کیونکہ تم میں ایمان بہت میل دیکھتے ہیں یا اس سبب  
 و مسرت پر کہ تم کو کوئی برائی نہیں پہنچا سکتے ہیں جل جل کر رہتے ہیں کچھ بدلائمیں لے سکتے ہیں اگر کہا جاوے کہ کیا وہ انگلیاں جیاتے تھے  
 جواب یہ کہ شدت غضب کو مجازاً عض الانامل سے تعبیر کرتے ہیں اگرچہ حقیقت عض واقع بھی ہوا ہو قل ہو کو الغیظ کفر ای  
 القوا علیہ الی الموت فلن نردہ ما لیس کم یعنی حضرت صلعم کو حکم دیا کہ کہہ دے کہ مرقم اپنے غیظ میں ف اس سے یہ مطلب نہیں کہ فی الفور



شکست کھائی اور اس دن کو یوم اُحد کہتے ہیں اس دن سورہ آل عمران کی سائٹھ آیتیں نازل ہوئیں حسین اس دن کے واقعہ کا بیان اور شکست اٹھانے والوں پر عتاب ہے۔ پس جمہور کے نزدیک یہ آیت کریمہ بھی واقعہ اُحد کے بیان میں ہے اور یہی حضرت عبدالرحمن بن عوف و ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی قول زہری و قتادہ و سدی و ہشون کا ہے اور حسن نے کہا کہ غزوہ احزاب ہر کما رواہ ابن جریر و یہی مقاتل و کلبی کا قول ہے اور کئی تفسیریں اور ابن جریر نے کہا کہ قول اول صبح ہر بدیل آیت آئندہ قال بن کثیر وغیرہ واقعہ اُحد کا ہوا شوال روز سنہ ۳۱ کو منہ تین سہری میں واقع ہوا اور سب اس کا یہ ہوا کہ واقعہ بدر میں جب مال تجارت بگلیا اور مشرکین مکہ کی جان بچی اور کثر مارے گئے تو مقتولوں کی اولاد و باقی بچے ہوؤں نے ابوسفیان سے کہا کہ یہ سب مال محمد سے لڑائی میں صرف کرنے کو رکھو پس انھوں نے تین ہزار لشکر جمع کر کے اُحد پر قریب مدینہ کے اتارا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جوہ کی نماز مدینہ میں پڑھ کر مالک بن عمرو پر خباہہ کی نماز پڑھ کر لوگوں سے شورو ملبا اور عبداللہ بن ابی منافق کو بھی اس روز طلب کیا اسے مدینہ میں بٹھرنے کی راہ دی اور یہی بعض صحابہ کی راہ ہوئی کہ قریش اگر دہان بڑے ہے تو بڑی جگہ پڑیں اور اگر مدینہ پر چڑھیں تو مرد و بروسے مار نیکی اور عورتیں و لڑکے اور بچے بچہ مار نیکی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی راہ کی طرف نکل گئے و فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا کہ میرے گرد گلہ گاؤں کا ذبح کیا ہوا ہو اسکی مین نے تادیل بہتر دیدی اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کے پیلے میں ہنہ ہو گیا اسکی مین نے تادیل ہی کہ ہزیمت ہوگی اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ ایک زخم میں داخل کر دیے اسکی مین نے تادیل مدینہ دیدی اور دوسروں نے جو بدر میں شریک ہوئے تھے باہر نکل کر لڑنے کی راہ دی اور ہزار کیا پس آپ اندر گئے اور سامان جنگ پہنک گئے یہ دیکھ کر وہ نادم ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی ہے ہم نے دیر کی تو عذر کرنے لگے کہ یا رسول اللہ اگر آپ چاہیں تو بٹھریں آپ نے فرمایا کہ کسی بنی کور و انہیں کہ سامان جنگ پہنک لو گئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے جو چاہے پس ہزار مرد کی جماعت سے مکہ سے نکلے جب مقام شوط تک پہنچے تو عبداللہ بن ابی منافق تین سو کی جماعت سے لوٹا کہ بچو حضرت صلعم نے اسکی راہ کو نہیں لیا اور باقی لشکر سے آپ اُحد پر پہنچ گئے اور عدد وہ قریب اترے اور لشکر کی پشت اُحد کی جانب کی اور کہا کہ کوئی دڑے جب تک میں حکم ندوں پھر سات سو کی جماعت سے آپ نے لڑائی کا تہیا کیا اور تیر اندازوں پر عبداللہ بن جبر کو سرور کیا وہ پچاس تیر انداز تھے اور فرمایا کہ ہر مشرکین کے سواروں کو دور کھنا کہ ہے پیچھے سے حملہ آور نہ ہوں اور برابر اپنی جگہ پر جمے رہنا خواہ ہر کسے ہوا ہر کسے ہوا اور خود بنا کبیر کر کے مصعب بن عمیر کو لوار لشکر دیدیا اور مشرکین قریش نے جو تین ہزار تھے تہیا کیا اور انکے ساتھ دو سو گھوڑے تھے ان سواروں کے ہمینہ پر خالد بن الولید کو اور عیسہ پر عکرمہ بن ابی جہل کو سرور کیا اور لوار بنی عبداللہ کو دیا اور باقی قہدان آیت میں آدھ پچاس ہی اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا وہ عذرتوں میں مالک ظرف منصوب افضل مقدار ذکر اور عذر کہتے ہیں صبح کے چیلنے کو۔ یہاں ابن جریر نے اشکال کیا کہ اس قصہ میں بعد از جمعہ کے آپ کا روانہ ہونا کیونکر مذکور ہے اور جواب دیا کہ عذر وہ تو مومنوں کو متقاعد قتال کیواسطے ہے وہ سنیچر کی صبح کو واقع ہوا مگر جم کتنا ہے کہ میں مالک کا تعلق عذرت سے رکھا اس صورت میں مشکل ہوگا اور بعض نے جواب دیا کہ کبھی عذر و رواج مطلق نکلنے و آنے کے معنی ہیں بدوں اعتبار وقت کے عمل ہوتا ہے جیسے ضعی بدوں اعتبار وقت صبحی کے پولا جاتا ہے۔ اور میں مالک اس واسطے فرمایا کہ آپ حیرہ ہائے شہ سے نکل کر روانہ ہوئے تھے اور میں حضرت عائشہ کے اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونے پر تفصیل ہے اور یہ پڑی فضیلت ہے۔ بتوئی۔ تنزل۔ المؤمنین متقاعد للقتال۔ نوازنا تھا مومنوں کو متقاعد قتال کے لیے۔ متقاعد جمع متعذر اور مرکز جمع مرکز ہے جہاں وہ کھڑے ہو گئے اجمال در حالیکہ تو موقع سے نازنا تھا مومنوں کو مرکز قتال میں۔ واللہ سميع۔ لا تو الکلم۔ اور اللہ تعالیٰ سننے والا ہے ہر مختارے اقوال کا علیکم۔ باحوالکم۔ جاننے والا مختارے احوال کا ہے۔ و یوم اُحد خرج صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم بالف اور لاکھین رجلا و لشکر ثلثہ آلاف و نزل بالشعب یوم السبت سابع شوال سنہ ۳۱



ثَلَاثَ مِائَةِ جَلٍّ فَهَرَّ عَسْكَرُهُ إِلَى أَحَدٍ وَسُورَى صَفْوَتِهِمْ وَجَلَسَ جِثْيَانِ الرَّمَاةِ وَأَمْرٌ بِمِصْرَ جَبْرِ بَرِّحَ كَيْلٍ وَقَالَ الْفَخْوَاعُنَا بِالْبَيْتِ  
لَا يَأْتِيَانِ وَلَا يَتَرُكُونَنَا أَوْ نَهْضَ نَاصِبٌ وَاقْعُ رَوْحُ أَحَدٍ كَمَا هُوَ أَخْفَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَارَ رَوْحِ يَأْجُاسَ كَمُ الْبَهْرَارِ رَوْحِ سَعَى كَلِّهِمْ أَوْ رَهْنِ سَعَى  
بَيْنَ سُوْدٍ وَمَنَاقٍ وَبِئْسَ بَلْوَةً (اور شکرین تین ہزار تھے جن کا سردار ابوسفیان تھا اور حضرت صلعم جا کر احد کی گھالی پر عدوہ قریب پہنچے پھر بڑے بروز  
سینچر مہتم شوال دیا گیا رھوین کما قال قتادہ یا جودھوین کما قال عکرمہ) سنہ تین ہجری کو اور پشت اپنی و لشکر کی کوہ حد کی پٹن کی اور مومنین  
کی صفین است کین اور ایک لشکر تیر اندازوں کا بٹھایا جو پچاس مرد تھے اور میر مقرر کیا ابن عبد اللہ بن جبر کو اور بٹھایا جبر پر یعنی درہ احد پر اور  
حکم کیا کہ شکرین سواروں کو تیروں سے ہمے دور رکھو وہ ہمارے پیچھے سے ہمیں آنے یا وین اور اپنی جگہ سے مت ملو خواہ ہم مغلوب ہوں یا فتح پا وین  
راڈ۔ بدل من اذ قبلہ یہ او پہلے اذ سے بدل واقع ہو۔ کھٹت طائفتین منکم۔ بنو سلمہ و بنو حارثہ جنہا حا العسکر۔ یعنی وہ گروہ ہیں کے  
وہ بنو سلمہ یکسر لام از قبیلہ خزرج اور بنو حارثہ از قبیلہ اوس ہیں جو لشکر کے دونوں بازو کیے گئے تھے۔ اَنْ تَفْشَلَا۔ تجنبنا من القتال و  
ترجعا لے ما بجمع عبد اللہ بن ابی النفاق و صحابہ و قال علی بن نقیل النفسا و اولادنا و قال لابی حاتم اللمی القائل لہ اللہ کم اللہ فی بنیکم و لکم لعلکم  
قتالا لا تبغوا کم فبیتما اللہ تعالیٰ و لم یبصر فافلحہ جب تم میں سے دو گروہ نے کچھ ارادہ کیا۔ یہ کہ نشل کر جاوین یا جہن و تاردی کر جاوین لڑائی  
سے ف لوٹ جاوین حد ہر عبد اللہ بن ابی النفاق و اسکے ساتھی لوٹ گئے ہیں یہ کہہ کر کہس بات پرتل کرین ہم اپنی جانوں کو و اولاد کو اور ابو حاتم  
سلمی سے بولا جسے اس منافق مذکور سے کہا کہ میں تم کو قسم دلاتا ہوں اور خدا کا واسطہ دیتا ہوں تم ہمارے بنی و تمہارے جانوں کے حق میں تو یوں  
جواب دیا کہ اگر تم قتال جانتے تو تمہارے پیچھے ہولیتے پھر اللہ تعالیٰ نے ہر دو گروہ کو ثابت رکھا اور وہ ہیں لوٹے مگر کہ کہتا ہوں کہ جب عبد اللہ بن  
ابی بن سلول منافق یہ کہہ لوٹا کہ کس چیز پر ہم اپنے کو اور اپنی اولاد کو قتل کرین تو ابو حاتم سلمی اسکے پیچھے گئے اور کو قسم دلائی کہ لوٹے تو انکو اسے جواب  
دیا کہ اگر آج ہم لڑائی جانتے تو تمہارے پیچھے چلتے لیکن ہم نہیں دیکھتے ہیں کہ تم آج لڑو۔ اور بنو سلمہ و بنو حارثہ بھی لوٹنے کا ارادہ دین لکھتے تھے میں  
عبد اللہ بن ابی کے لوٹنے پر بخون بھی قصہ لوٹنے کا کہا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو ثابت رکھا وہ ہیں لوٹے و اللہ و لکم اللہ کما ناصرہما۔ اور اللہ تعالیٰ  
ان دونوں کا مددگار ہو۔ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ۔ لیشقوا بہ دن غیرہ۔ مؤمنون کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں و  
نہ اور کسی پر۔ اور یہ جہر تقدیم علی اللہ سے مستفاد ہو۔ حضرت جابر سے روایت ہو کہ ہمارے حق میں نازل ہوئی۔ اَوْفَتْهُمَا لِقَاءَ كَمُ الْقَتْلَا  
الآیہ اور کہا کہ ہم دونوں گروہ بنو حارثہ و بنو سلمہ تھے اور کہا کہ ہم نہیں چاہتے ہیں کہ وہ نہ اترتی اس واسطے کہ میں یہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اللہ و لکم اللہ کما ناصرہما  
و سلم پھر جب قتال واقع ہوا اور لوگوں نے حکم رسول صلعم کا خلاف کر کے غضب الہی کا مایا شوکت کھا کر کھائے اور منافقوں نے بائیں بائیں تو انکو اپنی نعمت یاد  
دلانے اور نصیحت بلوغ فرمانے کو نازل فرمایا جب کہ انہیں نے کہا کہ جب لوگوں نے نہایت ٹھانی تو انکو اپنی نعمت سابلن نہ کرنا و لایکے لیے نازل فرمایا تو انکو  
وَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَمْدِيدُ رِيقَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ كَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ اذْثَقُولُ  
اور اللہ اللہ نے تم کو مدد دی۔ یمن۔ حالانکہ تم نے مقرر تھے سو ڈرو۔ اللہ سے شایر تم شکر کرو۔ جب کہنے لگا  
لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفَاتٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ط  
مسلمانوں کو کہ تم کو کفایت نہیں کہ تمہاری مدد کرے یہ مردگار تمہارا میں تبار فرشتے اتارے ہوئے سے  
بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا يَا تَوَكَّلْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفَاتٍ  
الغبنہ اگر تم صبر کرو اور پرہیزگاری کرو اور وہ آدمین تم پر اسی دم تو مدد بھیجے تمہارا رب یا پنی ہزار

اللہ تعالیٰ کے پاس ہے

مَنْ الْمَلَائِكَةُ مُسَوِّمِينَ ۝ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا الْإِنْسَانَ كَذِبًا ۝ وَلَتُظْمِنَنَّ قُلُوبُكُمْ مَّا كَفَرُوا

فرشتے پہلے ہوئے مگھڑوں پر اور یہ تو اللہ نے تمہارے دل کی خوشی کی اور تاکہ تسکین ہو تمہارے دلوں کو  
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ لَيَقْطَعَنَّ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
اور نہیں مدد مگر اللہ کے پاس جو زبردست ہے حکمت والا تاکہ کاٹ ڈالے ایک طرف کافروں کو

أَوْ يَكْتُمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوا آخَافِينَ ۝

یا انکو ذلیل کرے کہ پھر جاویں نامراد

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَنِي قُورَيْشٍ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝  
یا چاہے بدر شہر ہو اور یہ لڑائی بروز جمعہ مقدس شعبان سنہ دوم ہجری میں بنی قریظہ کے اہل ایمان کے اٹھائی ہو گئی حسین اللہ تعالیٰ کے مومنوں کو فتح دی اور قریظہ  
و غیرہ جو قریش کے سرغنڈ تھے مارے گئے حالانکہ مسلمان تین سو تیرہ آدمی بے سامان تھے اور مشرکین نو سو اور ہزار کے درمیان پورے سامان سے تھے  
یہی فرمایا۔ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَنِي قُورَيْشٍ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝ وَكَانَ مَعَهُ الْوَيْلُ ۝  
ہو حال المصی اللہ تعالیٰ نے تم کو بدر کے روز فتح دی حالانکہ تم بے مقدمہ تھے تاکہ جان رکھو کہ فتح ہونا کثرت تعداد اور سامان پر نہیں بلکہ ایمان  
اشعری سے روایت ہے کہ میں فتح ملک شام کے واقعہ پر یرموک میں موجود تھا اور ہم ابو عبیدہ و یزید بن ابی حنیان و بن حنیہ و خالد بن الولید  
عباسی پر پانچ آدمی ہر وار تھے اور حضرت عمرؓ نے حکم دیا تھا کہ جب قتال ہو تو تم سب کا سردار ابو عبیدہ ہے۔ پھر ہم نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ تم موت  
نے گھیر لیا اور عمرؓ نے مدد چاہی تو جواب لکھا کہ تمہارا حق آیات تمہارے مدد مانگتے ہو میں تم کو ایسے پاک کی طرف رہتے تھا تاہن کہ اسی سے مانگو کہ اسی نصرت  
سب سے عزیز اور شکر نہایت قوی ہے یعنی اللہ عزوجل سے کہ اُسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمہاری تعداد سے کم کو بدر کے روز فتح دی پھر جب میرا خط پہنچے تو تم اُسے  
لڑائی شروع کرو اور دوبارہ مجھے مت لکھو۔ عباسی کہتے ہیں کہ ہم نے کفار لشکر شام سے جو بہت کثرت سے تھے قتال کیا پس اللہ تعالیٰ کی مدد سے  
ہم نے انکو چار فرسخ جھکا دیا اور بہت ال غنیمت ہاتھ آیا پھر سردار عباسی نے ہلکے مشورہ دیا کہ ہر ذی اس کو دس یوین۔ اور کہا کہ حضرت ابو عبیدہ  
نے کہا کہ میرے ساتھ کون مراہت کرگاتا تو ایک نوجوان بولا کہ میں بشر طہیہ آپ غصہ نہوں۔ کہا کہ بھروسہ آگے ہو گیا پس میں نے گیسو پہنایا اور اسے  
دیکھا اور وہ اسکے پیچھے ایک عربی گھوڑے پر تھے رواہ احمد و اسنادہ صحیح و قدر آخر جہاں ابن حبان فی صحیحہ۔ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ  
نعمت یعنی تقوی کرو اللہ سے شاید تم شکر کرو اسکی نعمتوں کا۔ پھر جب احد میں مسلمانوں نے گریز کیا تو اللہ تعالیٰ نے یار و ملائکہ کیا موت سے  
ڈرے جبکہ نتیجہ اللہ تعالیٰ کی جوار رحمت میں تھا یا غلبہ کفار سے ڈرے حالانکہ صبر یہ اللہ تعالیٰ محقرا ناظر تھا پھر کسی طرف اللہ تعالیٰ ہو وہ  
خلیل یا ذلیل نہیں ہوا اور جسکی طرف اللہ تعالیٰ کی نصرت نہ وہ کورون ہوں تو خوار و ذلیل ہیں پس فرمایا۔ اِنَّ سَظْرَ الْفَرَسِ كَمْ كَانَتْ  
زبان ہے۔ تَقُولُ لِمَنْ يُؤْمِنُ ۝ تَوْعَدُهُمْ نَحْنُ لَقَدْ هَمَمْنَا لِقَالِهِمْ ۝ تَوْعَدُهُمْ نَحْنُ لَقَدْ هَمَمْنَا لِقَالِهِمْ ۝ تَوْعَدُهُمْ نَحْنُ لَقَدْ هَمَمْنَا لِقَالِهِمْ ۝  
اِنَّ تَمِيَّةَ كَوْمٍ مِّنَ الْاَفْئِدَةِ ۝ اَلَا فَمِنْ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلًا ۝ کیا تم کو کفایت نہیں کہ تمہارا رب تمکو تین ہزار ملائکہ  
منزلین سے مدد فرماوے ف یعنی تم کو بہت کافی ہے بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی نصرت کافی ہے۔ یہ تو عام دلوں کے طمیان کیلئے ہے اور جس نے  
اذا کو یضرم کے متعلق ہونے سے اشارہ کیا کہ یہ وعدہ بروز بروز واقع ہوا تھا نہ بروز احد جیسا کہ بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں اور صحیح قول  
اول ہے اور وہی ابن جریر نے اختیار کیا ہوا و ابن ابی حاتم نے بسند صحیح عامر بنی سے روایت کیا کہ مسلمانوں کو بدر کے روز یہ خبر پہنچی کہ گھوڑے

بنا

بن جابر مشرکون کی مدد کر گیا پس ان پر یہ گراں گذرنا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ان کا فیکیم ان سید کم رکتم تا قولہ مسیون پھر کرنا تو شکست کفار کی خبر ہو گئی اسنے مشرکون کی مدد نہ کی اور مسلمانوں کو بھی پانچ روز ملائکہ سے مدد نہیں دی گئی مگر لیکن۔ بالتخفیف التشدید تخفیف از عجز اکثر کی قزاق ہو اور تشدید از عجز ابن عامر کی قزاق ہو جو تکبیر کے معنی میں ہو یا تدبیر کے معنی میں امجدہ بدرجہ کر کے ان میں سے کسی ایک کو بلا کر نہیں لینی مگر حضرت ورمہ کا کافی ہر **قال المفسر فی الاتفال باللف لانه اندیم اولاً بانہ صارت ثلثہ ثم صارت خمسہ** قال تعالیٰ۔ اے اللہ تعالیٰ! علی نقار العرو۔ اگر کہا جاوے کہ سورہ انفال میں تو ایک نہراں مذکور ہیں جواب یہ کہ پہلے انکو ایک ہی نہراں سے مدد دی گئی پھر وہ تین نہراں ہوئے پھر پانچ نہراں ہوئے اور یہی قول ربیع بن انس سے مروی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان تصبر یعنی اگر تم صبر کرو تو میں سے بھڑنے میں سوتھو۔ **اللہ فی الخالق اور درود تعالیٰ سے خلاف کرنے میں۔ وکیا تو کہہ۔ اے مشرکون میں قوم ہرہم۔ وقتہ۔ ہذا میدجو حکم مگر تکبیر خمسہ** **الاف قین المککۃ مسیونین**۔ یکسر لواء وقتہا امی معلین وقصبر و انجز اللہ وعدہ بان فانت لم تہم الملائکۃ علی خیل بلن علیہم عام صفو بعض ارسلو ہا میں اکتافہم۔ اور آوین شرک اسی وقت تو مدد کر گیا مگر پھر پانچ روز کا ریا پانچ روز ملائکہ مسیون سے فاسون یکسر لواء قزاقہ ابو عمر و واین کشمیری ہو اور بفتح لواء باقیوں کی قزاقہ ہو اور معنی اسکے معلین یعنی اول قزاقہ کے موافق یکسر لواء مفعول اسکا خود ملائکہ میں یا گھر سے اس کے اور وہ قزاقہ کی موافق بفتح لام ہے۔ اور مسلمانوں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کر دیا یا نیلو کہ ملائکہ نے مومنوں کے ساتھ ہلق گھوڑوں پر قبال کیا اور ان پر درو عمامہ اور سپید تھے کہ انکو اپنے موڑ مومن کے درمیان چھوڑا تھا۔ یہ ابن عباس سے روایت ہے **قال ابن کثیر** ورواقول یہ کہ یہ وعدہ طاق نقولہ داخو و من الہکک ہر ہر و تراحد ہو کا اور یہی قول مجاہد و عکرمہ و خنکاک و زہری و موسیٰ بن عقبہ وغیرہم کا ہے کہ وہ ان بزرگوں نے کہا کہ پانچ روز سے امداد حاصل نہیں ہوئی کیونکہ مسلمان اس روز ہٹ گئے اور عکرمہ نے فرمایا کہ میں نہراں سے بھی مدد نہ لی کیونکہ صبر و تقویٰ کی شرط نہ پائی گئی کیونکہ بھاگے اور صبر نہ کیا پس ایک فرشتہ سے بھی مدد حاصل نہ ہوئی۔ اور قورہم معنی وقتہم مفسر نے کہا۔ اوکما گیا بمعنی وجہم یعنی اسی راہ سے ہر قالہ کن وقادہ وریح و سدی۔ اور کہا گیا میں سفر ہم غرا اسی سفر سے۔ قالہ العوفی عن ابن عباس۔ اور کہا گیا فو بمعنی حبش و غضبہ ہر ای من غضبہم ہوا۔ انچہ خوش غضب میں قالہ المجاہد و عکرمہ و ابو صالح اور کہا گیا۔ من غضبہم و وجہہم قالہ الضحاک پھر مومن یعنی مملین بسیار ہر چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ بدر کے روز سہار ملائکہ صرف سفید تھا اور انکے گھوڑوں کی پیشانی میں بھی تھا و راہ ابن ابی حاتم اور سرخ و زر و عمامہ سے سپید وغیرہ اقوال ہیں اس میں طول کلام بیکار ہے۔ اور یہ روایت ابن عباس سے صحیح ہے کہ ملائکہ نے سوائے بدر کے اور کسی روز قتال نہیں کیا بلکہ سامان و ہتھیار کے طور پر رہتے تھے۔ اگر کہا جاوے کہ جبڑیل علیہ السلام ایک دھکے سے تمام کافروں کو میٹ سکتے تھے ایک ہزار وغیرہ کی کیا ضرورت تھی تو علامہ کی رائے جواب ہے یا کہ بدین غرض کہ فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو حاصل ہو اور ملائکہ بطور سامان و جہاز کے لشکر کے مدد دی رہیں اور یہ عایت ان حساب کی ہے جو اللہ تعالیٰ نے جاری فرمائے ہیں حالانکہ وہی سب کا خالق ہے۔ اور عمامہ بازہ مفا سیر ملائکہ ہر عمامہ کا سر لٹکانا چاہیے اور حشر میں پس شیت دوزن ہونڈھونکے درمیان مذکور ہے اور بعض احادیث میں دونوں سرے دونوں طرف سے سینہ پر لے ہیں۔ **وَمَا أَكْجَلُ اللہ۔ اے الامارہ۔ اے اللہ شہر اے** **لکھ۔ بالنصر۔ و لیتطیعن۔ لکن۔ قُلُوْا لکم حرجہ۔** فلما تجزع من کثرۃ العاد و قلتکم۔ اور میں فرار دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو دینے کے مدد دینے کو) مگر شہر کے واسطے مختارے (ساختہ فتح کے) اور تاکہ مطمئن ہوں (یعنی بھڑے رہیں) دل مختارے اسکے ساتھ میں جس نے نہراں پھر مختار دل و مومنوں کی کثرت اور مختار ہی قلت سے۔ **وَمَا أَكْجَلُ اللہ** **عَبْدُ اللہ العزیز حُزُّ الحُکیم۔** اور پھر تنہا میں لکھ اللہ تعالیٰ کے یہاں سے جو عزیز حکیم ہے۔ یونہی من لیسار و لیس بکثرۃ اکند۔ وہی جسکو چاہے نصرت دیدنیا ہو اور لشکر کی کثرت بہنیں ہر لکھ لکھ وجود مختار



قلت شدید کے مترادف برہمن نصرت دیدی۔ لیتقطع متعلق نصر کم ای لہلیک۔ یعنی تعلق اسکا نصر کم سے ہو اور معنی اسکے یہ کہ تم کو نصرت دیدی تاکہ ہلاک کرے۔ طر فاکھین الذین کفرؤا۔ بالقتل والاسر۔ ایک طرف کو کافروں سے قتل و قید کیسا خوف طرف یا تو بچنے طائف و جماعت ہو یا بچنے شرفا ہو کیونکہ اطراف العرب یعنی شرفا عرب بودا جاتا ہو اور بدر میں بھی ہوا کہ جو لوگ مشرکوں کے ہڈتھے مارے گئے اور بت سے قید ہو گئے کہ باقیوں کی قوت کم ہو گئی۔ پھر مفسر نے قتل و قید کیسا قتل جو کما تو یہ کیسے قدر فعل سابق سے نامناسب ہو کیونکہ لیتقطع کی تفسیر لہلیک سے کی اور قید ہونے میں ہلاکت نہیں اور نیز وہ لوگ جو قید ہوئے تھے فدیہ دیکر یا دھوکے تھے چنانچہ آویگا۔ الا انک ہلاک سے محض تباہی مراد ہو فافہم قوله۔ اذیکذبتہم۔ نیدلہم بالہرمیۃ۔ یا ذلیل کرے انکو ہر میت سے یعنی یا ذلیل کرے انکو ہر میت یا قید سے۔ فیتقلیو۱۲ یرجوا۔ خائضین ہم نیا لوالا اموہ۔ پس لوٹیں نامراد کہ جو مقصود تھا وہ انھوں نے نہ پایا ف واضح ہو کہ غزوہ بدر کا خلاصہ یہ ہے کہ ہجرت کے دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ قریش کی خبر سنائی جو شام سے آیا تھا صاحب خبر یہوخی تو آپ فقط ۳۱۳ مسیون سے اس قافلہ کو گرفتار کرنے کے لئے اور باقیوں کو نہیں بلایا تھے کہ بتوں کو خبر نہ تھی۔ اور صفحہ قافلہ والوں نے خرابی کی گھنٹیلوں سے پہچان کر ان میں کوئی جاسوس نہ کیا تھا تو وہ پہلے ہی بھاگ کر سائل سمندر کی طرف ہو رہے اور قریش کو خبر ہو چکی تھی تو وہ ایک ہزار اسلحہ لکھ کر بدر میں پہنچے تو صفحہ بلایا ہو گیا جس کا کوئی قرار پہلے سے نہ تھا آخر عیسیٰ بات سے گرفتار قتل اسیر ہوئے حالانکہ بڑے بہادر تھے۔ احد کی لڑائی اسکے دوسرے سال ہوئی ہو جین لوگوں نے اس کی بھی غزوہ احد پر نچھولی کیا وہ قوله لیتقطع طرفا من الذین کفرؤا والایۃ کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتداء سے جنگ میں حضرت سید الشہداء حمزہ بن عبد المطلب و اساتذہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھ کر بعض مشرکین کو مع انکے نشان بردار کے پیچھے قتل کیا یہاں تک کہ نشان گر گیا اور مشرکین نے شکست کھائی اور مسلمان انکے وسط لشکر میں لوٹ میں شغول ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیر کو پاس تیر اندازوں سے پہاڑی پر مقرر کیا تھا اور حکم دیدیا کہ تم لوگ پہاڑ سے اٹھ کر ہر گھم لوگ ہلاک ہو جاؤ یا فتح پاؤں لیکن یہ دیکھ کر پہاڑی والوں نے جو عبداللہ بن جبیر کی پشت لشکر کی حفاظت پر تھے پہاڑی چھوڑ دی یہ چند عبداللہ بن جبیر نے سمجھا یا کہ خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھی سب لوٹ میں آکر شغول ہوئے یہ دیکھ کر مشرکین سو اڑوں نے گھائی کی طرف سے قصد کیا اور دس آدمی مع عبداللہ بن جبیر کے کثرت سے زخم اٹھا کر شہید ہوئے اور مشرکین نے پیچھے سے حملہ آور ہو کر مسلمان کی جماعت آخر کار سخت پریشان کر دی اور ہوا جو ہوا اگر سولہ یا اٹھارہ مشرک مارے گئے اور سادھ سے زیادہ مسلمان شہید ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک واگلے رابعیہ دانت شہید ہوئے۔ یہ تو جیہ اگرچہ قریب ہی مگر اقرب ہی ہے کہ حال روز بدر ہی کہ سہین شرفا قریش یا سے گئے اور شرفا قید ہوئے تھے۔ اور آپ کریمہ میں اشارہ ہو کہ اسباب کی طرف سے نظر اٹھا کر سبب الاسباب پر نظر رکھیں یہ اس سے بڑا کہ سے تشکین دیکر فرمایا۔ و انصر الاس عند اللہ العزیز الحکیم فاعزس البیان میں ہو قوله ولقد نصرکم اللہ سید و تمام ذلہ۔ اولہ کی لفظ میں علو مرتبہ کا اشارہ ہو یعنی جس کو وہ ذلت حاصل ہو جو اتوار کبریا و عظمت کھلنے کے وقت پیدا ہوتی ہو یعنی انوار کبریا و عظمت سے ظاہر ہوئے کہ انکے وہ ہیں اس کا لفظ سخت ذلیل ہو گیا تو وہ تمام مخلوق میں نہایت عظیم و باہیت ہوتا ہو اور تائید انبی سے منصور اور ہر منکر اسکے سامنے خوار ہوتا ہو اس واسطے کہ اس پر جلال آتی کا لباس ہو تا ہو جس سے ہر منکر ڈرتا و لرزتا ہو اور امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اس شان سے موصوف تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان بھاگتا ہو سائے عمر رضی اللہ عنہ سے اور شیخ ابو عبد الرحمن اسلمی نے قوله ولقد نصرکم اللہ سید میں کہا اسی سبب سے متھارے صنف کے اور متھارے توکل صحیح کے اسنے پروردگار پر اور متھارے سے قطع ہو جانے کے اپنے حول و قوت سے اور تمام امر اپنے پروردگار کے سپرد کرنے سے فہم

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مَا

پیر اختیار کچھ نہیں ہو یا انکو توبہ دیوے یا انکو عذاب کرے کہ وہ ناسخ پر ہیں اور اللہ کا مال ہو  
 فی السَّمواتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَلَا يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ  
 جو کچھ آسمان میں اور جو زمین میں ہو بخشنے جس بندے کو چاہے اور عذاب کرے جس کو چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہو  
 ونزل لما كسرت رابعة ابني صلعم وشج وجهه يوم احدى قال كيف ابلغ قوم من جنود او من بنيهم بالدم - اور نازل ہوئی یہ آیت جبکہ احد کی لڑائی  
 میں خبیث مشرک نے آنحضرت صلعم کو پتھر پھینچ مارا اور آپ کے اگلے پیچھے اوپر کے چار دانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک پر کچھٹ گیا اور خون جاری  
 ہوا اور آپ نے فرمایا کہ کیونکر ظالم یا دیکھی وہ قوم جنھوں نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگ دیا مگر حیم کتا ہو اسی کے مانند اللہ علم و احد نے  
 حضرت انس سے روایت کیا اور بخاری نے تعلیقا ذکر کیا اور علی ہذا آیت اس قصہ سے مربوط ہو اور نیز بخاری و نسائی و امام احمد نے عبد اللہ بن عمر  
 سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان پر اللہ میرے لعنت کرھا رشتہ بن ہشام پر اللہ میرے  
 لعنت کر سہیل بن عمرو پر اللہ میرے لعنت کر صفوان بن امیہ پر پس نازل ہوئی یہ آیت - لیس لك من الامر شي الا انك لا تدري ان الله تعالى له ان سب کو توبہ کی  
 توفیق دیدی و ہذا لفظ احمد - اور دوسری روایت میں ہو کہ چار شخصوں پر لعنت کی بددعا کرتے اور بعض وہ سیدنا میں ہو کہ یہ دوسری رکت نماز فجر میں  
 بعد رکوع کے ہوتا تھا - اور جاتا چاہیے کہ مشرکین مکہ نے بہت سے ایمان لانے والوں کو بڑھ کر ماندہ رکھا اور طرح طرح کی تکلیفیں دیتے اور دینے لگے  
 نہیں دیتے تھے اور قبیلہ مضر کے کفار بہت سخت تھے اب سنو کہ بخاری رحمہ اللہ نے اب ہریرہ سے روایت کی حسین بن علی کہ سب بار وفات آنحضرت صلعم رکوع  
 سے آٹھ کسب اللہ میں حمد رہنا دلکھ کہنے کے بعد کہتے اے اللہ میرے نجات دے ولید بن الولید کو اور سلمہ بن ہشام دعیا میں بن ابی ریحہ اور ان سب  
 مومنون کو جو ضعیف کر کے پکڑے گئے ہیں اے اللہ میرے سخت روئے دے کہ وہ لوگوں پر رونما اتنے خط کے سال کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام  
 کی قوم پر ہوئے تھے اسکو آواز سے کہتے تھے اور بعض نماز فجر میں فرماتے اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان کو جو قبیلہ عرب کا نام لیتے تھے بیان تک  
 کہ نازل ہوئی یہ آیت لیس لك من الامر شي الا انك لا تدري ان الله تعالى له ان سب کو توبہ کی بددعا کرتے ہیں انک کہ نازل ہوئی یہ آیت - امین  
 یہ سب نزول میں اور بخت و کلام و تحقیق تمام بیان دراز ہو گئی ان میں اسکا نام معلوم کرنا چاہیے کہ سب نزول اس جمع ہوئی ہو جو مفسر نے ذکر کیا اور  
 قبل نزول کے آپ الیا کرتے تھے پھر چھوڑ دیا اور حسن یہ کہ نزول اسکا شاید کہ واقع ہو اور یہی اوقاف و اقرب تحقیق ہو واللہ اعلم لیس  
 لك من الامر شي - بل الامر قد فاصر - یعنی تیرا کچھ چھٹا نہیں بلکہ اختیار اللہ تو اسے ہی کو تو صبر کر - اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ  
 اور معنے لے ان - اسی لے ان یَتُوبَ علیہم بالاسلام - یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے توبہ قبول کرے یا اس طور کہ سلام دیدے - اَوْ يُعَذِّبَهُمْ  
 فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ - بالکفر یا انکو عذاب دے کیونکہ وہ ظالم کرتے ہیں بسبب کفر کرنے کے ف لیس انفعال ناقصہ در لک اسکی نزول  
 اور شی اسم موصوفہ اور من الامر حال از اسم ہو اور امر کے معنی حکم کے بیان کیے گئے ہیں یعنی حکم تیرا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہو - پھر جو معنے مفسر نے  
 ذکر کیے ہیں اکثر مفسرین نے بیان کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے محمد بن اسحاق سے ایک وجہ دیگر نقل کی کہ لیس لك من الامر شي جملہ مقررہ ہو  
 اور قولہ او یوب علیہم عطف ہو اور کہتے ہیں پر اور حاصل یہ کہ لفظ طرف من الذین کفروا او یکتبم او یوب علیہم و یکتبم - ان چار وجہوں سے انکے  
 حال کا استیفاء کیا اور پوشیدہ نہیں کہ امین بعد ہر اگرچہ شیخ ابن کثیر و بیضاوی نے اس طرف سیلان فرمایا ہے فقال - وَلِلَّهِ مَا

لن تالوا ۴۰ - ال عمران

فی السموات و ما فی الارض - ملک و خلقاً و عبداً - یعنی ہر طرح سب اللہ تعالیٰ ہی کا ہو ازراہ ملک و ازراہ خلق اور بندے  
 ہونے کے - یَغْفِرُ مَن يَشَاءُ - المغفرة لہ - اللہ تعالیٰ مغفرت فرماتا ہو جس کے لیے مغفرت منظور ہو - وَ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ  
 تعذیب - اور عذاب فرماتا ہو جس کے اور عذاب منظور ہو - وَ اللّٰهُ غَفُورٌ - لا ولیاۃ - سَرَّحَہ - بابل طاعت یعنی اللہ تعالیٰ اپنے  
 اولیا مومنین کے واسطے غفور ہو اور اپنے بندگی کرنے والوں کے واسطے رحیم ہو فی الارض قولہ تعالیٰ لیس لک من الامر شیء علیہ السلام  
 نے چاہا کہ مجرمین و کافرین جو ایسی باتیں شرک و کفر کی کہتے ہیں جو لائق جلال الہی عزوجل نہیں ہیں ان سے ساحت کبر بانی پاک ہو اور یہ  
 چاہتا ہے کہ حضرت رب العزت عزوجل کے جمال پاک پر بغیرت لکھا کر رکھا اور جس کو شدت محبت چھاتی ہو اس کو یہ لحاظ نہیں بھیجتا کہ امر قدم ایسے لوگوں کے حق میں  
 جو ستور و حجاب میں محبوب ہیں امتحان کے پردوں کے ساتھ کیونکر جاری ہو اور لہذا حق عزوجل نے ایک لطف کے ساتھ عتاب فرمایا کہ میں تو کمان ہو  
 تو نے میری سابق عنایت کو شاید ہمتیں کیا کہ ان لوگوں کے حق میں کس کیفیت سے جاری ہوئی ہو تو دیوان ازل میں غور سے نظر کریو کہ تو نیز سے پہلے  
 سے میرے خیر متکثر رہندے ہیں اگر تو اس بغیرت سے منہ پھیر کر امر شیت کی طرف توجہ کرے تو نہ بددعا کرنے سے بے پروا ہو گا اس فعل کی تصدیق  
 آگے موجود ہو کہ فرمایا اوتیو علیہم و علیہم - متعرجم کہتا ہو کہ بوجہ متعدد روایت ہو کہ حضرت صلعم نے احد کے روز فرمایا تھا کہ قریش لوگ  
 اہل نابت ہیں بعد چند روز کے تو دیکھو گا کہ ان سے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان بازیاں ہو گئی ان کے مقابلہ میں تو اپنے اعمال کو حقیر جانے لگا اور وہ واقع  
 انبیاء ہی ہو کہ ہوا و شام و ملک مغرب میں ان سے وہ وہ ہو رہے ہوں کہ بیان سے باہر ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آپ کو اطلاع تھی پھر بھی ان کے فی الحال  
 کے کفر پر بغیرت لکھا کر بددعا فرمائی فانہم و اللہ اعلم شیخ نے کہا کہ پھر واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے بیان اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ عمدہ ادب  
 سکھائے ایک بیکہ آنحضرت صلعم عرش سے ثری تک صاحب کرم و رحمت میں چنانچہ آنحضرت صلعم کو کمال رحمت سے موصوف فرمایا بقولہ و ما یسلک  
 الارحمة للعلیین یعنی تو جس حال پر ہو اپنی امت پر رحم کر اور اپنے بددعا لفرما - وہم بیکہ آنحضرت صلعم کو اپنے خلق خاص سے خلعت پہنائی کیونکہ او  
 تعالیٰ عزوجل کی خلق و صفت سے یہ کہ سب پر رحمت فرماتا ہو اور آنحضرت صلعم کو طریقہ انبیاء و مرسلین سابق سے آگاہ فرمایا اور انہیں سے خفہاں پر ایم  
 و عیسیٰ علیہما السلام کو لے لیا چنانچہ فرمایا کہ اسے کہا من تعنی فانه منی ومن عصانی فانک غفور رحیم - اور عیسیٰ نے کہا ان فہم فانہم عبادک  
 و ان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِإِثْمٍ وَلَا تَسْلُمُوا عَلَيْكُمْ بِالْأَعْيُنِ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْفَاسِقِينَ

ایمان والو مت کھاؤ سود و دنا اور ڈرو اللہ سے شاید تمھارا کھلا ہو

وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

اور بچو اس آگ سے جو تمھار ہوئی کافروں کے لیے اور حکم مانو اللہ کا اور رسول کا شاید تم پر رحم ہو

وَالَّذِينَ يَبِغُونَ فِي الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ وَالْكَافِرِينَ الْفَيْضَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ط

جو خرچ کرتے ہیں آسانی میں اور تکلیف میں اور دباتے ہیں غصہ اور معاف کرتے ہیں لوگوں کو

وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہو احسان کرنے والوں کو



أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً - بالف و دو ہا بان تزیید وافی المال عند حلول الاصل تو خروا الطلب یعنی اکثر کی قرائت مضاعفہ بالقضایا باب  
مضاعفہ ہو اور تافع و ابن عامر و یعقوب کی قرائت بدون الف از باب تفعیل ہو اور معنی یہ کہ مدت کھاؤ سو مضاعف مضاعفہ بانبطور کہ اگر کسی کی  
سبعا د آنے پر مال میں بڑھا دوا و موطا البیہ میں مہلت و تاخیر ویدو - جاننا چاہیے کہ بعض نے کہا کہ یہ کلام مذکور بالا تین حقیقہ تہیب کے واسطے مضاعفہ  
اور بعض نے کہا کہ قصداً حد کے درمیان کلام مضاعفہ ہو - پھر مضاعفہ کی قید اس واسطے نہیں کہ سود کھانا اس قید کے ساتھ کہ مضاعفہ ہو تب حرام ہو  
ورنہ نہیں کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ سود مطلقاً حرام ہے پس یہ قید یہاں اہل عرب کی عادت کے موافق ہے کہ وہ ایک ت کے واسطے تین تھے اور سود  
مقرر کرنے پر مسیحا د آنے پر اگر قرضہ را وادہ کرنا تو باہمی رضا مندی سے سیقہ مال اصل میں بڑھا کر پھر مسیحا و تقرر کر دینے بیان تک کہ قرضہ خواہ اکثر  
اصل سے گئی گو نہ مال آنر کو لیتا اور بعض نے کہا کہ مضاعف جمع مضاعف کی ہے جو کچھ جمع فلت ہو اور اکثر ت ہو لہذا مضاعفہ کی قید بڑھا دی - وَتَقْوُوا  
اللَّهَ تَنَزَّكُ لَعْنِي سُوْدُو خَوَارِي جھوڑنے کے ساتھ تقویٰ کرو - و مترجم کے نزدیک ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ کرو ہر بات میں از انجاء یہی ہو کہ یونکہ  
فرمایا - لَعْنَكُمُ الْكُفْرَ وَتَقْوُوا - تقویٰ کرو - فز و سعادت دارین حاصل کرو - یہ امر پورے تقویٰ پر حال ہو گا اور اس میں اصل ہے کہ سود خواری کبیرہ  
گناہ ہو اور اس کو لایا جاتا کفر ہو اور آگے فرمایا - وَتَقْوُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ - ان تعذبوا بہا یعنی دوزخ سے بچو یعنی  
بچو جس بات سے کہ دوزخ سے عذاب کیے جاؤ اور ابن عباس نے فرمایا کہ اس میں مسلمانوں کو تہذیب ہے کہ ربو وغیرہ جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اس پر آگ  
کی عقوبت رکھی اس کے مرتکب بخون اور مارک میں کہا کہ ابو حنیفہ فرماتے کہ بڑی خوفناک آیت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں منوں کو اس آگ کی عید کی جو  
کافروں کے واسطے مہیا ہو بشرطیکہ تقویٰ نہ کریں اور حرام سے جنباب نہ کریں اور غیر مدارک میں کہا کہ اس میں جہیم فرقہ کا وہی جو کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد  
کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا اور ہمارے نزدیک کافروں کے سوا کسی گناہ کا یوں دوزخ میں جہانگاہ اگر آخر اس کو جنت ہی ملے گی مترجم کہتا ہے کہ غنیۃ الطالبین  
وغیرہ سے جو لوگ نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ مرجع مذہب تھے یہ سب ہتان ہے - وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ - طاعت کرو اللہ و رسول  
کی ف محمد بن سحاق نے کہا کہ اس میں ان لوگوں کو عتاب ہے جو جنہوں نے اُحد کے روز حکم حضرت تم کی فرمانی کی لَعْنَكُمُ الْكُفْرَ وَتَقْوُوا - یعنی اطاعت کرو  
بامید رحمت الہی عزوجل - کذا قبل - وَسَارِعُوا - اور جلدی کرو اکثر کی قرائت سارِعوا و اعطف برہا بل ہو اور نافع و ابن عامر کی  
قرائت بدون و او جملہ متانفہ ہے - اور عطار بن ابی رباح نے سارا روایت کی کہ مسلمانوں نے حضرت صلعم سے کہا کہ یا رسول اللہ کیا نبی ہر آئین ہا  
پسندت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ تھے کہ جب ان میں کوئی گناہ کرتا تو صلعم کو اس کے دروازہ پر کھارہ لکھا ہوتا کہ ناک کاٹ کان کاٹ یہ کہہ کر پی  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہے پس یہ آیت اتری و سارِعوا الی مغفرة من ربکم الایۃ - اگرچہ عبد بن حمید وغیرہ اور صلعم جواب یہ کہ تم لوگوں کو کراست  
ہو کہ اللہ عزوجل نے تمہارے واسطے نیک کام ایسے مقرر فرمائے ہیں جو ثواب کے ساتھ کفارہ گناہ بھی ہیں کما فی قولہ ان الحسنات یدہبن السيئات  
یہ نیکیاں دہر کرتی ہیں گناہوں کو - اَلِی مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّکُمْ - ابن عباس سے ایک روایت میں اسے اسلام کی طرف اور دوسری میں اسی توبہ  
کی طرف و از علی کرم اللہ وجہہ اے ذرائع کی طرف و از انس و سعید بن جبیر نماز جماعت کی تکبیر اولیٰ کی طرف اور بعض نے ظاہر و بعض نے جہاد  
فرمایا اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسی چیز کی طرف دوڑو جو موجب مغفرت ہو پس یہ سب امور اس میں شامل ہیں لہذا کہا گیا کہ اعمال صالحہ کی طرف  
و جہاد - اپنے سارِعوا لے جنت پہلے گناہوں سے پاک کرنے کو مغفرت کی طرف دوڑایا پھر ثواب حاصل کرنے کو جنت و رضامندی کی  
طرف راہ دی عَنْ أَصْحَابِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - اسی کو رضما و وصلت احمد لہا یا لا خری والعرض السعۃ - یعنی ایسی جنت کی طرف  
جس کا پھیلاؤ آسمان زمین ہو اسی مانند پھیلاؤ ان دونوں کے ہو اگر ایک دوسرے سے ملائے جا دیں اور عرض یعنی وسعت ہو تفسیر ابن عباس

2

عفو

من ظلمهم ای التارکین عفوہم عفو کرنے والے لوگوں کو یعنی ان لوگوں کو جنہوں نے اپنے ظلم کیا ہوا اور حاصل کیا کہ انکو سزا دینے سے چھوڑنے والے اور حاصل یہ کہ کسی نے اپنے آپ کو ظلم کیا کہ شرع کے حکم سے اس پر مواخذہ عائد ہو پس انہوں نے اپنے عفو کی صفت سے اسکو معاف کرو یا بدلائین لیا خواہ بڑا کرنے والا کوئی ہوا حکام ملوک ہو یا نہ ہو۔ اور یہ عفو ایک احسان ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ جو مجھے میل کو تیر دے تو اس سے مل اور جو مجھے ظلم کرے مجھے لپی بات کرے جو نہ کرنی چاہیے تھی تو اسکو معاف کر دے اور جو مجھے جبرائی کرے تو اس سے بھلائی کر۔ **وَاللّٰهُ يَجِبُ الْمُحْسِنِينَ** - ہندہ الافعال ای یشیہم۔ اور اللہ دوست رکھتا ہے محسنین کو جو ان افعال کے ساتھ بھلائی کرتے ہیں اور دوست رکھتا ہے کہ ان کو ثواب جمیل دے گا۔ پس المحسنین کا اللہ لام عہد کا ٹھکانہ ہے یہی مذکورین مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ جنس کا بھی ہو سکتا ہے کہ جنس احسان جس سے عائد ہو کہ دوست رکھتا ہے اور شاید محسنین سے وہ لوگ مراد ہوں جو اسلام و ایمان سے اعلیٰ مرتبہ احسان پر فائز ہوں واللہ اعلم۔ اور جاننا چاہیے کہ تنگ احذین حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے کافرون نے انکے بند بند کاٹ کر صورت بگاڑ دی حضرت صلعم نے غناک ہو کر فرمایا کہ میں قابو پاؤنگا تو انہیں سے ستر کو شلہ کر دینگا۔ ان آیات میں عفو و احسان سے تسکین دینا نکلتا ہے **وَفَا تَشْجَعُ** نے عرائس البیان میں کہا کہ قول تعالیٰ **وَالْقَوَّامَاتِ** اعدت للکافرین۔ اس آیت کریمہ میں عجیب لطیف اشارہ ہے اور وہ ظاہر بیان ہے کہ دوزخ کو اللہ تعالیٰ نے مومن کے واسطے مہین فرمایا ہے اور انکے واسطے مخلوق بنین کیا کیونکہ اعدت للکافرین فرمایا پس حسب کافرون کے واسطے ہوئی تو مومن کے واسطے مخلوق بنی لیکن مومن کو اس سے بچر و نصیحت کے طور پر خوف دلایا جیسے مہربان باپ اپنے فرزند کو تلوار و شیر سے ڈراتا ہے اگرچہ اسکو تلوار سے نہیں مارے گا اور نہ شیر کے آگے ڈالے گا پس باقی رہا یہ امر کہ یہ آیت اپنے سچے مومن بندوں پر لطف و شفقت ہے اور اس سے زیادہ عجیب یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو دوزخ سے ڈرایا حالانکہ دوزخ دوزخ کے واسطے مخلوق ہے اور مقصود تجلی قدر کی عظمت دوزخ سے ہے اور دوزخ کی عظمت اسکی عظمت کی تجلی سے ہے یعنی دوزخ کے معاملہ میں تم مجھے تقویٰ کرو کیونکہ میں آگ کو جلا تا اور اپنے سے اسکو عذاب دیتا ہوں اور میں الجمع کے مقام کا بھیجے **اِنَّ عَطَايَ لَیْسَ بِمِثْلِ الَّذِیْ اَعْطٰی** نے فرمایا کہ عوم کے حق میں آگ میں ڈالنے کا حکم دیا کیونکہ اس سے ڈرنے میں اور اسی خوف سے معاصی ترک کرتے ہیں اور خاص بندوں کو اپنے سے تقویٰ کا حکم کیا اور فرمایا کہ میرے ہی طرف دیکھو کسی غیر کی طرف نظر مت کرو چنانچہ فرمایا **وَالْقَوَّامَاتِ** یا اولی اللالباب یعنی ای خاص بندو۔ قول تعالیٰ **اَوْ سَارِعُوْا اِلَیْ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّکُمْ وَفَصْصَتْ هُمُومًا** والارض الکاۃ حق عوجل اپنے مخلوق کے حال کو جانتا ہے کہ جس طرح اسے پیدا فرمایا ہے اور وہ اپنے نفس کی خواہشوں کی طرف جھکتے ہیں پس دو علتوں سے اپنی فرمانبرداری کی طرف انکو بلایا ایک مغفرت دوم جنت اور خاص بندوں کو بدعت کی اپنی ذات پاک کی طرف بلایا چنانچہ فرمایا **فَوَالَّذِیْنَ اٰتٰیہ** پھر آگاہ فرمایا کہ سب کے سب عوام ہوں یا خواص ہوں اور اک امتحان میں مجرم ہیں اور یہ کریمہ سے بھون کا مجرم ہونا ثابت فرمایا پس واسطے کہ خواص اگرچہ تجریش سے معصوم ہیں پر یہ امکانہا کیسا ہو کہ قدر حق عوجل سے آگاہ نہیں یعنی اسکی قدر کمال کو نہیں پہچانتے ہیں جیسا کہ انحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر ملائکہ کو عذاب کرے تو بجا ہے۔ عرض کیا گیا کہ وہ تو معصوم ہیں فرمایا کہ حق عوجل کو کتر سچا ہے۔ پس اس واسطے بندوں کو علی العموم مغفرت کی طرف بلایا۔ **قَالَ الْمَتْرَجَمُ** شیخ کی مراد قدر حق عوجل سے وہ قدر ہے جو اسکی عظمت جلال ذات پاک کے ساتھ ہے اور یہ ممکن کسی کو سیر آوے ہو واسطے کہ بندہ کیسی ہی خاص ہون ذات باری تعالیٰ کو ادراک نہیں کر سکتا یعنی محیط نہیں ہو سکتا۔ **وَالَّذِیْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ ذُکِّرُوا** واللہ **فَاَسْتَغْفِرُوْا** اور وہ لوگ جو کریمین کچھ گھلا گناہ یا بڑا کریم اپنے عزیز ہیں تو یاد کریں اللہ کو سو بخشش مانگیں **لِذٰلِکُمْ** اور وہ لوگ جو کریمین کچھ گھلا گناہ یا بڑا کریم اپنے عزیز ہیں تو یاد کریں اللہ کو سو بخشش مانگیں **لِذٰلِکُمْ** اور وہ لوگ جو کریمین کچھ گھلا گناہ یا بڑا کریم اپنے عزیز ہیں تو یاد کریں اللہ کو سو بخشش مانگیں



يَعْلَمُونَ ۝ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

یو جانتے ہیں کہ ان کے لیے جزا ہے ان کے لیے جس کا وہ کرتے تھے

تَحْتِهَا اَلْاَشْجَارُ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ ۝ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ ۝

نہیں رہتے انہیں اور چلی مزدوری پر کام کرنے والوں کی

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً - ذنباً قبیحاً کا لڑنا۔ یعنی فاحشہ صفت مخدوف ہوا فعل فاحشہ اور یہ بہرہ مند کہ ہر  
معصیت پر بولا جاتا ہے مگر بقرینہ مابعد بیان گناہ قبیح مانند زنا وغیرہ کے مراد ہو اور کہا گیا کہ اکثر اعمال نکاح زنا میں ہر وارحہ وہی جو  
نے ذکر کیا کہ نہ موانع اصل ہر اس لیے کہ اصل میں فحش یعنی قبیح و خروج از حد ہر معنی ایسے بندے جنہوں نے فعل فاحشہ کیا جیسے زنا۔ اور  
ظلموا انفسہم۔ ہمارے وہ کالقبیلہ یا اپنی جان پر ظلم کیا فاحشہ کے کہ جنہی عورت کا بوسہ لیا جو زنا سے کم ہو۔ اور بعض نے  
کہا کہ فاحشہ کبیرہ گناہ اور ظلم نفس صغیرہ گناہ ہر یہ بھی اسی کے مساوی ہو اور بعضیوں نے کہا کہ شاید فاحشہ وہ گناہ جو متعدی ہو  
یعنی دوسرے کو بھی اس کا ضرر پہنچے جیسے کھلم کھلا شرب مینا اور ظلم نفس جو ایسا ہو۔ ذکر اللہ۔ اجماع عیدہ۔ تو یاد کیا اللہ کو  
ن یعنی وعید الہی کو یعنی اللہ تعالیٰ نے جو اس فعل پر نرا حکم فرمایا ہو وہ یاد کیا۔ اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو بھول گئے تھے یاد کیا اور  
ایسی موبدہ جو صحیحین میں ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرد نے گناہ کیا پھر ہوشیار ہو کر عرض کر کے گناہ کی پوری  
میرے میں نے گناہ کیا سو تو اسکو بخش دے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا پھر جاننا کہ اسکا ایک پروردگار ہے جو گناہ کو بخشتیا  
ہو اور اس پر مواخذہ بھی کرتا ہے۔ میں نے اپنے بندے کا گناہ بخش دیا پھر اس نے دوسرا گناہ کیا پھر اس نے ایسا ہی کیا اور اللہ عزوجل نے ایسا ہی کیا  
اسی طرح چوتھی بار حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اپنے بندے کو بخشا کرے وہ جو چاہے رواہ  
احمد ابیہ اور ظاہر حدیث میں کہ کسی خاص بندے کا حال ہو اور امام احمد نے روایت کی کہ ابوہریرہ نے فرمایا کہ ہم لوگوں نے حضرت صلعم سے عرض  
کیا کہ یا رسول اللہ صلعم جب ہم لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو ہمارے دل فرت ہو جاتے ہیں اور ہم آخرت کے لوگوں میں سے ہو جاتے ہیں پھر جب آپ سے  
الگ ہوتے تو دنیا اپنی خوبی ہکو دکھاتی ہے اور ہم عورتوں و اولاد کی خوشبو سونگھتے ہیں تو ہمارے دل غافل ہو جاتے ہیں۔ فرمایا کہ اگر تم ہر وقت  
اسی حال پر رہتے جیسے میرے پاس ہوتے ہو تو ملائکہ اپنے ہاتھوں تم سے مصافحہ کرتے اور تمہارے گھر و زمین تمہاری زیارت کو آتے اور جان لو  
کہ اگر تم گناہ نہ کرتے تو ضرور اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو پیدا کرتا جو گناہ کرتے تاکہ انکو بخشے اللہ رب (ابو رواہ الترمذی وابن ماجہ وغیرہم) غرض کہ  
اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کا ذکر فرمایا کہ جب ان سے کوئی گناہ فاحشہ سرزد ہوا یا ظلم نفس صادر ہوا تو اللہ تعالیٰ کو یاد کیا۔ فاستغفر  
لذنبہم۔ پس اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہی ف یعنی انکا دستور ہو کہ غوراً ہوشیار ہوتے ہی اللہ تعالیٰ  
سے مغفرت مانگتے ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو بندہ کوئی  
گناہ کرے پھر وضو کرے اور اچھی طرح پورا وضو کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے تو ضرور اللہ تعالیٰ اسکو بخشتیا ہو رواہ احمد  
والترمذی و ابی یوسف و ابن حبان و ابی داؤد و الترمذی قال ابن کثیر و ابوہریرہ حسن جدا۔ وھن۔ ای لا احد یغفر الذنوب  
اللہ۔ اور کون ہر کوئی نہیں ہر جو بخشتے گناہوں کو سوائے اللہ کے۔ یہ جملہ معترضہ ترغیب توبہ کے واسطے ہے مع بیان میں امر کے کہ مغفرت  
گناہ فقط جناب باری عزوجل ہی سے ہے جنہوں نے ہر اس واسطے کہ میں متفہم انکار ہی ہو اسی سے مفسر نے لا احد سے تفسیر کی و ذکر توبہ میں نفی کے تمام کو

مستغرق ہوتا ہوا اسی سے مسترحم نے ترجمہ کیا کہ کوئی نہیں ہو اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی نہیں کہ جو پورا وضو کرے پھر کہے کہ شہد ان لا آله الا انت وحدہ لا شریک لہ و شہد ان محمد عبدہ و رسولہ مگر آنکا اسکے واسطے جنت کے اٹھون دروازے کھولے جاویں گے جس دروازے سے چاہے جاوے (رواہ مسلم) اور عثمان بن عفانؓ نے حضرت صلعم کا سا وضو کر کے لوگوں سے کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا کہ جو ایسا وضو کرے پھر دو کعبین پڑھے جن میں اپنے نفس سے باتیں نہ کرے تو اسکے گلے گناہ معاف ہونگے (رواہ البخاری و مسلم) و کعبہ لکھنؤی و ایدہ علیٰ کا فعلوا بل قلو اعنہ و حمہ کعبہ لکھنؤی - ان الذی التزمہ معصیتہ - یعنی انھوں نے استغفار کیا یہی سمجھ کر اللہ تعالیٰ ہی گناہ بخشے والا ہے) اور نہ جیسے رہے اس فعل پر جو کیا (بلکہ اس سے الگ ہو گئے) یقین کر کے کہ جو انھوں نے کیا وہ بڑا نیک نافرمانی کا تقاضا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ثواب جیل آگے فرمایا وہ ایسے استغفار پر کہ گناہ کیا اور اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے مغفرت ملی اور اپنے فعل پر صراحت کیا یعنی یہ نیت رکھی کہ پھر اسکو کوئی گناہ نہ تو بہ نہ ہوئی کیونکہ زبان پر تو یہ اور دل میں گناہ کا مزا بھرا ہوا ہے تو یہ کہ معنی تو اس سے بالکل ٹھک پھر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا۔ پھر یہ صراحت کرنا اور گناہ سے بالکل الگ ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے یہ جانکر ہو کہ فعل بدتر نافرمانی تھا اور یہ نہیں کہ مثلاً روئے پاس نہ تو زمانا کاری چھوڑ دی بلکہ مرد خدا و خاصان حق وہی میں جو سب کچھ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے گناہ چھوڑتے ہیں در شیطان کے بندے میں بنتے ہیں اگرچہ بمقتضائے بشریت دوبارہ دوبارہ بلکہ اتفاق تقدیر سے دن میں ستر بار اسے گناہ سرزد ہو گا جب سرزد ہو فوراً بتا رہوے اور گڑا کر مغفرت آملی اور اصرار یہ ہے کہ سیدار ہو کہ برابر گناہ کا مرتکب رہے گویا کچھ باک نہیں ہو۔ یہ واسطے کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر ہے۔ اور ابوسمیع نے نبی صلعم سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا کہ شیطان نے جناب باری میں کہا کہ اے پروردگار رتیری عت کی قسم کہ میں برابر آدم کی ولاد کو غوا کر دوں گا جب تک انکی رحیم انکے جسم میں رہے گی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم کہ میں برابر انکو بختار ہوں گا جب تک وہ مجھے شیش مانگے جاویں گے (رواہ احمد) اور حضرت ابو بکر الصدیق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے گناہ پر استغفار کر لیا اسے صراحت میں کہا اگرچہ میں تیرا پس سے سرزد ہو دروہ ابو جلی و الترمذی و ابو داؤد و ابوالزوارق و ابوالحسن کثیر و ابوالحسن) اور حدیث عبد اللہ بن عمروؓ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا خرابی ہو ان لوگوں کی جو نبی بد کرداری پر اصرار کرتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں (رواہ احمد) پھر فقہ آئیر کہ یہ ہے کہ آدمی سے گناہ بعید نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کو استغفار پسند ہے اور اصرار کرنا خود طہر گناہ ہے اور تو بہ خود بہت اچھی عبادت ہے اور شیطان ہمیشہ طرح طرح کے کروڑوں سے بہکا تا ہوتا ہوتا البنانی جو بزرگ تابعی ہیں کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر پہنچی کہ جب یہ آیت اتری تو شیطان خوب رویا اور عطا بن خالد نے کہا مجھے خبر پہنچی کہ جب یہ آیت اتری تو ابوس کے اپنے لشکر کو بلا کر اور رویا چلا پاس اسے لشکر نے کہا کہ کیا ہو بلا کہ کتاب اللہ تعالیٰ میں ایک آیت اتری کہ اسکے بعد کسی آدمی کو کوئی گناہ ضرر نہ کرے گا پھر اسے بیان کیا تب وہ بولے کہ ہم اب آدم کی املاو کے واسطے ہوا آدمی کے دروازے کھول دینگے کہ تو بہ ہی نہ کرینگا اور مغفرت ہی نہ مانگینگا اور یہی جانتے رہینگے کہ تم کچھ چال چلتے ہیں۔ مسترحم کتنا ہے کہ حق عزوجل نے اپنے کرم سے سب سمجھا دیا اور فرمایا۔ و تووا الی اللہ جمیعاً ایہا المؤمنون لعلکم تفلحون۔ تو بہ کہ اللہ تعالیٰ سے سب کے سب اے ایمان والو! اللہ تم فلاح پاوے پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے نیک بندوں کو یہ کرنے والوں فرمایا دن پر انعام ذکر فرمایا۔ اے اولیائے جزاؤم و ہم معقرون من تر لہم و حبت تخری من مختاراً الا تھر خالد بن فہرہا۔ ایسے بندوں کے واسطے بد لایہ کہ انکے رب عزوجل کی طرف سے انکے لیے مغفرت ہو اور باغات جنت میں جنکے نیچے ہرین جاری ہیں در حالیکہ انہیں ہمیشہ شہلے ف جب سے داخل ہوں یعنی انکے واسطے مقدمہ کہ بعد ازل ہونے کے ہمیشہ رہیں۔ و لعمہ احرار الکاملین۔ بالطاعۃ ہذا الاجرا و پھر بلا احرار طاعت کے ساتھ عمل کرنے والوں کا یہ جزا ہو کہ یہ طاعت بہت خوب ہے و فی شارات المؤمنین ان الذین اذا فاعلوا فاشیتہم

بن خدا سے دریافت کیا گیا کہ ظلم کیا ہو تو فرمایا کہ نفس جو خواہش کرے اسکی خواہش کی پیروی کر یا یہی ظلم جو مجرم کہتا ہو کہ یہ اچھا کلام ہے قتال اور شیخ محمد بن علی سے دریافت کیا گیا کہ قولہ تعالیٰ واللہین اذا فعلوا فاحشۃ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ اپنے افعال پر نظر رکھنا یہی فاحشہ ہے اور پھر قولہ اور ظلموا انفسہم میں کہا کہ اپنے اعمال پر اپنی نجات کا اعتقاد کرنا ظلم ہے۔ پھر قولہ ذکر اللہ میں کہا یعنی انکو توفیق الہی پہونچی اور اللہ عزوجل کی طرف سے انکو عصمت حاصل ہوئی۔ پھر قولہ فاستغفروا الذنوب ہم میں کہا کہ اپنے افعال و اقوال سے انھوں نے استغفار کیا۔ پھر قولہ من بغیر الذنوب اللہ اللہ میں کہا کہ انھوں نے جان لیا کہ اللہ عزوجل کی طرف پہونچنا ممکن نہیں ہو مگر اسی کے فضل سے یعنی وہی چاہے تب تبتہ ضایع ہو چکا ہو سکتی ہے۔ اور استاد در نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ ہر ایک کا فاحشہ اسکے حال و مقام کے موافق مختلف ہے اور ایسے ہی ہر ایک کا ظلم بھی اس طرح متفاوت ہے اور اگر ہر ایک کے دل میں مخالفت حکم خدا و رسول کا خطرہ آتا بھی ایسا بدتر ہے جیسے عوام سے اس مخالفت کا وقوع میں آتا۔ اور فرمایا کہ انرا حقائق ظاہر ہو چکا ہے بعد اپنے اقوال احوال کو دیکھنا اور میں تاریکیاں ہیں۔ قولہ تعالیٰ اولئک جزاؤہم مغفرۃ من ربہم و جنات تجری من تحتہا الانہار خالین فیہا و نعم اجر الیٰ طیبین۔ جو شخص امتحان کے در سے اس طرح مٹکا کہ جو عہد کیا ہو اسکو پورا کیا اور نفس و ہوا کی ہر خلقوں سے اپنے آپکو پاک کیا اور پھر بھی اپنے آپ میں تقصیر دیکھی اور شرمندہ رہا اور پورے صادق ہونے میں نکل رہا اور محبت و معرفت میں خلاص کا بڑا دیا گیا اور مخالفت کے تاوان میں اپنے دل و جان کو قربان کیا اور نادم ہو کر استغفار کرتا رہا تو حق عزوجل اسکو اپنے مقام میں پہونچا تاہو کہ اسکو اپنے شاہدہ عزت تک وصل تک پہونچا اور غیب کے خزانے اسپر کھول دیے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۖ فَنَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ  
 ہر جگہ میں تم سے آگے دستور سوچو جو زمین میں تو دیکھو کہ کیا انجام کار ہوا چھٹلانے والوں کا  
 هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ  
 یہ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت و نصیحت ڈروالوں کو اور ست نہ ہو اور نہ غم کھاؤ اور تم ہی  
 الْأَعْلُونَ ۚ إِنَّ كُنْتُمْ مَوْمِنِينَ ۚ إِنَّ مِمَّا تُكْسِبُكُمْ قُرْآنٌ قَدِيمٌ ۚ فَتَقَرُّوهُ قُلُوبُكُمْ وَلَكُمْ يَوْمَئِذٍ مَّوْجِزٌ مِّنْهُ مَوْعِظَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ يَكْفُرُونَ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ يَكْفُرُونَ  
 غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو اگر تم نے زخم پایا تو اس قوم کو بھی زخم پہونچ چکا ہو سکتی مثل اور  
 تِلْكَ الْأَيَّامُ نَذَارٌ لِّمَا بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُنَجِّدَنَّاهُمْ ۚ وَنُخَالِفُهُمْ قُلُوبُهُمْ وَتَوَلَّوْا وَكُنْتُمْ كَافِرِينَ  
 دن ہیں کہ گھٹانے میں ہم انکو لوگوں میں اور اسواسطے کہ جانے اللہ جن کو ایمان ہو اور کرے بعضے تم میں سے شدید  
 وَالَّذِينَ هُمْ يَكْفُرُونَ ۚ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُنَجِّدَنَّاهُمْ ۚ وَنُخَالِفُهُمْ قُلُوبُهُمْ وَتَوَلَّوْا وَكُنْتُمْ كَافِرِينَ  
 اور اللہ نہیں چاہتا ناحق والوں کو اور اسواسطے کہ کچھارے اللہ ایمان والوں کو اور مٹا دے کافروں کو  
 جب جناب احد میں مسلمانوں نے ہر میت اٹھائی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۚ فَنَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ  
 معنی طریقہ ہے اور مراد وہ وقائع ہیں جو اللہ تعالیٰ نے گزری امتوں میں حادث کیے اور معنی یہ کہ تم سے پہلے اگلی امتوں کے کافروں و کفریوں کے چھٹلانے والوں کے طریقے گزر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک وقت تک کافروں کو استرا جا چھوڑ رکھا اور مسلمان انکے ہاتھ سے اندھا ٹھکانے رہے پھر ایک وقت پر کافروں کو پکڑا تو بالکل انکو جڑ سے مٹا دیا۔ اور ظاہر ہے کہ اللہ عزوجل نے ان اقل کو فرمایا کہ جیسا کہ مومنوں کو کافروں کے ساتھ پیش آیا یہی طریقہ اگلی امتوں میں بھی ہوتا رہا ہے یہی تھا کہ مومنین ہی غالب ہتے ہوں اور کافرین ایذا دے سکتے ہوں یا ان انجام کار مومنوں کے۔



لیے ہوئے تھا اور کافریں جنہوں نے دنیا کے مال متاع و دولت کے لیے کفر کیا تھا اس ساز و عمارت کو ویسا ہی چھوڑ کر غضب و عتاب سے مواخذہ الٰہی میں ہلاک ہو جاتے تھے سیواسطے فرمایا۔ **فَسَابِقُوا**۔ ایہا المؤمنون۔ **فِي الْأَرْضِ فَلَا تَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ** الرسل اسی آخر امر میں من الہلاک فلا تخرجوا غلبتہم فانما اہلہم لوقتہم۔ سو پھر وراہی مومنوں زمین میں اور دیکھو کہ کیسا ہلاک انجام کار جھٹلانے والوں کا و جنہوں نے رسولوں کو جھٹلایا اور آخر امر انکا ہلاک ہو پس تم غنائک ہنوز مشرکوں کے غلبہ سے کہ میں انکو ڈھیلے تیا ہوں انکے وقت تک ف مترجم کننا کہ کہ ایسا ہی ایک جماعت مفسرین نے ذکر کیا کہ ضمیر و کا خطاب مومنوں کو ہوا اور شاید کہ تخصیض کی چندان ضرورت نہیں ہونے کا قریب کا ارشاد ہو پس مومنوں کو صبر دلانا اور کافروں کا زعم توڑ دینا دونوں میں جمل ہونگے اور یہ امر یعنی فیرو کا امر و جواب کا نہیں ہو کہ پھر نا و جب ہو بلکہ امر اعتبار کا ہوا عبرت حاصل کرو انکے آثار سے جو کھنڈل و نشان پڑے ہیں چنانچہ ایک مقام پر فرمایا۔ **ثَلَاثَ عَادٍ** حجت و ابایات مرلیہ یعنی اشارہ کے ساتھ انکے کھنڈوں و نشانوں کی طرف کہ یہ دیکھو یہ قوم عادی تھی جنہوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے انکار کیا پس یہ عبرت مومنوں کو بیان الٰہی پر جو قرآن میں مذکور ہے نصیحتیں سے حاصل ہو پس پھرنے سے جو مقصود ہے یعنی عبرت۔ وہ حاصل ہو گئی بدون پھر عادی کافروں کو پھر مانی ف نہیں خواہ پھر میں یا نہ پھر میں سیواسطے آگے فرمایا۔ **هَذَا**۔ القرآن۔ **بَيَانٌ لِّلنَّاسِ**۔ کلمہ۔ **وَهَدًى**۔ من الضلالہ۔ **وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ**۔ سنہم۔ یہ قرآن بیان ہے آدمیوں کے لیے اور سب آدمیوں کے لیے خواہ کافر ہوں یا مومن ہوں اور ہدایت ہے مگر ایسی سے اور موعظت ان لوگوں کے لیے ہے جو ان سے متقی ہیں و ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف قرار دیا اور یہی مسیح ابن کثیر وغیرہ صحابہ و روایت و درایت نے کہا ہے یعنی یہ قرآن کھلا بیان انگلوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمام لوگوں کی عبرت و ہدایت کے لیے بیان فرمایا ہے مگر اس سے نصیحت نہیں کہہ کر جو شرک سے بچے ہوئے مومن ہیں کہ انکو عبرت حاصل ہوئی ہے اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ آل عمران میں سے اول جو آراوہ قولہ ہا بیان للان للآلہی پھر تفسیر و فدا حد کو نازل ہوا یہ روایت تفسیر مذکور کو مودہ اور حسن بصری سے حضرت روایت ہے کہ قرآن کی طرف اشارہ ہے۔ اور یہی صحیح ہے جو نہیں سمجھا اسنے کہا کہ میں نے ابجدی حالانکہ یہ اسکا وہم ہے۔ اور مصیحاوی وغیرہ نے کہا کہ ہذا۔ یا تو قولہ دخلت کی طرف اشارہ ہے یا قولہ فادخلوا مفہوم کی طرف اور باوجودیکہ وہ بیان جھٹلانے والوں کے لیے ہے مومنوں کے لیے بھی نصیحت و زیادہ ہدایت ہے یا اس شخص کی طرف اشارہ ہے جو مومن و تائبین کے حال سے لیا ہو لیکن اس صورت میں قولہ دخلت جملہ مغرضہ ہو گا جو ایمان و توبہ پر آمادہ کرنے کے لیے لایا گیا ہے مترجم کننا کہ یہ ایک باتیں کھلف کی لبتہ بعید ہیں۔ **وَلَا تَهِنُوا**۔ تضعفوا۔ عن قتال الکفار ضعیف نہ ہو کافروں کے ساتھ لڑنے سے۔ **وَلَا تَحْزَنُوا**۔ علی ما اصابکم یا حد۔ اور غنائک ہنواں بات پر جو پہونچی تم کو احد کے دن۔ کیونکہ احد کے دن پانچ مہاجرین میں سے دواڑا جملہ شہید ہوئے (مصحف بن عمر میں) اور ستر انصار میں سے شہید ہوئے تھے۔ **وَاللَّامِزَاتُ**۔ بالفتنہ علیہم۔ اور تمہیں اپنے ہونہر غلبہ کیساتھ ف یعنی آخر تمہیں کو غلبہ ہو گا یا مغلوب ہی نہیں ہو۔ جملہ اسمیہ فرمایا۔ اور یہ بشارت ہے۔ یا یہ مطلب کہ غلبہ تمہیں کو اس معنی سے کہ ہو کہ بدر میں تھے اس سے زیادہ کو مصیبت پہونچائی۔ یا غلبہ اپنے راہ شان ہو کہ تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو بخلاف شرکین کے کہ شیطان کی راہ میں فتنہ ہیں والاول ارج۔ **اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ**۔ حقا و جوابہ دل علیہ مجموع ماقبلہ۔ اگر تم مومن ہو ف یعنی سچے اور اسکا جواب محذوف ہے جسیر مجموع ماقبل دالالت کرتا ہے۔ یعنی وہی اسکا جواب مفہور کیا جائیگا۔ پھر حرف آن تو ایسی چیز پر عمل ہوتا ہے جس میں شک ہو تو جواب یہ کہ محی استہ نے معالم میں کہا کہ ان مجھے اذہوا اسی اذ کنتم اسی لانکم۔ اور یہی طبعی ہے کہ انکو لائنہوا یا تم الاعلون سے ہکا تعلق بطور تعلیل کے ہے یعنی یہ کہ تم مومن ہو۔ کیونکہ یہ خطاب تو نبی صلعم و صحابہ مومنین کو ہو پس یہ نہیں ہو سکتا کہ شرط اپنے حقیقی معنی پر ہو۔ اور مترجم کننا کہ کشف کی

پیروی میں جیسے بیضی و غیرہ تے یوں تفسیر کی اسی لائنوں ان صحابہ کرام یا ائمہ الاعوان ان ختم حقا۔ تو یہ گستاخی سے خالی تھیں پھر نکال  
 وار دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حرف شک سے کیوں فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بیٹے شروع کیا اور پھر حکم کتنا ہی کہ جو  
 کہ حرف ان مجھے شک نہیں ہو صحیح ہو لیکن کھلی بات تو یہ ہے کہ یہ اعتراض ہی کچھ نہیں اس واسطے کہ یہ تو تعلق ہو پس نظر کی یہ کہ زید کو معلوم ہو  
 بکر مر گیا اسے خالد سے کہا کہ اگر تو بکر سے دست خط کرالاوے تو قبول ہو اس میں کوئی لاشی نہیں فافتم۔ ان تیس ستم بصریکم باحد قس  
 بفتح القاف وضمما جہن جرح و نحوہ۔ اگر یہوئی تلمو احذین قرح بفتح قاف وضمم قاف معنی سختی مانند جرحا حث غیرہ کے۔ فقد کس القور  
 الکفار قرح قتلا۔ بدر سو پہنچ چکی ہو قوم کفار کو قرح اسکے مانند یعنی بدرین ف جملہ نقس الخ علت جزا ہر خود جزا نہیں ہو  
 اور تقدیر یہ کہ ان سیکم قرح فاصبروا لاتنوا یا اہل بن نقس المقوم الذی علی الباطل قرح فتلو قد قاتلکم ولم یبنوا یعنی اگر تم کو احد صیت  
 ہوئی تو صابر رہو سب مت دہو اہل ایمان کیونکہ قوم کفار کو جو باطل پر ہیں اسکی مثل مصیبت پہنچ چکی تھی مگر وہ لوگ ست نہیں ہونے بلکہ  
 دوبارہ شے رٹنے آئے۔ پھر قرح بفتح قاف جمہور کی قرار ت ہو اور بضم قاف حمزہ و کسائی و ابو بکر کی قرار ت ہو اور دونوں کے معنی واحد ہیں قبل بفتح  
 الجرح وبالضم بلہ اور تقاضا زالی نے کہا کہ ان سیکم حکایت حال ہو کیونکہ یہاں صافی ہو چکا تھا اور یہ کہ ان کیونکہ یہاں تو تقدیر کا یہ ہو  
 ان کان ہر اوان کان سیکم۔ اور جانا چاہیے کہ روز بدر میں کفار مکہ میں سے شرارے گئے اور ستر قید ہوئے تھے ان قیدیوں کو مسلمانوں نے  
 قیدیوں کو چھوڑ دیا یہ عتاب ہو اور آخر احذین مسلمانوں نے حکم رسول اللہ صلعم سے خلاف کیا تو ستر سے کچھ زیادہ مسلمان مارے گئے اور ستر قید کے قریب  
 مجروح ہوئے۔ اور قصہ یوں ہوا کہ دونوں صفوں کے درمیان مشرکین میں سے پہلے ابو عامر فاسق مع پچاس مرد اپنی قوم کے ظاہر ہوا اور پھر ربرسا  
 اور مومنوں نے بھی پھر مارے تو وہ الٹا بھاگا اور قریش کی عورتیں وہ بجائی اور گاتی اور بہادری دلائی تھیں اور بدر کے مقتول دولائی  
 تھیں پھر مسلمانوں کے نیزانہ زون نے مشرکین سواروں کو تیار کرنے شروع کیے کہ وہ پیچھے بھاگے پس طلحہ بن ابی طلحہ نشان بردار قریش نے آواز دی  
 کہ کون مقابلہ کو آتا ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھکے آخر اسکو ایسی تلوار داری کہ سر و ٹکڑے ہو گیا وہ لشکر کا نڈھ تھا جس رسول اللہ  
 صلعم خوش ہوئے اور تکبیر کی اور مسلمانوں نے بھی تکبیر کی اور صفوں مشرکین پر حملہ کیا یہاں تک کہ انکی صفیں ٹوٹ گئیں اور سوقت ہواے یہاں ہی تھی  
 پھر مشرکوں کا نشان عثمان بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حضرت حمزہ نے قتل کیا پھر ابوسعید بن ابی طلحہ نے لیا اسکو سجد بن ابی وقاص نے تیار کر کے  
 کی سی زبان محل آئی پھر ساف بن طلحہ بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حاصم بن ثابت بن ابی الاقلح نے تیرے قتل کیا پھر اسکے بھائی حارث نے لے لیا اسکو بھی  
 حاصم نے قتل کیا پھر اسکو کلاب بن ابی طلحہ نے لیا اسکو زبیر بن العوام نے قتل کیا پھر جلاس بن طلحہ نے لیا پھر ارطاة بن خزیمہ نے لیا اسکو علی کرم اللہ  
 وجہہ نے قتل کیا پھر شریح بن قانظ نے لیا پھر ضو اب نے لیا اسکو قرظان نے قتل کیا پھر جب نشان بردار مارے گئے تو مشرکین نے بھاگنا شروع  
 کیا کہ پیچھے مڑ کر نہیں دیکھتے تھے یہاں تک کہ مشرک عورتیں نہایت عتبہ وغیرہ بیرون بھاگی جاتی تھیں اور نیڈ لیون سے انار چڑھالی تھی  
 کہ انکی غلخال ظاہر ہو گئی تھی پس مسلمانوں نے کہنا شروع کیا کہ غنیمت لو غنیمت لو پس عبداللہ بن جبر نے کہا کہ تم بھول گئے کیا نبی صلعم نے تم سے  
 نہیں کہا کہ اپنی جگہ سے نہ ملنا پس انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلعم کی یہ مراد تھی مشرکین تو بھاگ گئے اب ہم یہاں کیوں ٹھہریں  
 پس مشرکوں کا پڑاؤ لوٹنا شروع کیا اور جو پاتے لے لیتے مگر امیر عبداللہ بن جبر مع چند آدمیوں کے جو دس سے کم تھے رہیں پھر اور کہا کہ ہم سرک  
 خدا سے تیار و نہ کرونگا پھر جب مسلمانوں نے یوں انکار کیا تو انکے منہ پھر دیے گئے یہ نہیں جانتے تھے کہ کبھر جاتے ہیں پھر خیر تھے پھر خالد بن ولید نے  
 لوگ کر دیکھا کہ سپاہ کی گھمائی خالی رہی پس کاردن سے حملہ کیا اور عکرمہ بن ابی جہل نے مع اپنے سواروں کے ساتھ دیا اور باقیوں تیر انداز دن پر چکر کر کے

لے خالد  
 تالوید  
 و قتل  
 لکان بنین  
 مسافر  
 قارظ  
 لان بکر  
 لہ

قتل کیا اور امیر عبداللہ بن جبر مارے گئے اور مسلمانوں کی صفیں ٹوٹ گئیں اور بچی گھوسی اور ہوائے دُشمن چنے لگی اور اہل اسلام اسپین میں گئے کہ گھبراہٹ سے ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے اور ایلیس نے آواز سے پکار دیا کہ آگاہ رہو کہ محمد را گیا پس صحابہ بھاگ نکلے اور رسول اللہ صلم مع چودہ آدمیوں کے ثابت رہے کہ برا بنیز مارتے تھے اور انصار میں سے شتر شہید ہوئے اور شتر کون نے حضرت صلعم کو گھیر کر اللہ تعالیٰ نے انکو محروم کیا لیکن پیغمبر سائے تو آپ کے اگلے نیچے اوپر کے دو وانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک زخمی ہو کر خون جاری ہوا اور منہ پر خرم آیا۔ آخر کار حضرت صلعم نے پہاڑی پر چڑھنے کا قصد کیا مگر چڑھ نہ سکے تو طحطاہ رضی اللہ عنہ نے بیٹھ کر کندھے پر اٹھایا اور آپ چڑھ گئے اور سن طحطاہ نے جو جان بازی کی وہ معروف ہے اور حضرت صلعم نے قطعی حقیقی ہونے کی اشارت دی اور وہاں جو صحابہ ننوش بیٹھے تھے ریکڑا دیکھ کر غشی فرار ہو کر بھاگے کہ شاید مشرک آگئے اور بہتیرے تو مرید بین بھاگ کر پہنچ گئے تھے پھر آخر حضرت صلعم کی سلامتی سے بہشت خوش ہوئے اور شتر کون نے پہاڑی پر قصد کیا تو آپ نے دعا کی کہ اے اللہ میرے اوپر نہ اسکین اور باقیوں کو مت ہلاک کر کہ یہی توحید کی عبادت کے نہیں ہیں پس شتر کون کو غیب چھایا اور اوپر چڑھنے سے باز رہے اور ابوسفیان ایک ٹیکڑے پر آیا اور کاکرا تم میں محمد میں اور تم میں ابو بلکہ میں اور تم میں عمر میں اور حضرت صلعم نے ہر ایک کی پکار پر جواب دینے سے منع کیا پھر ابوسفیان نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ لوگ مارے گئے اگر ہوتے تو بولتے پس عمرؓ اپنے کو تمام نہ سکے اور بولے کہ او دشمن خدا تو چھوٹا ہی بھی تیرے دکھ دینے والے یہ لوگ باقی ہیں پھر ابوسفیان نے کہنا شروع کیا غل غل میل غل میل تنوی صلعم نے فرمایا کہ جواب نہیں دیتے ہو۔ بولے کہ کیا کہیں۔ فرمایا کہ اللہ اعلى وحل۔ ابوسفیان بولا کہ ہمارا یہی محمدی ہے بخاری عربی نہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ۔ اللہ ہمارا مولیٰ ہے بخارا کوئی مولیٰ نہیں۔ ابوسفیان بولا کہ یہ دن روز بد رکھا تھا اسکو حضرت عمرؓ نے در دیا کہ بتین تجھ سے قاتل دوزخ میں اور ہمارے مقتول جنت میں ہیں۔ وہ بولا کہ لڑائی گھومتی سرکھی ہمارا دانوں اور کھجی سپہر ترا و تم مقتولان میں ایسے لوگ پاؤ گے جو شمشیر کے دیسے میں سو میں نے اپنے منکر نے حکم نہیں دیا اور مجھے بر بھی نہیں معلوم ہوا۔ اور یہ قصہ ار باب سیر نے طول کے ساتھ مفصل بیان کیا مگر میں نے بجاری و معاملہ وغیرہ تلخیص کیا ہے۔ باجملہ اللہ عزوجل نے مسنون کو سمجھا یا کہ ایمان و اسلام تو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و حصول درجات پر دنیا کی چین و آرام و لذت حاصل کرنے کو نہیں ہے اگر احد کی لڑائی میں فکوتل وزخم کی مصیبت پہنچی کہ شتر شہید ہوئے اور شتر زخمی ہوئے تو اس سے تم حق پر ہو کر اور تاب یا کو زیادہ نظر سے کیوں سمت ہوے کیونکہ قوم جو باطل پر ہیں اور انکو کوئی ثواب نہ ملا انھوں نے یارین الیسا زخم مختار سے ہاتھوں اٹھا یا مگر یہ نصیر نہیں ہوئے **وَ تِلْكَ الْآيَاتُ كُنَّا وَكُنَّا** نصر نما۔ یعنی التماسی۔ یوما لفرقة و یوما لا اخری لیتقوا۔ اور یہ ایام میں کہ انکو ہم کہ دست دینے میں لوگوں کے در میان ف کوئی روز کسی فرقہ کے حسب مراد اور کوئی روز دوسرے فرقہ کے حسب مراد ہوتا ہے اور اس ہمارے حکمتیں ہیں چنانچہ یہ کہ اس سے لوگ نصیحت پر ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہ قول امتزاج کر کے میں اشارہ ہے کہ یہ مصطف علیہ السلام اس کا مصطفیٰ قول۔ **وَ كَيْفَ كَرَّمَهُ اللَّهُ** علم ظہور۔ **الَّذِينَ اهْتَمَوْا** اخلاصوافی ایمان میں غیر ہم۔ اور تاکہ جائے اللہ تعالیٰ کا علم ظہور کے ساتھ ان لوگوں کو جو ایمان لائے یعنی ایمان میں مخلص ہوئے ہیں غیر مخلصوں سے ف مترجم کہتا ہے کہ ظاہر آیہ یہ کہ یہ سے دہم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ایم کی مدد و اولت لوگوں میں اس واسطے کی تاکہ وہ مخلص کو غیر مخلص سے جان جدا دے اور یہ علم حال کرے حالانکہ جناب باری تعالیٰ تام جاوٹ دواتقات کو انکی وقوع وجود سے پہلے ہی جانتا ہے وقد قال ولا یعرب عن ربک مثقال ذرة فی السموات ولا فی الارض۔ اور پوشیدہ نیست نیزے پروردگار سے ذرہ برابر بھی آسان زمین میں اور ہر اجماع ہے کہ اسکا علم قدیم ہے کہ تغیر حال ہوا و امام ازنی غیر ہے کہ اسکا یہی شکال آن بات میں ہر قولہ ام حسرت ان نزلوا الختند لما لعلم اللہ الذین جاہروا منکم۔ اور قولہ ولقد فتنا الذین من قبلہم لعلہم یذنبون الصلوٰۃ لعلہم یذنبون

اس ۲ سجدہ حضرت مولیٰ علی کا ایک نام ہے جس کا چھبہ  
اسی ان میں اصل مختصراً + دعوت و ارتقا و بہت السنودا  
و ان یفخر بحمۃ حین و لے + یح الشہاد منقبط شہیدا



اور قولہ لتعلم ای الخیرین حصی لما یشتوا ادا - اور قولہ ولتبلوکم حتی تعلم الجاہدین منکم - اور قولہ الا تعلم من ینبع الرسول من ینقلب علی عقبہ اور قولہ لیسئلکم عنکم  
 احسن عملا پس ان سب آیات سے وہم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ان اشیا کا علم انکے حدوث سے پہلے ہوا حالانکہ یہ وہم قطعاً غلط ہے اور تعالیٰ ان کے  
 وجود سے پہلے ایسا ہی واقف و عالم ہو جیسا کہ انکے وجود پر اسکے نزدیک سب کیساں ہر کسی جواب ہر گاہ کہین نے یہ دیا کہ دلائل عقلیہ الہیہ کہ اللہ تعالیٰ  
 حوادث کو قبل انکے وقوع کے جانتا ہے اور بقدر اسکے علم میں محال ہو لیکن علم کا اطلاق معلوم پر اور قدرت کا اطلاق مقدر پر مجاز مشہور ہے چنانچہ کہتے ہیں  
 کہ یہ علم فلان ہو یعنی یہ اسکا معلوم ہوا اور ایسے ہی یہ قدرت فلان جسے مقدر و رخلان مجازاً کہا جاتا ہے پس جہاں علم کے لئے پیدا ہونے کا علم ہونا  
 ہوا وہاں معلوم کا تصور دراد ہو پھر جب یہ معلوم ہوا تو اس آیت کو کہ میں چند وجوہ کا خیال ہوا کہ انکے لعل ای لیلہ لکھن میں غیرہ تاکہ ظاہر ہو جاوے اور تفسیر  
 ہو جاوے غرض انہی میں سے وہم تاکہ لعل اللہ تعالیٰ مضاف ہو اور لعل اللہ تعالیٰ کے لئے شخص جو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے لیکن تفسیر ان کے واسطے اپنا  
 طرف نسبت فرمایا - سو ہم تاکہ لعل اللہ تعالیٰ لعل اللہ تعالیٰ بالابتداء پس چونکہ حکم مذکور بعد علم کے ہوتا ہے اس لیے علم کا اطلاق کیا - چنانچہ تاکہ لعل اللہ تعالیٰ لعل  
 اور افغانی کا لعل اللہ تعالیٰ یعنی اسکو ازراہ واقع ہونے کے جان لے جیسے جانتا تھا کہ عقرب واقع ہوگی اس واسطے کہ جزا و سزا کا مدد عرض معلوم ہونے  
 بلکہ واقع پر ہو اور یہی مراد ہر کلام سے چنانچہ وی کی کہ کما تاکہ جان لے ایسے علم کے ساتھ جس سے جزا و سزا متعلق ہوتی ہو اور وہ علم کسی شے کا اسکے موجود  
 ہونے کے ساتھ ہے - مترجم کہتا ہے کہ یہی علم ظہور ہے جو مفسر نے کہا لیکن پوشیدہ نہیں کہ علم الہی جس کے وجود سے متعلق ہے وہ ضرور موجود ہوگی جیسے جس  
 چیز کے عدم سے متعلق ہے وہ بھی نہ موجود ہوگی اور علم الہی پر ہر شے کی حالت وجود اور غیر وجود میں کیساں ہو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے علم میں کوئی فرق  
 نہیں ہوا افغانی ہم اسی سے چنانچہ وی نے اسکو لفظ قیل کے ساتھ ضعیف ہونے کی طرف اشارہ کیا اور جو خود مختار کیا یہ ہرگز غرض اس سے معلوم کا  
 اثبات ہے بلکہ برعکس یعنی تاکہ کھل جاوے وہ جو علم الہی میں ثابت ہے یعنی معلوم الہی ثابت ہو جاوے اور تاکہ کلام مفسر کے بھی یہی معنی ہوں لیکن خلاف  
 اس اصطلاح ہے اور یہ کلام مجید پاکیزہ ہے اور حیرت انگیز ہے ترجمان القرآن حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت کے ماندر میں کہا اور تفسیر میں مناجزۃ الاعمال  
 تاکہ ہم دیکھیں جو صبر کرتا ہے دشمنان حق کے قتال میں - اور مترجم کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے بندوں سے انکے محاورات و کلمات سمجھنے کے موافق کلام  
 فرمایا اور اس میں مجاز و استعارات و تشبیل کو جو بلاغت کی گویا اصل میں استعمال فرمایا پس یہ کلام بریل تشبیل ہے اور فی فعل میں یہ بیان لعل یعنی  
 جیسے کوئی بندہ کسی کام کو کسی بات کی آزمائش دجائے کو کرتا ہے ہم نے بھی ویسا ہی کیا - و لیکن مشکوٰۃ مشہد اعلم کہ ہم بالمشاہدہ تاکہ ہم  
 بعض کو درجہ شہادت کرامت فرماوے - **وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیْنَ** - اے فریضہ ای لعل قہم و ما یفہم بہ علیہم اللہ راج - یہ جملہ مفسرین بیان  
 ہے کہ ہم میں سے بعض کو کرامت دے جو ثواب جزیل سے ہو دو اور اللہ تعالیٰ کا فروں کو نہیں چاہتا، یعنی انکو عذاب دیکھا پس انکو جو ظالم ہیں  
 مفسر فتح معلوم ہوتی ہے یہ نعمت انکے حق میں استدراج ہے اور رفتہ رفتہ انکو ہلاکت میں بڑھا دیا کہ پہل و عزری کی طرف سے فتح سمجھو اللہ تعالیٰ کے عطا  
 شرک بڑھا یا **لَقَدْ یُحِیْصُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰهْتَوٰا** - لیطہم ہم من الذنوب با یصیبہم پھر جو شہید نہیں ہوئے انہیں فضل بیان کیا اور تاکہ پاک  
 کرے ایمان والوں کو فگنا ہوں سے بسبب اس محنت کے جو انکو پہنچی اور تحقیق کہتے ہیں کسی شے کو اسکے میل میل سے پاک کر دیا پس میں  
 کو جو صفت پہنچے اور وہ صبر کرے تو اسکے گناہ معاف ہوتے ہیں اگر ہوں ورنہ اسکے درجات بلند ہوتے ہیں اور ظاہر ایمان ہی نہیں ہوتا  
 ہے **وَلَقَدْ یُحِیْصُ الَّذِیْنَ یُنٰی** - اسی ہیکل - یعنی تاکہ کا فروں کو ہلاک کرے - مدارک میں کہا یعنی اگر کا فروں پر شکست ہو تو یہ کہ ہلاک ہوں اور  
 مترجم کہتا ہے کہ مومنین میں سے شہداء ایسے انکے مقابلہ میں کا فروں کو نا پسند رکھتا اور مومنین میں سے زندہ کو بلندی درجات و طہارت  
 کا فضل دیا انکے مقابلہ میں زندہ بچے ہوئے کا فروں کی ہلاکت فرمائی خواہ انکو فتح ہو یا شکست ہو تا سلیہ کہ دونوں طرحی موت یا گناہ کی

ہلاکت میں پڑے فافہم و عراس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ نہ بیان للناس حق سبحانہ تعالیٰ کلام یعنی قرآن مجید کی صفت ازلیہ ہے جو امور کو بین کے حقائق کھولنے والا ہے مگر ایسے شخص پر جسکو لیاقت حاصل ہو پس قرآن کے لائق وہ بندے ہیں جنکی روح جلالی اور قلب جمالی ہو اور نفس مطمئنہ اور سر باطنی انکا حق سبحانہ تعالیٰ سے ہر اشارہ قبول کرتا ہو اور اسی گروہ کو معارف و کوشش کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہو اور حسب یہ بات ٹھہری تو حق عزوجل نے کلام پاک سے اہل قرآن کے لیے ایسی نئی فرماتا جس سے انکو راد حق کھل جاتی ہو اور راہ موافق پر ہدایت ہوتی ہو کیونکہ وہ خزانہ قدیم کی کنجی ہو جو انکی سابقہ موافق رہا اسکو یہ دے عروہ سے مشابہہ صفت قدیمہ حاصل ہوتا ہو اور ہر راہ کو ہونچتے ہیں قال المیزجیم سین شامہ کو کہ عروہ قدیمہ ہیں اور یہی حقیقہ وغیرہ محققین کا قول ہے پس شیخ رحمہ اللہ اگرچہ شافعی ہیں لیکن جمہور شافعیہ میں ہیں جبکہ اسی قول ہے پھر جان کہ کون بعضہ اکابر نے تصریح کر دی ہے کہ قرآن کے ظہر و بطن سے مراد یہی ہے کہ ظاہر اسکا ظہر ہو اور بطن اسکا اگر کیا حجاب ظہر ہو تو نور سے تاریا تھا ہوا جو اسے وہ بات ایسی ہو کہ عوام تو اسکو سمجھتے نہیں ہیں عجب ان لوگوں سے ہو جو علما کی صورت میں ہیں جب یہ بات سنتے ہیں تو سمجھ دیکھتے ہیں یا ہکا کر تے ہیں اور یہی حق ہے اگرچہ وہ پڑے انکار کیا کریں۔ اللہم غفر لی وادہنی حسن الہدایہ۔ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے بندوں کے واسطے قرآن میں نئی فرماتا ہو اور جسکو اسکے بیان پا جانے سے اطمینان صفت حاصل ہو اسی کو کشف جلال باری تعالیٰ کی ذاتی لیاقت ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن والے اہل اللہ تعالیٰ اور اسکے خاص بندے ہیں ہر ایک کو اسی قدر خصوصیت ہو جتنی اسے مقامات میں ترقی کی ہو نیز جیم کتاہو کہ حضرت صدیق اکبر کی صفت میں آیا ہے کہ قراۃ قرآن کے وقت اپنی آنکھوں کے مالک نہیں رہتے تھے یعنی بے اختیار ان کو روٹا جاتا تھا پس یہ ایسی بات ہے کہ صدیق کے احوال پر قیاس کریں خطاب قرآن سب بندوں کو عام ہے کوئی قوم اسکو عقلی کا نون سے سنتی ہے کہ یہ حکم ہو اور یہ عبرت ہو اور کوئی قوم اسکو دل کے کا نون شوق و حلاوت سے سنتی ہے اور کوئی قوم اسکو روح کے کا نون محبت و معرفت و انس سے سنتی ہے اور کوئی قوم اسکو اسرار کے کا نون سے ملاحظہ انوار کے ساتھ ازراہ کشف و بیان سنتی ہے اور یہ اسرار و قائل منکشف نہیں ہونے مگر آدمیوں کے واسطے اور جو شخص کہ خلق آدم علیہ السلام سے آراستہ نہیں اور نہ اسکو علم اسما و صفات سے کچھ بہرہ ہو جو آدم علیہ السلام کو تمام و کمال عطا ہوا تھا تو وہ جنگلی جانور ہو اسکو مشاہدہ قرآن و ملاحظہ ہر ارکمان ہو کیونکہ اللہ عزوجل نے ہم بندوں کو آگاہ فرمایا کہ نہ ابیان للناس معلوم ہو اور کلام دین کے واسطے ہونہ جانوروں کے لیے اور آدمی تو وہی ہو جسکا حال ہم نے بیان کیا وہی بیان الہی میں اللہ تعالیٰ ایسی کے ساتھ باقی رہتا ہو اسوایہ حق کے سب سے قطع ہوتا ہو چنانچہ فرمایا۔ وہی و موعظۃ للمتقین حضرت جوہر نے فرمایا کہ بیان کو لوگوں کے واسطے ظاہر کر دیا لیکن اس پر مستثنیٰ کوئی نہیں ہوتا سو اسے اسکے جسکو اسکی طرف سے توفیق اور اسرار پاکیزہ سے تائید و توفیق ملی ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ اسے فرمایا۔ ہری و موعظۃ للمتقین۔ آگاہ رہو کہ اس بیان سے ایسا ہدایت پانا اور ایسی نصیحت لینا متقین کو حاصل ہے جنہوں نے سو اسے حق عزوجل کے سب چیز سے تقویٰ کیا ہو اسادہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک قوم کے واسطے تو یہ قرآن اندر اہل عقلی بیان ہو اور دوسری قوم کے واسطے ازراہ مکاشفہ قلوب اور قوم دیگر کے واسطے ازراہ تجلی حق در اسرار متعرجم کتاہو کہ عقل سے مراد نہیں ہے جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ ایسی اصطلاح کے موافق ہو اور وہ عقل کلی ہے جس میں نے بارہا تنبیہ کر دی ہے کہ قولہ تعالیٰ ولا تتواولوا تحزنا وادہم الاعلون۔ اللہ عزوجل نے انکو حقائق ایمان سے آگاہ فرمایا جو کہ یقین ہو اور یقین یہ کہ دل کو پروردگار عزوجل کے وعدے پر سکون ہو نیز جیم کتاہو کہ بعضے جانوں نے جو اپنے آپکو عالم معقول جانتے ہیں تصور کیا کہ منطقی اذعان ایمانی یقین سے اعلیٰ ہو اور یہ عقل کلام ہو اور جیم کتاہو کہ اسکو نہیں سمجھا اور اہل حقیقت کے نزدیک یقین وہ نزول سکینہ ہے قلب میں جسکو تصور و تصدیق سے جو علم حصولی کے اقسام میں کچھ تعلق نہیں ہو اور میں نے بعض مقام پر بیان کر دیا





ہمیں حتی کہ جب امتحان سخت آجا ویگا تب مقبول ہو جاوینگے جو ثابت قدم رہینگے اور یہ غزوہ خندق میں ہوا جب کہ بیان احزاب میں  
 ہو۔ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ۔ فیہ حذف احدی التائین فی الاصل یعنی تمہنوں۔ الْمَوْتُ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْا  
 حیث قلتم لیت لنا یوما کبیرا بدر لیتنا مال ماناں شہد ارہ۔ اور البتہ تم لوگ موت کی تمنا کیا کرتے تھے قبل اسکے کہ موت سے ملاقی ہو  
 کیونکہ تم نے کہا کہ کاش سہو ایک دن ویسا ملتا جیسا بدر کا دن تھا تاکہ حاصل ہوتا سہو جو حاصل ہوا شہد ارہ بدر کو۔ ایسا ہی بن عباس سے  
 مومنوں کا دعا کرنا مروی ہو رہی۔ اگر کہا جاوے کہ تم نے موت تو منی ہر قریبی نے جواب دیا کہ مسلمانوں سے موت کی تمنا کرنا شہادت کی تمنا ہو جو  
 جواب دہین صبر و ثبات پر مبنی ہو نہ اس بات پر کہ کفار انکو قتل کر ڈالیں اس واسطے کہ یہ تو معصیت و کفر ہے جو نہیں جائز ہے نہ رخصت شہادت کی بھی اگرچہ  
 سودی قتل ہو مگر جرم کتنا ہو کہ صریح ممانعت تو موت کی بددعا اپنے اوپر کرنے سے ہو اور تحقیق نے کہا سطلتھا موت کی تمنا ممنوع نہیں بدلیل  
 آنکہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو کہا کہ قتلوا الموت ان کنتم صادقیں۔ اور حضرت یوسفؑ نے دعا کی کہ یوفنی مسلما و یحقنی بالصلحین پس کمال نعمت  
 کا جزع و فزع دنیاوی محنت پر ہو اور بیان شہادت کی امید پر ہو جو قطعاً خیر ہو اس واسطے موت کی شہادت تفسیر کی گئی۔ اور یہی اثر اس  
 عباس میں صریح ہے کہ شہادت مانگتے تھے پس سوال وارز ہی نہیں ہوتا۔ اور یہ جو کہا گیا کہ سہین غلبہ کفار کی دعا ہو کیونکہ ان کے غلبہ سے قتل ہونا  
 شہادت ہو تو یہ دسم ہر کیا تو نہیں دیکھتا کہ بدر میں باوجود غلبہ مومنین کے بھی شہید ہوئے تھے۔ فَقَدْ رَأٰیئِمُوحٌ۔ سو تم نے موت کو دیکھ  
 لیا ہے اسے سبب و ہوا حرب۔ یعنی سبب موت کو دیکھ لیا جو حرب و لڑائی ہو کیونکہ خود موت کو انھوں نے نہیں دیکھا تھا۔ وَ اَنۡتُمْ  
 تُنۡظَرُونَ۔ اے بصرہ انتم ملوں احوال غم انہر تم۔ بصرہ رضم اول جمع بصیرہ ہر پس معنی آنکہ اور حال یہ کہ تم بصیرہ نظر والے لوگ ہو  
 حالت میں تامل کی نگاہ کر سکتے ہو کہ کیونکہ ہر کچھ تم کیوں بھاگے۔ اصل سوال یہ کہ فقہ راہبہ کے بعد درنہم نظرون کے کیا معنی ہیں  
 پس تفسیر کا جواب مذکور ہوا اور عالم وغیرہ میں کہا کہ یہ بطور تامل کی ہے اور یہ حشش رخ کا قول ہے۔ پھر کہا گیا کہ سہین گو نہ تو نبی ہو کہ  
 کہ انھوں نے حرب کی تمنا کی پھر بھاگ نکلے اور چاہیے تھا کہ تمنا کر کے باگلی تھی تو دلیرانہ لڑتے اور صبر کرتے اور نیز تو نبی بھی اشارہ ہو کہ بارہ  
 امتحان کی تمنا کرنا نہیں چاہیے کیونکہ بندہ اسکے امتحان کے لائق نہیں ہو وہ خود امتحان میں لانا اور توفیق دیکر خود ہی پارہ نازا ہو اور اسکے  
 موید ہو جو صحیحین میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دشمن سے بچنے کی تمنا مت کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور حسب تم سے  
 دشمن سے تشدد بھڑکھڑکے تو صبر سے ثابت قدم رہو اور جان لو کہ حنت تلواروں کے سایہ تلے ہو  
 وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٖ الرُّسُلُ ۚ اَفَاَنْتُمْ اَقۡرَءُ مِمَّنۡ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اَنۡفَلَبۡتُمۡ  
 اور محمد تو ایک رسول ہے جو چکے پہلے اس سے بہت رسول ہو چکے اگر وہ مر گیا یا مار گیا تو تم پھر جاؤ گے  
 عَلٰی اَعۡقَابِکُمۡ طَوۡمَنۡ یُّثۡقَلُ عَلٰی عَقِبَیۡہِ فَلَٰنَ یَصۡرَ اللّٰہُ سَیۡطٰنًا وَّ سَیۡطٰنٌ یَّجۡزِی اللّٰہَ  
 اے پانوں اور جو اپنے الٹے پانوں پھر جائیگا وہ اللہ کا کچھ نہ بگاڑے گا اور جلد اللہ تبارک و تعالیٰ  
 الشَّکِرِیۡنَ ۝ وَمَا کَانَ لِنَفۡسٍ اَنْ تَمُوۡتَ اِلَّا بِاِذۡنِ اللّٰہِ کَثِیۡرًا مِّنۡ جَوَابِ رَدِّ تَوَابِ  
 جو ماننے والوں کو اور کسی جان کو یہ نہیں کہ مر جاوے مگر اللہ کے حکم ہی سے سمجھا ہوا وعدہ اور جو کوئی چاہے گا  
 الدِّنِّا نُوۡتِہٖ مِنْہَا ۚ وَ مَنۡ یُّرِ دۡ تَوَابِ الْاٰخِرَۃِ نُوۡتِہٖ مِنْہَا طَوۡمَنۡ یَّجۡزِی الشَّکِرِیۡنَ ۝  
 دنیا کا بدلہ سہم دنیا سے اسکو دین گے اور جو کوئی آخرت کا بدلہ چاہیگا سہم سہم سے اسکو دینگے اور جلد ہی سہم ثواب دینگے جان ماننے والوں کو

ونزل فیہ منہم لما اشیع ان الذی صلیع قتل قال لهم المنافقون ان کان قتل فارحبوا الی ذلکم جب علیہم معرکہ احد میں یہ آواز فاش ہوئی کہ نبی صلیع قتل ہوئے پس صحابہ بھاگے اور منافقون نے اسے کہا کہ اگر وہ قتل ہوئے تو تم اپنے دین کی طرف لوٹو تب نازل ہوا قوله تعالى - وَ مَا أَهْمُکُمْ اَکَامَہُ سُوْلٌ - نہیں محمدؐ کو رسول - اس ایک صفت پر افتخار کیا بطور حجاز کے ہر اور معنی یہ کہ مقصود اسے ہی رالت ہر یہ نہیں کہ اسکے سوا سے یہ بھی مقصود ہو کہ انکو موت نہ آوے گی جیسا تم نے بعید جانا کیونکہ حی قیوم صفت باری تعالیٰ ہی اور بات یہ ہوئی تھی کہ ہر دوا حدیہ بات پیل گئی کہ محمد صلیع مارے گئے اور اس خبر پر جو صحابہ نے ہزیت اٹھائی تو ہر چند حضرت صلیع نے آواز دی کہ ادھر میرا طرف آؤ ادھر آؤ کسی نے نہ سنا پس جو بھاگے ہوئے ہمارے پر پڑے بعض نے کہا کہ ہم کو کوئی ایسا ایلی بل جاتا جو عبداللہ بن ابی منافق کے پاس رہتا تھا تاکہ وہ البور سفیان سے ہمارے لیے مان لیتا اور بعض منافقون نے کہا کہ اگر محمد قتل ہوئے تو کیسے نبی تھے تم اپنے پیارے میں آؤ اور قریش کو مایہ دیکھو کہ وہ آخر تمہارے بھائی ہیں پس اس بن النضر نے دونوں کے کلام سے ہزاروں و نپاہ مائی اور حضرت صلیع کے بعد زندہ رہا سکار سمجھا کہ تلواریں سے شمر کون پر سخت حملہ کیا آخر کو شہید ہوئے اور حضرت صلیع ہارٹی کی طرف لوگوں کو پکارتے چلے ہارٹی پر اول جسے پہچانا وہ کعب بن مالک ہیں پھر آواز دی کہ انکو کمانو خوش ہو کہ رسول اللہ صلیع یہ موجود ہیں آنحضرت صلیع نے اشارے سے منع کیا پھر صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک ٹکڑا آپ کی طرف جمع ہوا آپ نے انکو بھاگنے پر ملامت کی بولے کہ ہمارے مان بابہ آپ پر قربان ہم کو جب یہ خبر ہوئی کہ آپ قتل ہوئے تو ہمارے دل عرب میں آگئے ہم ٹپٹے پانوں بھاگے پس اس عذر و جمل نے یہ آیت اتاری - شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ابن ابی بنجیح نے اپنے باپ سے روایت کی کہ ہاجرین میں سے ایک شخص ایک انصاری کی طرف بھاگتے میں گذرا اور پوچھا کہ چھلکا تم کو معلوم ہے کہ محمد صلیع قتل ہوئے تو انصاری نے جانے خون میں تھڑے پڑے تھے فرمایا کہ اگر محمد صلیع قتل بھی ہوئے ہوں تو وہ دین کو پہونچا چکے تم اپنے دین کی طرف سے لڑو پس نازل ہوا قوله و ما محمد الا رسول الاۃ - رواہ البیہقی - فَتَذَكَّرْتُمْ مِنْ قَبْلِہُ الْاِسْلَامُ ہر رسول اکرم سے پہلے بہت رسول گذر چکے و یعنی محمد بھی ان میں رسولوں کی طرح عنقریب گذر جائیگا - اَفَاَنْتُمْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ کَیْفَہُ - اَلْقَلْبُ تُمْ عَلٰی اَخْتَفَاۤیْکُمْ - رحمتم الی الکفر و الجملة الاخیرہ محل الاستفہام الانکاری ای ما کان موجودا فترجوا کیا اگر ہر یا قتل ہوا (مانند دیگر بعض ایسیا کے) تو تم رجوع کرو گے اپنی ایڑیوں پر دایم لوٹ پڑو گے کفر یہ) ف یہی حال ضیہ محل استفہام انکاری ہے یعنی وہ معبودین تھا کہ اسکی موت قتل پر تم لوٹ جاؤ کہ پھر کس کی عبادت کرو - یہ آیت حضرت مصعب بن عمیرؓ کی زبان پر اتری کہ جو حد کے روز حضرت صلیع کے نشان بردار تھے جب ابن قتیہ ملعون نے حضرت صلیع کا قصد کیا اور تیجہ مارا کہ آپ کے زخم آگیا در حالیکہ لوگ پریشان تھے تو مصعب نے اس ملعون کو روکا اور حال یہ ہوا جو ابن سعد نے طبقات میں بطریق واقعی روایت کیا کہ اکاد ہنا ما تھ کا ٹا گیا پس نشان میں ما تھ میں لیا اور یوں کہتے تھے کہ و ما محمد الا رسول ف خلعت من قبلہ الرسل اما من مات او قتل القلوب علی اغفا بکم - پھر با بیان ما تھ کا ٹا گیا تب نشان پر جھک رہے اور یازو سے چٹپٹا یا اور یہی کہے جاتے تھے پھر قتل ہوئے تب نشان گر پڑا محمد بن شہر بن عبد ربیع اوی کہتے ہیں کہ ہوت یہ آیت محمدؐ لا رسول میں اتری تھی پھر اسکے بعد اتری ہو اگر کہا جاوے کہ مات او قتل شک ہی جرت آوا و یہ جناب باری تعالیٰ سے محال ہی جواب یہ کہ آدمی اسات حکم کے لیے ہر معنی خواہ ایسا ہو یا ایسا ہو کوئی بھی مرتد ہونے یا شکست اٹھانے کا مستوجب نہیں ہر اور یہاں تو حقیقت دونوں میں سے کچھ بھی نہیں واقع ہوا - اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی آیات میں بیان فرمایا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت صلیع قتل ہونگے چنانچہ قولہ انکم میت و انہم یتبعون - اور و انتہر یصمک من الناس - اور لیظہر علی الدین کلہ پھر قتل کیونکہ فرمایا - تو جواب دیا گیا کہ

یہ بطریق الزام ہی کہ تم یہود و نصاریٰ سے کم ہوتے ہو حالانکہ یہود نے جانا کہ موسیٰ مر گئے مگر وہ نہیں پھرے اور نصاریٰ نے اپنے زعم پر عقائد کیا یہ عیسائی قتل ہوئے مگر نہیں پھرے تم کیونکر ایسا کر سکتے ہو۔ **وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنُصَوِّرَ اللَّهُ لَئِمًّا**۔ واما بھڑنفسہ۔ اور جو کوئی اُسلے یا لون پھرا وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ دھڑر کرے گا وں بلکہ وہ اپنے آپ ہی کو جہنم پہنچا دے گا کیونکہ ثواب سے محروم ہوگا۔ **وَيَسْخَرِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ**۔ نغمہ بالثبات اور اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرماوے گا شاکرین کو یعنی ان لوگوں کو جو شکر کرتے ہیں اسکی نعمتوں کا ساتھ ثبات کے۔ یعنی قائم رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی فرمائندہ داری پر اور اس کے دین کے واسطے لڑتے ہیں اور اس کے رسول صلعم کی خواہ زندہ ہوں یا انتقال فرمایا ہو پیروی کرتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کی زندگی میں کہا کرتے کہ واللہ ہم اُسے پانوں نہیں پھر سکتے بعد ان تکہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت فرمائی اور اللہ اگر حضرت صلعم سے یا قتل ہوئے تو ضہ و میں اسی راہ پر لڑے جاؤنگا جیسے حضرت صلعم لڑے یہاں تک کہ مر جاؤں گا و اہ الطبری اور بخاری کی حدیث و فائز میں ہے کہ ابو بکر نے اگر حضرت صلعم کا چہرہ مبارک کھولا دے گا آپ انتقال فرما چکے تھے اور نبی کے بل پیر کرے اور بوسہ لیا اور رو کر کہا کہ میرے ان باپ آپ پر خدا۔ اللہ تعالیٰ دونوں آپ پر جمع نہ کرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ ابو بکر نے اور عمر لوگوں سے باتیں کتنے تھے یعنی یہ حضرت صلعم کو وہ کہیں گے قتل کر دے گا عمر سے کہہ کہ بھڑی عمر بڑھا یا بعد جو شخص کہ محمد کو پوجتا تھا تو مجھ سے تو قتال کیا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ کرے گی اسکی پاک ذات کو موت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان تا قولہ و یسخری اللہ الشاکرین۔ ابن عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو یہ آیت ہی معلوم نہ تھی یہاں تک کہ ابو بکر نے بیٹھی ہو کر س کوئی بشر نہیں تھا مگر انکے اس کی زبان پر یہی آیت تھی۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ الشاکرین اور وہ لوگ جو دین پرست ہوتے ہیں وہ ابو بکر اور صحابہ ہیں پس علی کرم اللہ وجہہ کہتے تھے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ شاکرین کے امیر تھے اور سب سے زیادہ شکر گزار اور اللہ تعالیٰ کو محبوب تھے **وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَوْتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ بقضاء۔ کہنا آگیا۔ مصدر ای کتب اللہ ذلک کتاباً **وَمَا جَاءَهُ**۔ موت لا یقدم ولا یتأخر فلم یتقدم ولا یتأخر مع الموت والنبات لا تقطع الحیوة۔ یعنی نہیں سزاوار ہے کہ کسی کو مر جاوے مگر اللہ تعالیٰ کے (یعنی بقضاء الہی) لکھ دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت کر کے کہ وہ نہ پہلے ہو سکے اور نہ بیچھے (ف) پھر تم لوگ کیوں بھاگے حالانکہ بھاگنا موت کو دور نہیں کر سکتا اگر وقت آگیا اور مگر کہ میں ثابت رہنا زندگی کو نہیں کاٹا اگر وقت نہیں آیا ہو۔ نفس کی طرف مرنے کی نسبت کرنا باوجود مکمل اسکو اختیار نہیں ہو مجازاً ہوا اور اس میں نامروں کو شجاعت دلائی اور قتال کی ترغیب دی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے قتل کرنا اور جسکو نامرد ہلکے سمجھتے ہیں اسہیں گستاخ کو کاٹنا نہیں ہو اور نہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف کرنے سے عمر بڑھ سکتی ہو جیسا کہ عیش اور نے حبیب بن جلیان سے روایت کی کہ ملک فارس پر بھاگ کر نے کی حالت میں دریائے دجلہ کے ادھر مسلمان اور ادھر ایرانی فوج تھیں ہوا ایک مسلمان نے کہا اور وہ حجر بن عدی ہیں کہ تم کو کون چیز ان دشمنوں کی طرف عبور کرنے سے روکے ہو یہ دجلہ بھلا کیونکر موت دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو۔ **مَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَوْتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ کہتا یا موجلہ۔ یہ کہہ دجلہ میں اپنا گھوڑا ڈال دیا انکے پیچھے مسلمانوں نے بھی گھوڑے ڈالے اور ایرانیوں نے جو یہ حال دیکھا تو اپنی زبان میں ایک دوسرے سے کہا دیوان اند۔ یہ لوگ دیوین اور خوفناک ہو کر بھاگے۔ **رواہ ابن ابی حاتم عن العباس بن زید البصری عن ابی معاویہ عن عائشہ**۔ کہ ذکرہ ابن کثیر۔ **وَمَنْ يَرْجُ**۔ بجلہ ثواب **الدِّينَا**۔ اسی خزانہ فیہا۔ **نُؤْتِيهِمْ مِنْهَا**۔ اقسام کہ ولا حظہ فی الآخرة یعنی اور جس نے چاہا اپنے کام سے ثواب دینا اور اپنے



کام کی جزا دنیا میں تو دیتے ہیں ہم اس کو دنیا سے یعنی اس قدر جو اس کے واسطے مقسوم ہو پھر آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں اور ظاہر ان ثواب دنیا فتح وغینت ہو اگر کہا جاوے کہ آخرت میں حصہ نہ دیا کمان سے معلوم ہوا تو میں کہتا ہوں کہ بدلیل حدیث آئندہ آگے کے کلام سے جو برسیل مقابلہ واقع ہوا یعنی - **وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ فَلْيَمْسِكْ ثَوَابَهُ مِنَ الْآخِرَةِ** - اسی میں ثوابا - اور جو چاہے ثواب آخرت دینگے ہم اس کو آخرت سے یعنی ثواب آخرت سے وہ جنت ہو جانو کہ ثواب تو ابھی دے دیا مگر اس کو وہاں پہنچنے پر ملے گا اور یہ بعد موت کے شروع ہو جاتا ہے - **وَسَيَجْزِي الشَّكُورِينَ** - اور قریب ہم جزا دین گے شکر گزاروں کو - یہ بڑا فضل کا وعدہ ہو کہ انکا ثواب تو ملے گا پھر دینے والے ہم ہیں جس کی مقدار کوئی کیا قیاس کر سکتا ہو - اور حدیث صحیح میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے پرہیزگار بندوں کے لیے وہ کچھ رکھا ہو جسکو کسی آنکھ نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ وہ کسی بشر کے دل میں خطور ہوا - لینے جو اس عقل سب سے بالاتر ہو اور کہا گیا کہ یہ دیدار حضرت باری عزوجل ہے - اور آیت میں تو لیں ہر ان لوگوں پر جو عنایت لڑنے کے واسطے خلافت حکم رسول صلعم کر بیٹھے اور مدح ہر ان لوگوں کی جو حکم پر ثابت رہے - اور جان رکھو کہ ثواب دنیا چاہتے سے یہ مردہ کی غرض اسکی فقط دنیا ہو پس اسکو دنیا تو قسمت بھرتی ہو اور آخرت سے محروم ہوتا ہو اور آخرت چاہتے والوں سے یہ مراد ہو کہ انکا بڑا فضل خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو پس انکو آخرت کا پورا ثواب ملتا ہو اور دنیا میں بھی قسمت بھرتا ہو پس ظاہر ہوا کہ دنیا چاہنے والا بڑا کمبخت ہو اور فرق فقط ایک نیت کا ہو اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا سوائے اسکے نہیں کہ اعمال ساتھ نیتوں کے ہیں اور شخص کے لیے وہی ہو جو اس نے نیت کیا پس جس شخص کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے یا کسی عورت کی طرف کہ اس کو نکاح میں لاوے تو اسکی ہجرت اسی چیز کے لیے ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی رودہ البخاری وسلم وذل الحسن والمساہد وغیرہم حتی قبل انہ حدیث متواتر عن عمرؓ البیان میں اشارت آیات میں یون ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ** - اللہ عزوجل نے اس خطاب میں سب کو غماز کیا یعنی جب میں نے تم کو اپنے معبود و پروردگار قرار دیا درختا رہوئے کے اپنے نبی صلعم کی زبان سے خبر دیدی اور اپنے رسول صلعم کی رسالت سے تم پر اپنی ہی بندگی واجب کی اور تمکو اپنی الوہیت کی شان پہنچوا دیے کہ بلا واسطہ تمہیں جان لیا پھر تمکو کیا ہوا کہ تم نے حضرت صلعم کے درمیان سے جانے رہنے سے نرزل کیا اور حالت قدرت و امتحان کے وقت تم حقائق ایمان و خلاص سے مضطرب ہو گئے سو تم اگر میرے حلال کے مشاہدے میں رہتے تو اسکی موت سے یا میرے تمہارے درمیان ہر واسطہ کے اٹھ جانے سے مضطرب نہوئے سو اسطے کہ جسے حق عزوجل کو مشاہدہ و معائنہ کیا تو اسکی محبت و بندگی بغیر واسطہ ربوبیت کے ہمیشہ اس کی ذات سے قائم ہوتی ہو **قَالَ الْمُرْتَجِمُ** یعنی اسکی محبت اور بندگی کرنا اس واسطہ کی وجہ سے نہیں ہوتا کہ او تعالیٰ ہمارا پروردگار ہو اور اسکی پرورش پر ہم سے ہم بندگی کریں اور اس سے محبت کریں بلکہ محنت و بندگی محض ذات باری تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہو بدون لحاظ کسی واسطہ کے **قَالَ الشَّيْخُ** اور انبیاء و اولیاء پر کچھ نہیں مگر یہی کہ انہر دین و آگاہ کریں کہ او تعالیٰ نے چکم دیا ہو اسکی مراد کو ظاہر کر دین - پھر ان سب میں سے حضرت صدیق اکبرؓ و انکے قریب قریب مرتبہ والے لوگوں کو خاص فرمایا اللہ تعالیٰ ان سب سے رخصتی ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ جب حضرت سید عالم صلعم نے انتقال فرمایا تو صدیق اکبرؓ نے کہا جو شخص محمد صلعم کو پوچھتا تھا تو محمد صلعم نے انتقال فرمایا اور خواہ اللہ تعالیٰ کو پوچھتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہو کبھی نہیں فنا ہوگا اور یہ وصف اس آیت کے آخر میں ظاہر ہو مگر تم کہتا ہو کہ شیخ نے جو کہا کہ آیت میں سب کو

عتاب فرمایا سوائے حضرت صدیق دانکے مانند رضی اللہ عنہم کے تو یہ سمجھنا چاہیے کہ انکے مراتب میں نقصان ہو بلکہ یوں سمجھو کہ یہ انھیں کا مرتبہ تھا کہ حضرت مالک الملک الحی القیوم وحدہ لا شریک لہ عزوجل نے انکو اس خطاب عتاب سے سرفراز کیا جس سے محبت شکیلی ہو بخلاف ان احکام کے جو کافروں کے حق میں دیے کہ وہ دو قسم کے ہیں بعض ان کافروں کو ہیں جو علم الہی میں کافر رہے انکو غضب و لغت کے ساتھ ہو اور بعض انکو جو آئندہ ایمان لانے والے تھے تو انکو جھڑکی اور خشم سے ہر فہائش ملا ہوا فافہم - قوله تعالیٰ افان مات اقل القلتہم علی اعقابکم ومن ینقلب علی عقبیہ فلن یضر اللہ شیئاً اسکے بعد حضرت صدیق اکبر واس کے مانند لوگوں کے حق میں فرمایا کہ وسیعہ رضی اللہ عنہم - یعنی ابوبکرؓ اور جس کا قلب انکے قلب کے مثل تھا ایمان و یقین رکھنے میں یہ مزید جزا و شکر کے واسطے یشاکرین مراد ہیں اور انکا شکر یہ ہو کہ پروردگار کے معاملہ و ولایت میں مستقیم رہے اور سچلے انکے شکر کی جزا کے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو فتح دی اور شریعت کے فرائض خوشنمیدان سے انھوں نے سرکش مردودوں کو بھگا دیا - واسطیٰ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سب کی آنکھیں بند ہو گئیں سوائے ایک مرد کے اسی نے ان سب پر فضل ظاہر کیا سو جس سے کہ اپنے فضیلت دیا گیا تھا اور وہی بصیرت کے ساتھ انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والا تھا وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں پس گویا اس آیت کی مراد میں وہی مخصوص ہیں اور باقی امت اس سے خارج رہی بسبب اسکے کہ بصائر میں کستی تھی اور یہ سب معاملہ اللہ ہی کی طرف سے تھا وہ جس کو چاہے اپنے فضل سے خاص کرے اور ابوبکر کی فضیلت اس قول سے ظاہر ہوئی کہ جو محمد صلعم کو پوجتا تھا سو محمد صلعم نے تو انتقال کیا قال المترجم اس قول کے معنی یہ ہیں کہ اسی کو گوتم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہو کچھ محمد صلعم کو نہیں پوجتے کچھ پھر یہ حیرانی و اضطراب و شک بدگمانی کیا ہو تم تو اللہ عزوجل کو پوجتے تھے جسکی طرف تم کو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت کر دی وہی دائمی باقی حی قیوم ہر اب بھی اسی کی عبادت کرو اور حضرت صلعم کی تجہیز و تکفین کرو اور اس میں اشارات و خفاقی ہیں کہ میں گنجائش بیان نہیں پاتا ہوں مگر یہ اشارہ کہ قدم نبوت پر وہی قائم ہو قال المترجم اگر کہا جاوے کہ ابن عباس کی روایت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول تاکو رہو کہ واللہ ہم لائے پاؤں نہیں پھرن گئے لہذا انکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی واللہ اگر رسول اللہ صلعم انتقال کریں بافضل کیسے جاوین اسی پر قتال کرو مگر پھر حضرت صلعم نے قتال کیا یا نہ کیا کہ مر جاؤں واللہ میں ایکا بھائی دولی اور چچا کا بیٹا ہوں مجھ سے زیادہ کون انکے ساتھ حق ہو رواہ الطبرانی ستو جواب یہ کہ کمال صدق ایمان ہو اور یہ بات وہ حضرت صلعم کی زندگی میں فرماتے تھے جیسا کہ اسی روایت میں مصرح ہو اور وہ وقت تھا کہ نور ظاہر باہر تھا جب فات ہوئی اور اس واسطے سے راہ بند ہو کر تاریکی ہوئی تو بیچانی و حیرانی سب پر چھا گئی سوائے اس کے جسکی راہ کھلا دیا ہوئی پھر جب اسکی طرف واسطہ ملا تو وہی نور نظر آیا مگر فرق کے ساتھ اسی واسطے ابن عباس نے فرمایا کہ واللہ گویا لوگوں کو معلوم ہی نہ تھا کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت آماری ہو یہاں تک کہ ابوبکرؓ نے اپنے پیٹھ دی پھر انھیں سے سرسب لوگوں نے اسکو بڑھا سون کسی بشر کو لوگوں میں سے نہیں ستا تھا مگر آنکہ وہ اسی آیت کو پڑھتا تھا - اور سعید بن اسیب نے عمرؓ سے روایت کی کہ یہ سرکاری عرق ہو گئے اور زمین کی طرف جھکا پڑے من حدیث النجاری اسکو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابوبکرؓ کو امیر الشاکرین کہا اور شاکرین کی تفسیر میں کہا کہ وہ ابوبکرؓ کے صحابہ ہیں اور کہا کہ ابوبکرؓ ہی سب سے زیادہ شاکر اور سب سے زیادہ محبوب تھے اللہ تعالیٰ کی طرف - اور میں سے اہل حق نے قاطبۃ اتفاق کیا کہ ابوبکرؓ افضل ہیں اور یہی معنی ہیں کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ابوبکرؓ خلیل اللہ ہیں اور فرمایا کہ ایکا فرما ہو اللہ تعالیٰ اور میں میں سوائے ابوبکرؓ کے دوسرے کو - یعنی خلافت کھنے کی حاجت نہیں ہوئی ارادہ آتی عزوجل جاری ہو کہ اولیٰ برگزیدہ فرماتا ہو اور اسی کے ارادہ پر مسلمانوں کے دل موافقت کر گئے اور حضرت





ہو جیسا کہ خلیل و سیبویہ نے کہا کہ اسی اور کاف تشبیہ سے مرکب ہو کر کم کے معنی میں ہو گیا اور معاملہ میں فرمایا کہ تنویر کی کوئی خطی صورت نہیں سوائے اس لفظ کے کہ بحرف نون لکھی جاتی ہے۔ **حسن بنی قتل**۔ وفی روایتہ قاتل والفاعل ضمیر کا یعنی قاتل بروزن مجہول ابو عمرو و ابن کثیر و تافع کی قراۃ ہے اور ایک قراۃ میں قاتل از سفلت آیا یہ باقیوں کی قراۃ ہے اور فاعل اسکا اسی ضمیر ہے جسکا خبر مبتدا ہے۔ **سربین کشتو**۔ جمع کثیر یعنی موبہ خبر مقدم اور اسکا مبتدا ربیون کثیر موزون مفتوح کے سہن کی قول ہیں اول قتل مجہول ہے اور سنے یہ کہ بہت بنی مقتول ہوئے اور انکے صحاب سے بہت ربیون مقتول ہوئے پھر باقیوں کو اس سے بھی کچھ ضحیف ایمان لاحق نہوا اور یہی ابن جریر و ابو حاتم نے ختم کیا اور سیر وارد ہوتا ہے کہ سعید بن جبیر و حسن نے کہا کہ قتال میں کوئی بنی کبھی ہار نہیں گیا۔ مترجم کتا ہے کہ ایہ کریمین قاتل میں مارا جانا اگر چہ صحیح نہ کو دشمن اور فی سبیل اللہ ہے جہاں دہنا ضرور نہیں و لیکن ختم اقدارنا و انصرنا علی النقم الکافرین سے یہی اظہر ہے۔ یا کچھ قتل میں اس صورت میں ضمیر راجع بجانب بنی ہوگی رکعتی بہت سے بنی قتل ہوئے ہر ایک کے جسکے ساتھ تین سبب سہی بانی جاحقین آدم آنکہ قتل میں ضمیر نہیں بلکہ مقول مالم سیم فاعل ربیون کثیر اور معنی یہ کہ بہت بنی گذرے گئے تاکہ ساتھ لڑائی میں ربیون کثیر مارے گئے اور اسی کو نہ محشر میں نے ترجیح دی اور سیر وارد ہوتا ہے کہ فدا و ہنوا۔ پھر وہ لوگ گھست نہوئے۔ اجاقتول ہونے کے کو نہ کہہا جاسکتا ہے اور اگر باقیوں کو کہا تو انکے ساتھ انکا بنی موجود رہا ہے۔ اسی واسطے ابو علی نے قاتل کی قراۃ اختیار کی کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ مستقیم رہتے ہیں اور سوچے سے کہ جب قتال کرنے والے کی طرح ہوگی تو مقتول کی طرح بدرجہ اولیٰ ہوگی بخلاف اسکے عکس کا درجہ دوم ہے۔ ہمارے آنکہ کلام میں حذف ہے تقدیر یہ کہ وہ کائن میں بنی قتل و مہ ربیون کثیر۔ یعنی اکثر بنی مارا گیا اور اسکے ساتھ ربیون کثیر تھے پھر بعد بنی کے مقتول ہونے کے ضعیف و ست ہوئے۔ اور تقدیر داؤ کی ایسے تمام پر شائع ہو جیسے قتل فلان مہ حبش کثیر یہ معاملہ میں مذکور ہے اور اس میں یہ کہ اس صورت میں بدون تقدیر و اس کے مہ ربیون کثیر حال ڈالا جاوے اور حالیکہ اسکے ساتھ ربیون کثیر تھے اور یہ جو مہ ہے اور سکو محمد **میں اسحق** نے ذکر کیا اور سہیلی نے اسی قول کی تائید میں مبالغہ کیا اور واقعی مستقیم ہے اس واسطے کہ اسد قتالے نے ان آیات میں اور آیات سابقہ میں ان مسلمانوں پر عقاب فرمایا جو روز احد بھاگ نکلے قتال چھوڑ کر فقط اس آواز کے سنتے ہی **مہم** مقتول ہوئے تو اسد قتالے نے اس میں ملامت کی کہ بہت بنی پہلے گذرے کہ بنی مقتول ہو اور حالیکہ اسکے ساتھ میں ربیون کثیر تھے مگر وہ سنت نہوئے تم کیوں بھاگے کیا بنی کے مقتول ہونے سے کوئی استغاثہ کا دین چھوڑ کر بھاگتا ہے **قال المشرک** لیکن قول حسن و سعید بن جبیر سہیلی وارد ہوتا ہے پھر ربیون کثیر کے معنی **مشرک** نے ذکر کیے ہیں ابن کثیر نے ابن عباس و سعید و مجاہد و قتادہ و عمر و حسن و ریح و عطار سے ذکر کیا میں اور حسن نے کہا علما کثیر اور ابن مسعود سے ربیون ای ہزاروں۔ اور سہیلی سے کہ یہ جو واحد ہے وہ فقط اس ہزار ہے۔ اور کہا گیا کہ ربی منسوب برب پھر کسر ہاول بسبب بنی کثیر کے جیسے یضہ و یضی کہ اول۔ اور بعض نے کہا منسوب بہ جانب رب یعنی جماعت ہے۔ **فدما و کھوا**۔ جنہوا پھر یہ لوگ نامزد نہوئے۔ **میا** **اصاکھم فی سبیل اللہ** من الجراح و قتل انبیاہم و صحابہم۔ بوجہ اس مصیبت کے جو انہراہ الہی میں ہوئی وہ کہ رحمی ہوئے اور انکے انبیا و ساتھی مارے گئے۔ **وما ضعفوا**۔ عن الجہاد۔ اور جہاد کرنے سے ضعیف نہوئے۔ **وما استکانوا**۔ خضعوا لعدوہم کما فعلتم **حين قتل النبی صلعم**۔ خضعو عنہن کیا اپنے دشمن کے واسطے یعنی اسکے سامنے پست نہیں بڑ گئے کہ جو چاہے کرے جیسے تم نے کیا جبکہ کہا گیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے۔ یہاں اشارہ ہے انکے قصد کا جو قصہ میں گذرا کہ عبداللہ بن ابی منافق کے ذریعہ سے قریش سے امان مانگین اور ڈھیلے ہو گئے۔ **واللہ یحب القصابین**۔ علی البلاء رہی ہشیم۔ بلا و جہاد پر صبر کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ

۲  
مشرک  
ضمیر  
موجہ  
نہوا

دوست رکھنا یعنی ثواب دینا ہو۔ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ - عند قتل نسیم مع ثباتہم وصبرہم یعنی انکے پیغمبر کے قتل ہونے کے وقت باوجود صبر و ثبات کے انکی زبان سے کچھ نہیں نکلتا تھا سوائے اسکے کہ اَلَا اَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاَسْرُوا فَا - تجاوزنا الحد - فی اَمْرِنَا - ایذا نا بان ما اصابہم بسورۃ عظیم و ہنما لانفسہم - انھوں نے یہی کہا کہ الہی ہم کو بخش دے ہمارے گناہ اور ہمارا اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا ہمارے کاموں میں یہ انکی طرف سے اظہار تھا کہ جو انکو پہنچا وہ انھیں کے برے کاموں کے سبب سے ہوا اور نیز اپنے نفس کا انکار تھا۔ اور یہ بھی کہتے کہ - وَبَلَّغْتَ آقَدًا اَمْنًا - بالقوة علی الجہاد - اور جہاد پر قوت دیکر ہمارے قدم ثابت رکھ۔ وَالْهَوْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ - اور ہم کو کافرین قوم پر نصرت دے ف جہاد میں ہم کو غالب رکھ اور شیطان ہم پر تسلط نہ پاوے۔ کَا تَاھُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْیَا - النصر والغنیۃ - پس اللہ تعالیٰ نے انکو ثواب دینا عطا کیا ف نصرت وغنیمت اور عظیم ثواب آخرت بھی دیا۔ مستزکم کہتا ہو کہ ایسا ہی رضیادی و سالم و سراج وغیرہ تقاسیم موجودہ میں فتح وغنیمت سے ثواب الایمان کی تفسیر موجود ہے لیکن یہ ہونے معلوم ہوتا ہو اسواسطے کہ غنیمت کا مال حلال ہونا اس امت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خصائص سے ہر سابق میں کسی پر حلال نہیں ہوا اسیدواسطے شاید شیخ ابن کثیر نے فتح وغنیمت سے تفسیر کی۔ وَحَسَنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ - ای اجزۃ وحسنہ تفضل فوق الاستحقاق - اور حسن ثواب آخرت دیا یعنی ثواب آخرت سے جنت مزدبہ اور حسن ثواب یہ کہ استحقاق سے زیادہ دیا۔ اور زعمشہری وغیرہ نے کہا کہ ثواب آخرت کے ساتھ حسن کی خصوصیت اسواسطے کہ دی کہ دلالت ہو کہ اسی کو فضیلت و تقدیم ہو اور دنیا کسی شمار میں نہیں اور یہ سب انکی نیکی کاری کا عوض ہے۔ وَاللّٰهُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ - اور اللہ تعالیٰ نیکی کاروں کو محبوب رکھتا ہو ف اور ثواب جہل عنایت فرماتا ہو یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنْ لَّطِیْعُو الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُرَدُّوْکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ فَتَقْلِبُوْا

ای ایمان والو اگر تم کہنا مانو گے کہ دوزخ کا تو تم کو پھیر دیکے اٹے پانوں پھر جا پڑو گے  
 خَیْرَیْنَ ۝ یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّ اللّٰهَ مُوَلِّیْکُمْ وَهُوَ خَیْرُ الْمُصْرِیْنَ ۝ سَنَلْقٰی فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ  
 نقصان میں بلکہ اللہ تمھارا مددگار اور دوسرے سے بہتر مددگار اب ہم دالینگے کافروں کے دل میں  
 کَفَرُوا وَالتَّوْبَ بِمَا اَشْرَکُوْا اِلٰہَ مَا لَکُمْ یُّنٰیْلُ بِہٖ سُلٰطٰنٌ وَمَا وٰہِمُ السَّآرُطُ  
 ہیبت سبب اسکے کہ انھوں نے شریک ٹھہرایا اللہ کا جسکی اسنے سند نہیں اتاری اور انکا ٹھکانا دوزخ ہو

### وَبَشِّرِ مَثْوٰی الظَّالِمِیْنَ ۝

اور بشارت دے مٹی ہوئے انصاف کے لیے

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اِنْ لَّطِیْعُو الَّذِیْنَ کَفَرُوْا - ای ایمان والو اگر تم ان لوگوں کی جو کافر بنے ہیں اطاعت کرلو  
 ف جس کا تم کو حکم کرتے ہیں یعنی راے دیتے ہیں اگر ایسا کر دو گے تو - یُرَدُّوْکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ - اے الکفر تم کو یہ کفار  
 پھارے اٹے قدم پھیرینگے یعنی کافر بنا دیں گے۔ کہا گیا کہ مراد کافروں سے منافق ہیں کہ شکست کھانے اور پھانے پر مسلمانوں  
 سے کہا کہ مشرکین قریش سے امان کے لو کہ وہ تمھارے بھائی ہیں یا پہلے دین پر ہو جاؤ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر نبی ہوتے تو قتل ہوتے اور کہا گیا  
 کہ مشرکین قریش مراد ہیں اور کہا گیا کہ علی العموم کل کافروں کی اطاعت سے ممانعت ہو اگرچہ منافقین کی طرف اشارہ اقرب ہو الحال اگر تم  
 کافروں کی بات مانو گے تو اٹے پانوں کافر ہو جاؤ گے۔ فَتَقْلِبُوْا خَیْرَیْنَ - تو دنیا و آخرت دونوں میں خوار ہو جاؤ گے

ف اسطرح کہ دشمن کی اطاعت ذلت و خواری ہو اور آخر کفر کی طرف مسودی ہو کر عاقبت کا عذاب ہو۔ بَلِ اللّٰهُ هُوَ الْكَافِرُ نَاصِرُ  
 لِعِبَادِهِ مَوْلٰی یُحِبُّهُ نَاصِر۔ اسی فتح دینے والا ہو اور بعض قرآنہ میں۔ اللّٰهُ یُنْصِبُ رُسُلًا یُطِيعُوهُ اللّٰهُ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت کرو  
 وَهُوَ خَلِیْقُ النَّاصِرِ یُؤْتِیْ۔ فالطیعوہ دونہم۔ پس آپ کی اطاعت کرو کہ قرون کی۔ سَلِّقِیْ فِیْ قُلُوبِ الَّذِیْنَ  
 کَفَرُوا الرَّعْبَ۔ تسکون لعین و ضمہا الخوف و قد عرفوا بعد ارتحالہم من احد علی العود و یستقیض اللمسین فرعیوا و لم یجیروا اکثر ذکی  
 قرآنہ رعب تسکون لعین اور این عام و کسائی کی قرآنہ لضم لعین ہو اور معنی اس کے خوف ہیں اور حال یہ تھا کہ مشرکین جب مکہ کو دیکھ کر ہلے ہوئے  
 تو راہ میں کہا کہ ہم نے بہت جبر کیا کہ اکثر لوگوں کو قتل کیا جب محفوظ رہے باقی رہے تو چھوڑ کے چلے آئے تو تو کہ ان کو جبر سے کھو دین پس  
 ان پر رعب چھا گیا اور زمین لوٹے ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اللعین عنہم رعب ہم کافرون کے دونوں میں رعب ڈال دینگے۔ یہ اکثر مشرکین کا قول ہو  
 اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلیع نے پہاڑی پر پہنچ کر فرمایا اے اللہ میرے وہ اوپر آوین پس بوسقیان و مشرکین کو رعب چھا گیا حتیٰ کہ بوسقیان  
 پہاڑی کے کوٹے پر آ کر بائیں کین اور کہا کہ اے محمدؐ ہمارا تحہارا وعدہ سال آئینہ میں بدر کا مقام ہو اگر تم چاہو تو آپ نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ  
 اور اس پر وارد ہوتا ہے کہ سلفی میں ہیں استقبال کا پہر پس لڑنا حد سے کچھ چھپے ہو نا چاہیے تشریح کہ کتابا ہے کہ مطلقا رعب ڈالنے کے وعدے پر  
 اس واسطے نہیں محمول کیا کہ بعد اس لڑائی کے پھر وہ لوگ پندرہ ہزار کی جماعت سے مدینہ پہنچے وہ آئے مکے لیکن غارتہ خاں و اس لئے میں کہتا ہوں کہ  
 سخت خوفناک ہو کر واپس ہوئے تھے جیسا کہ غزوہ احزاب کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کرنا پس ہی بمجمول کرنا اولیٰ ہے واللہ اعلم  
 پھر اس طرح انکے دلوں میں رعب ڈالنے کی وجہ فرمائی۔ لَیْسَ اَشْکَرُ لَّوْا یَا اللّٰہُ۔ اے اللہ سبب اشراکم باللہ۔ صَاحِبِ الْکُرْسِیِّ لَیْسَ اَشْکَرُ لَّوْا  
 حجت علی عبادتہ و ہوا الاصنام۔ یعنی ہم انکے دلوں میں رعب ڈال دینگے سبب انکے شریک لانے کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ عبادت میں ایسی چیز  
 کہ نہیں اتاری اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت اس چیز کی عبادت کرنے پر۔ اور وہ بت ہیں حال یہ کہ مشرکوں نے اپنی رائے سے اللہ تعالیٰ کا شریک  
 بنایا تو اللہ تعالیٰ انکے دلوں میں رعب ڈال دینگا کیونکہ مشرکین مکہ بہت بست تھے پس تفسیر اکی موافقت سے ہر وزہ سوائے حق عزوجل کے کسی چیز  
 کی عبادت رؤین خواہ بتہ ہوں یا کوئی اور صلیب غیر ہو کسی پر حجت نہیں اتاری ہو۔ وَصَاحِبِ الْکُرْسِیِّ لَیْسَ اَشْکَرُ لَّوْا۔ اور آخرت میں ان مشرکوں کا  
 ٹھکانا جہنم ہو۔ وَیَبْسُ کُفْرُہُمْ۔ ماوی۔ الظلیمین۔ الکافرین ہی۔ یعنی بڑا ٹھکانا ہو ظالموں کا یعنی کافروں کا یعنی آگ۔  
 ف پس لفظ ہی مخصوص بالذم ہو اور ظلم سے شرک و کفر مراد ہو کیونکہ شرک ظلم عظیم ہو ف رعب سے فتح پانا آنحضرت صلیع کی خصوصیات  
 میں سے ہو چنانچہ ابو امامہ نے رسول اللہ صلیع سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیا پر فضیلت دی چار باتوں سے۔ اس میں پہلی فرمایا کہ فتح  
 دیا گیا میں رعب سے ایک مہینہ کی راہ کہ وہ رعب ڈالا جاتا ہو میرے دشمنوں کے دلوں میں اور حلال کی مین میرے غنیمتین رواہ حمزہ البزازی قال  
 حسن صحیح و کذا ثبت فیما رواہ سعید بن منصور و مسلم و غیر ہم اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے قلب بوسقیان میں رعب ڈالا  
 وہ مکہ کو لوٹ گیا پس نبی صلیع اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوسفیان نے تم میں ایک ٹکڑے کو مصیبت پہنچائی اور اب لوٹ گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے  
 دل میں رعب ڈال دیا کذا قال فی تفسیر قولہ سلفی فی قلوب الذین کفروا الآئینہ۔ رواہ ابن ابی حاتم اور معنی اسکے بھی وہی ہونگے کہ راہین سے  
 او و ہر قصہ کہ کیا بلکہ مکہ کو لوٹ گیا ف فی العر اس قولہ تعالیٰ بل اللہ مولا کم۔ یعنی محبت ازلی کہ ساتھ تھا اما رعب ہو اور پھر اسے شرف سے نمک  
 بچانے والا ہو اور ہر خطرہ سے جو غیر حق کی طرف لپکے تھا انکے بیان ہو اور پھر ان ناصر ہو اس وقت میں کہ تم اس کی بندگی ادا کر کے کی شقیات پاؤ گھاؤ  
 اگرچہ پھر اسے نفوس اسکے اٹھانے سے نہ کار کریں۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ عیاد امر و نواہی بجالانے و باز رہنے کا حکم دیا ہو انکی

یہاں پر  
 رعب  
 صحت  
 صحیح بخاری  
 صحیح مسلم



برداشت میں تھا زمین پر۔ اور حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ دار آخرت میں تمہارے امور کا متولی ہم اور ابن عطاء نے خیر الناس میں  
 کہا یعنی تمہارے نفس خواہش سب پر تم کو فتح دینے والا ہے۔ قال المترجم حال اسکا یہ کہ جہاد میں جہاد نفس بھی داخل ہے  
 وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بِأَذْيَنِهِمْ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَاءَلْتُمْ  
 اور ضرور اللہ نے سچ کر دیا اپنا وعدہ جب تم لگے کاٹنے مشرکوں کو اس حکم سے یہاں تک کہ جب تم نے نامردی کی اور بھگڑے  
 فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا يَحْتَبُونَ مِنْكُمْ مِّنْ بَرِيدٍ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ  
 اس امر میں اور نامردی کی بعد ازاں کہ تم کو دکھایا تمہاری خوشی کی چیز کو کی تم میں جا ہٹا تھا۔ دنیا اور کوئی تم میں  
 مِّنْ بَرِيدٍ الْآخِرَةِ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو  
 جانتا تھا آخرت کو پھر تم کو پھیر دیا مشرکوں سے تاکہ آزاد سے تم کو اور البتہ معاف کر دیا تم کو۔ اور اللہ

### فَضَّلَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

فضل فرماتا ہے مومنوں پر

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ - ایام بالضر یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تم کو نصرت کا وعدہ دیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے  
 سچا کر دیا۔ معاملہ میں مذکور ہے کہ محمد بن کعب القرظیؓ سے روایت ہے کہ جب اُحد سے واپس ہو کر مسلمان مدینہ میں آئے تو بعض صحابہ رضی  
 اللہ عنہم کہنا کہ مصیبت ہم کو کہاں سے پہنچی حالانکہ حق تعالیٰ نے نصرت کا وعدہ فرمایا تھا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ جانتا جا رہے کہ وعدہ سے  
 مراد یا مطلق وعدہ نصرت ہے یا وعدہ انزال ملائکہ ہے۔ شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ میں نے ایک قول ہے کہ قولہ تعالیٰ ہذا یدرکم بکم بمائتہ لاک  
 من الملائکۃ مسومین۔ بروز احد واقع ہوا ہے۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ عروۃ بن الزبیرؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو صبر تقویٰ پر پانچ روز فرشتہ  
 مسومین سے مدد کا وعدہ فرمایا تھا اور وہ پورا کر دیا لیکن کچھ دیر گزری تھی کہ مسلمانوں میں سے بعض نے ناشکری کی اور رسول صلعم کی نافرمانی  
 کی اور جس جگہ رسول صلعم نے مقرر فرمایا تھا وہ جگہ چھوڑ دی اور دنیا کی طرف قصد کیا پس ملائکہ کی مدد اٹھالی گئی۔ بہر حال صدق  
 وعدہ سے ابتداء روز میں فتح دنیا مراد ہے چنانچہ فرمایا۔ إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بِأَذْيَنِهِمْ - تقبلوہم۔ یا ذینہم۔ بارادۃ۔ جبکہ کاٹتے تھے تم انکو  
 یعنی انکو قتل کرتے تھے باذن اللہ یعنی بارادۃ الہی۔ اور قاموس میں ہے کہ جس نے قتل واسیصال ہے اور مراد یہاں معنی اولیہ میں کیونکہ  
 دوسرے معنی متحقق نہیں ہوئے اور رضیاء وی میں ہے کہ حَسَّهٗ أَبْطَلَ حَسَّهٗ۔ اسکی جنبش مٹا دی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ نے اول  
 انبیا وعدہ نصرت تم کو پورا کر دیا۔ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ - جب تم بزدل ہوئے  
 جہاد سے ف۔ یعنی جہاد سے نظر اٹھا کر دنیاوی فتنہ کی طرف جھکے اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جھگڑنے لگے  
 اور صریح حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی تو نصرت اٹھالی گئی اور ابن جریج نے ابن عباسؓ سے روایت کی  
 کہ نفل یعنی نامردی ہے۔ وَتَنَاءَلْتُمْ - اختلفتم۔ فی الکامیر۔ اسی امر الہی صلعم بالمقام فی سفح جبل للری  
 فقال بعضکم لبعض فہذا نصیرنا ولبعضکم لا تخافوا المرئی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اختلاف کیا تم نے حکم معلوم میں اور حکم نبی صلعم میں  
 کہ سفح جبل میں بھڑے رہتے تھے کا حکم کیا تھا تاکہ تیرا رستے رہو پس تم نے یوں اختلاف کیا کہ بعض نے کہا کہ ہم مال غنیمت کو اپنے لیے کیونکہ  
 ہمارے لوگوں کو فتح دی گئی اور بعض نے کہا کہ ہم حکم نبی کی مخالفت نہ کریں گے کہا گیا کہ قتل کی تفسیر یہ اختلاف ہے پر ہر دو عطف

تفسیری کا ہوا اور لام کا الف لام عہد پر۔ اور اختلاف در اصل انھیں لوگوں نے کیا جو لوٹنے کو کہتے تھے نہ انھوں نے جو دین کھڑے رہتے پر جے تھے لیکن وجہ اختلاف چونکہ ہر دو قول سے تھا تو دونوں کی طرف اختلاف کی نسبت کی صرف تصویر یا اختلاف کے لیے ہر اور یہ سب کو معلوم ہر کہ اختلاف کرنے والوں میں سے جو قول صواب پر ہیں وہ خدا و رسول کے موافق اور اپنی مخالفت والوں سے مخالف ہوتے ہیں لہذا بیان کر دیکھ خلاف صواب پر کون تھے بقولہ۔ **وَعَصَيْتُمْ**۔ امر نہ حکم المرکز لاجل طلب الغنیۃ۔ اور تا فرامانی کی تم نے حکم رسول کی فت پس تم نے مرکز چھوڑ دیا بغرض غنیمت چاہنے کے۔ **مَنْ يَكْفُرْ لَمَّا أَكْبَرُ**۔ اللہ۔ بعد ازاں کہ دکھلا دیا تم کو اللہ تعالیٰ نے۔ **تَهَا تَجِبُونَ** جسکو تم چاہتے تھے یعنی فتح کو جواب اذ اول علیہ ما قبلہ اسی منکم نصرہ۔ اور جواب اذ کا مخدوف ہو اس پر قبل دلائل کرتا ہو یعنی اذ فعلکم کذا لکن منکم نصرہ۔ جب تم نے ایسا ویسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی فتح تم سے منوع کر دی حاصل آنکہ اول اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ نصرت تم پر سچا کر دیا کہ تم نے اپنی فتح و قتل کفار کو دیکھ لیا بیان کہ جب تم نے جہاد چھوڑ کر دنیاوی مال کی جانب نامردی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم میں باہم جھگڑنے لگے اور آخر تم نے صریح حکم سے خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے نصرت قطع کر دی حالانکہ پہلے تم اپنی مغرب چیز یعنی فتح کو انکھون دیکھ چکے تھے۔ **مَنْ يَكْفُرْ لَمَّا أَكْبَرُ**۔ فترک المرکز لاجل الغنیۃ بعض تم میں سے دنیا چاہتا تھا فت پس اسے مرکز کو دنیاوی مال غنیمت کے واسطے چھوڑ دیا اور یہی باعث خشم ہوا۔ **وَمَنْ يَكْفُرْ لَمَّا أَكْبَرُ**۔ ففتبت بہ حتی قتل کبار اللہ بن جبریل علیہ السلام بعض تم میں سے آخرت کا طالب تھا فت پس آخرت چاہنے والا ثابت رہا مرکز پر یہاں تک کہ مشرکین سواروں نے انکو شہید کر ڈالا مانند عبد اللہ بن جبریل اور ان کے ان ساتھیوں کے جو ان کے ساتھ رہے اور وہ دس سے کم تھے اور باقی چالیس سے زیادہ ایسے تھے کہ میں یہ اللہ دنیا میں شامل ہوے۔ ابن عباس نے فرمایا کہ کسی لڑائی میں ایسی فتح نہ تھی جیسی اہل کے روز شروع میں تھی دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَتَحْسَبُونَهُم** باذنہ۔ تم انکو کاٹتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کافی روایت احمد عنہم سلم۔ اور میں خود فرماتے تھے کہ برونا حد اگر میں قسم کھاتا کہ ہم میں سے کوئی دنیا نہیں چاہتا تو مسید وار ہوتا کہ میں سچا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **وَمَنْ يَكْفُرْ لَمَّا أَكْبَرُ**۔ بالکل ہمارے کی جماعت میں سے اکثر نے عصیان کیا اور حدیث ابو داؤد سے ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کسی قوم پر ان کی اکثر جماعت کی بنیاد پر ہوتا ہے پس بیان بھی اکثروں کی نافرمانی پر عصیت کا خطاب کیا۔ **لَمَّا أَكْبَرُ**۔ اے روکم بالغزنیۃ عنہم۔ اے الکفار۔ پھر رد کر دیا تم کو جھگڑانے یعنی کافروں سے۔ یعنی بھاگنے سے تمھارے منہ کافروں سے پھر گئے۔ بعض نے کہا کہ بعید ہے کہ جب انھوں نے دنیا کی طلب میں کافروں کی شرکت کی تو اس جہت میں انکے مانند ہوے پس فضل نصرت سے محروم ہوئے کیونکہ نصرت واسطے اعلیٰ کلمۃ اللہ تعالیٰ و رفع درجات آخرت تھی نہ آنکہ دنیا خوب حاصل کر لو۔ اور نیز آیت میں یہ فقہ ہے کہ اختلاف سخت بدتر چیز ہے جب کوئی قوم اختلاف کرے تو مستوجب عرومی ہوگی اور یہ فقہ ہے کہ جب خشم نازل ہوا تو جماعت کو عموماً شامل ہو جاتا ہے لیکن نیک نیتوں کا خسران کی نسبت پر ہوتا ہے اور یہ حدیث صحیح میں بھی آیا ہے۔ بالکل تمھارے شخصیت وغیرہ پر کافروں سے تمھارا منہ پھیر دیا نصرت قطع کر دی۔ **لَمَّا أَكْبَرُ**۔ لیستلککم لیتعنکم۔ فیتظر الخلف من غیرہ۔ یعنی کافروں سے تمھارے منہ پھیرنا اور اپنی مدد کو اٹھالینا اس واسطے تھا کہ تم کو متحان کرے پس خلع و غیر خلع ظاہر ہو جاوے حالانکہ اول تعالیٰ دانا تر ہے۔ **وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ**۔ ہاں تاکتہوہ۔ اور التبعہ عفو کیا جو تم نے کیا تھا اور یہ نص ہے کہ اللہ عزوجل نے ہر عہد کو مہافت فرمایا اگرچہ کبیرہ گناہ تھا اور اس سے صبر نہ ثابت ہو کہ کبیرہ عفو ہوتا ہے یہ خلاف قول خارجیہ کی کہ وہ نہیں مانتے ہیں قائلہم اللہ تعالیٰ اور بعض نے کہا کہ عفا عنکم بمعنی التہانم ہر ایک تم کو باقی رکھا میں نہیں دیا اور تفسیر طبری کہ چونکہ یہ عفو

عزل از ظاہر ہر - وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ - بالفور - اور اللہ فضل والا ہو مومنوں پر ساتھ عفو کے - اس سے سچ معلوم ہوا کہ ازنگاہ کبیرہ گناہ سے بندہ مومن رہتا ہو پس رو ہر گیا قول منزلہ کا کہ کہتے ہیں کہ وہ مومن ہوتا ہو نہ کا فر بیچ بین لٹکا کرتا ہو یہاں تک کہ توبہ کرے اور توبہ نہ کی تو دہائی جہنمی ہوتی قال الشیخ فی الغرائس قولہ تعالیٰ منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة بما تاجا ہے کہ چاہے کہ چاہے اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہو جو در واقع ازل میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک خیر امت و بزرگ مرتبہ تھے پس انکی انزہش اگر تھی تو راہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں تھی بخلاف کافروں و مشرکوں کے کہ وہ اس راہ میں آنے ہی نہیں پاتے ہیں انکی انزہش ہر اس طرح کہ راہ شیطان و باوہیہ ضلالت میں ہو پس گویا دونوں انزہشوں میں اس راہ سے بالکل تباہی و جدائی ہو اور آسمان و زمین کا فرق ہو چپ یہ معلوم ہوا تو شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارت کو راہ مستقیم والوں کے حق میں ارادہ دینا پر تحمل کیا اور ہر ایک کے مرتبہ کے موافق اسکا ارادہ دینا بیان کیا چنانچہ کہا کہ تم میں سے بعض وہ شخص ہو کہ قدر ہی غنا سے متصف ہو گیا اور تمکین کے ساتھ اس سے نکلا اور نعمت میں شکر ستم مع ویدار ویکھا جیسے سلیمان علیہ السلام اور بعض تم میں سے وہ ہو جو تنزیہ و تقدس کی صفت میں آیا اور قدس قدم کی صفت سے طہارت قدیم سے متصف ہو اس لیے بندہ سے خلقت فقر کے ساتھ کر دیتے ہیں کہ تو حیدر میں تجرید کرتے ہیں اور قدیم کو حدوث سے بالکل الگ کرتے ہیں جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ روایت ہو کہ الفقیر محمدی مہتر جہم کہتا ہو کہ یہ لفظ ان کتابوں میں معروف ہو رہی ہو اور محمد بنی رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں بال اتفاق موضوع ہو حدیث میں ہو شاید شیخ نے بال معنی منسوب کیا واللہ اعلم اور ابو سعید خدری نے کہا کہ جب تک تم اپنے ساتھ واپس اوصاف کے ساتھ ہو تمھاری ہمت بھی حوادث و مخلوقات دارین ہو گئی اور جب اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی ولایت میں لیا اور تمھاری صفات سے تلو خالی کر دیا اور تمھارے وجود فنا کیے اور مخلوقات کی طرف سے نظر اور اسکی خواہش سے جدا کیا تو اصل حق مع الحق ہو گی اور فرمایا کہ انکے سر پر طلوع تجلی سے انکے آثار طوٹ جائے ہیں عیوب واضح ہو کہ اتہارے جنگ احد میں اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت بجانب مومنین رکھی آخر جب درہ کوہ کے محافظین نے خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عنیت لوٹنے کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے وہ نصرت پھیر دی اور آخر ایک جماعت نے نہر بیت اٹھا کر پہاڑی کا رستہ لیا چنانچہ

آئندہ آیات میں فرمایا بقرہ تعالیٰ  
 اذ تصعدون ولا تلوّن علی احد و الرسول یدعوکم فی اخرکم فانکم عما یعور  
 لکم لا یخبرنوا علی ما فاکم ولا ما اصابکم و اللہ خبیر بما یعملون ثم انزل  
 علیکم من بعد الفیم آمنہ فما سألتمہ ما یفہ منکم و ما یفہ قد اھممتہم  
 انفسہم لیتھون یا اللہ غیر الحق فکن انجا ہلیتہ ط یقولون هل لنا من الامر  
 من شیء قل ان الامر کلہ للہ و یخفون فی انفسہم ما لا یبدون لک یقولون  
 جار سے ہاتھ نہ کھایا کرو جو ہاتھ سے چاہوے اور جو سامنے آوے اور اللہ کو خبر ہو تمھارے کام کی پھر تمھارا تارا  
 تمھاری کے بعد  
 اس کو  
 اور تمھارے گھیر رہی تھی تم میں اور بعضوں کو فکر پڑی تھی اپنے  
 خیال کرتے تھے اسد ہم جھوٹے خیال چاہوں گے کہتے تھے کچھ بھی کام ہو  
 انکے سب کام ہو اللہ ہی کے ہاتھ چھپاتے ہیں اپنے جی میں جو جسے ظاہر نہیں کرتے کہتے ہیں



كَوْكَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قَتَلْنَاكُمْ هَهُنَا قُلْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرٌ لِّذِينَ

اگر ہمارے ہاتھ کچھ بھی کام ہوتا تو ہم بیان قتل نہوتے تو کہہ اگر ہوتے تم اپنے گھروں میں اللہ باہر نکلتے وہ لوگ  
کُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاهِ جَعَلَهُمُ اللَّهُ مَآ فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُخَيِّضَ

خیر لکھا گیا تھا مارا جانا اپنے ہاتھ پر اور اللہ کو آزار نہ تھا جو کچھ تمہارے ہی میں ہو اور نکھارنا تھا  
مَّا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ

جو کچھ تمہارے دل میں ہو اور اللہ کو جی کی بات معلوم ہو جو لوگ تم میں ہٹ گئے جس دن  
التَّقَى الْجَمْعِ لَإِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ

بھڑی دو فوجیں سو ہی تھا کہ انکو دھکا دیا شیطان نے کچھ انکے گناہ کی شامت سے اور اللہ اللہ انکو عفو کر چکا  
عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

نصف  
یعنی

اللہ بخشنے والا حلیم والا ہو۔

ا ذکر و - اذ تَصْعَدُونَ - بتعدون فی الارض ہا رہیں - یاد کرو جبکہ دور ہوتے تھے ف یعنی زمین میں بھاگتے ہوئے -  
پس کلمہ اذ ظرف منصوب بفعل مقدر ای اذ کرو اور یہ آسان و بے کلف ہو اور ز غشری نے کہا کہ صرف کلمہ یا غنا عنکم یا لیتبلیکم سے

متعلق ہو اور عکسری نے بتیان میں کہا کہ عصیت یا تنازعتم یا قتلتم کے متعلق ہو پس قول عکسری بحسب المعنی جید ہو اور قول ز غشری  
بحسب اللفظ اقرب ہو اور سب سے حسن قول مفسر ہو - پھر جانو کہ اصل کے فی الارض بمعنی منہ کے سامنے زمین طو کر گیا پس زمین ہو اور قول

و غیرہ کے طو کرنے میں بولا جاتا ہو اور صعد جہی کہتے ہیں کہ کسی اونچے مقام پر چڑھے مثل پہاڑ یا سیڑھی وغیرہ کے ذکرہ الوجود حاکم للفقوی اور  
ہیبتی نے کہا کہ اضعف میں دور جانا بھی ہوتا ہو - اسید اسطے مفسر نے بتعدون فی الارض کہا - پھر بیان شبہ ہو کہ بھاگنے والے تو زمین پہونچے یا پہاڑ

پر چڑھے پس صعد چاہیے تھا تو جواب یا گیا کہ لیجئے تو سیدھے دریہ پہونچے اور کچھ چو پہاڑی پر چڑھے وہ بعد طو کرنے زمین اوی کے چڑھے پس اضعف  
لا تکت ہو افضل نے کہا اضعف و صعد بمعنی فاسح ہو - پھر بھاگنا اسوقت ہو کہ پشت لشکر کے درہ پر چوتیر انداز حضرت صلعم نے بھٹائے تھے وہ مافزانی

کر کے کافرون کا مال لوٹنے کو چلے گئے اور فقط اپنے سردار عبداللہ بن جبر و دس سے کم آدمیوں کو چھوڑ گئے اور پشت لشکر خالی یا کر خالد بن الولید  
کے سواروں نے حملہ کیا اور مسلمان بے ترتیب غافل گھر کر لڑنے لگے اور آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے تا آنکہ حضرت حذیفہؓ کے والد کو قتل

کر ڈالا ہر چند حذیفہؓ آواز دیتے تھے کہ میرا باپ ہر کسی نے دسنا آخر حذیفہؓ نے سنا ف کربا کر دیا مگر اسی گھر اسٹ پریشانی میں اکثر انصاری شہید ہوئے  
تھے کہ ابن قتیہ مامون نے حضرت صلعمؓ علیہ وسلم کا قصہ کیا اور پھر سے آپ کے رخسارہ کو زخم پہونچا یا پس مصعب بن عمیرؓ نے روکا اور ابن قتیہ نے انکو قتل

کیا اور سمجھا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو قتل کیا مشرکین کو یہ مرثوہ دیا اور پکارنے والے نے اُحد سے پکارا کہ محمد قتل ہوئے یہ سنتے ہی صحابہ رسول اللہ  
صلعم بھاگے اور ایسے بدحواس ہوئے کہ حضرت صلعم ہر چند پکارتے رہے کچھ نہ سنا آنحضرت صلعم کے ساتھ صرف بارہ یا نو یا سات آدمی رہ گئے اور

صحیح یہ کہ اہل ساٹ پھر نو پھر بارہ ہوئے اور یہ درحقیقت وہیں تھے بھاگے نہ تھے مگر جمع ہو گئے اور حضرت صلعم میدان یمن میں پڑے یہاں تک  
کہ کفار آپ کے گرو سے پریشان ہوئے اور آپ کے دامن بایں جبریلؑ و میکائیلؑ حفاظت پر تھے کہ انکی لہجہ میں حدیث سعد بن ابی وقاص -

اور طلحہ بن عبید اللہ نے اسدن بڑی جاہل بازی کی کہ کچھ اوپر انسی زخم اٹھائے حتی کہ حضرت ابوبکرؓ فرماتے تھے کہ یہ پورا دن ٹھکا تھا - اور جو لوگ

بھاگے انھیں کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اذ تصدون۔ اس کثیر کہا ہر فی اہل ہارین من اعدائکم۔ یعنی یاد کرو جب تم لوگ چڑھے جاتے تھے یعنی اپنے دشمنوں سے بھاگ کر پہاڑی پر چڑھے جاتے تھے۔ وَلَا تَلُون۔ ترجون۔ علی احدا۔ اور میں اقامت کرتے تھے تم کسی پر سبب خوف و دہشت کے۔ وَالرَّسُولُ يَدْعُوَكُمْ فِيْ اٰخِرِكُمْ۔ اسی من وراکم یقول الی عباد اللہ الی عباد اللہ یعنی رسول لکھا رہا تھا تم کو تمھارے پیچھے سے ف کہتا تھا کہ میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو۔ قَاتِلُوْهُمْ فَاِنْ كَانُوا فَجَارًا نَّحْمًا۔ باہرہ۔ بسبب غم الرسول بالمخالفة۔ قیل البار یعنی علی اسی مضاعفا علی غم فوت الغنیمۃ۔ یعنی ثواب کا اطلاق بیان مجازاً اور معنی یہ کہ جزا دی تم کو غم بذریعہ ہزیمت کے بسبب تمھارے غم دینے کے رسول کو اسکے حکم کی مخالفت کر کے یعنی تم نے رسول کو غم دیا اس کی نافرمانی کر کے پہنچے تم کو اسکے بدلے میں ہزیمت کا غم دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم کی بار سبب نہیں بلکہ معنی علی ہذا ہو چکا یا تو غم پر غم یعنی غنیمت جاتے رہنے کے غم پر ہزیمت کا غم زیادہ کر دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم اول فتح جاتے رہنے کا تھا اور بعض نے کہا کہ اول قتل و جرح کا اور دوسرے قتل آنحضرت صلعم۔ اور اسی کی مؤید ہو جو اس بن النضر نے کہا کہ تم کس غم میں پڑے ہو اگر حضرت قتل ہوئے تو جی کر کیا کرو گے اسی کہ پر دیکھ کر مائون کی ہزیمت اٹھانے کو اور منافقوں کی باتیں بنانے کو دیکھ کر سب کی طرف سے ہزاری کر کے تو اگر کھینچی اور سعد بن معاذ سے کہا کہ کہاں جاتا ہو میں تو جنت کی خوشی واحد کے پیچھے سے پاتا ہوں پس مشرکوں سے سخت لڑائی لڑ کر شہید ہوئے کافی اصحاب۔ لَکِیْلًا تَخْرُجُوْنَ۔ متعلق بعباد اور بائناکم فلا زائدہ۔ یعنی تم کو عفو کیا تاکہ تم غمگین نہ ہو۔ یہ قول رو کیا گیا کہ فصل بہت ہو اور نیز عفو کے واسطے یہ وجہ ظاہر نہیں ہو لہذا مفسر نے کہا کہ یا تاکہم کے متعلق ہو مگر اس وقت میں لازماً نہ ہو گا یعنی تم کو غم پر غم کی جزا دی تاکہ غمگین نہ ہو جاؤ۔ عَلٰی مَا قَاتَلْتُمْ مِنْ الْغَنَیْمَةِ ہر چیز پر جو تم سے لگ گئی۔ یعنی غنیمت پر۔ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ مِنْ الْقَتْلِ وَاِنْ رَمِیْتُمْ۔ اور جو تم کو ہو چکی یعنی قتل و ہزیمت ہذا قال ابن عباس وعبدالرحمن بن عوف و الحسن و قتادہ السدی اور بعض نے کہا کہ لازماً نہ ہونے میں بھی یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جزا دی تاکہ غم پر غم نہ سنے کہ عادی ہو اور کسی بات کے فوت ہونے کو مصیبت ہو چنے پر غمگین نہ ہو یا کرو جیسے ہر قتل حضرت صلعم سننے ہی ایسے غمگین ہو گئے کہ اللہ عزوجل کی فتح و نصرت و اسکے دین کی مدد و حمایت بھٹلا دی ایسا نہیں چاہیے تھا۔ وَادَّبَهُمْ خَیْرًا لِّمَا تَعْمَلُوْنَ۔ تم جو کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے خبردار ہو۔ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَوَامِ اٰمَنَةً۔ امانا۔ لثاماً۔ بدل۔ یعنی مہم مفعول اور لثاماً اسکا بدل ہوا اسی من وہی کہ جو لثام ہوا اور بعض نے کہا امانہ حال تقدم اور مفعول لثاماً اور صحیح حکمری نے کہا کہ اصل یون ہو لثاماً و امانہ اس واسطے کہ لثام خود میں نہیں ہو۔ تفسیر۔ بالبار و التار یعنی اکثر ان کی قرارۃ بالبار التحیۃ ہو اور جزو کسانی کے نزدیک بتاء فوقیہ ہو بنا بریکہ ضمیر راجع بامنه ہو۔ طَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ المعنی پھر بعد غم کے اللہ تعالیٰ نے تم پر امن اتاری وہ اونگھتی کہ تم میں سے ایک گروہ پر چھائی ہوئی تھی۔ وہم المؤمنون فکانوا یملون تحت الحف و تسقط السیوف منہم۔ یہ گروہ مؤمنین تھے پس دھمالوں کے نیچے جھکتے اور انکی تلواریں گر کر پڑتی تھیں۔ وَطَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ قَدْ اَصْحَتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ۔ اسی حکم علی اہم فلا رغبۃ لہم الا بخاتمہ و ان اللہ علیہ وسلم و اصحابہ فلم یناموا وہم المنا فقون۔ یعنی اور تم میں سے گروہ دیگر تھا کہ انکی جانوں نے انکو غم کھانے پر ڈال دیا پس انکو کوئی رغبت نہ تھی سوائے جانوں کی نجات کے پس وہ نہ سوتے اور یہ منافقین تھے جو اپنی جانوں کے غم میں تھے سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے و آپ کے صحاب کے مترجم کہتا ہے کہ ابن مسعود سے روایت ہو کہ طائی میں اونگھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف سے امن ہوا اور ناز میں اونگھ کر انشیطان کی طرف سے ہر روا۔ ابن ابی حاتم اور حضرت ابو طلحہ سے روایت ہو کہ میں نے بروز احد

اپنا سر اٹھایا اور دیکھنا شروع کیا اور انہیں سے کوئی نہ تھا مگر انہیں کی وجہ سے اپنی ڈھال کے نیچے جھکا پڑتا تھا (رواہ الترمذی وغیرہ) اور بناری کی روایت میں ہے کہ ابو طلحہ نے فرمایا میں بھی ان لوگوں میں تھا جنکو انہوں نے گھیرا تھا پس میرے ہاتھ سے تلوار گر پڑی اور میں اٹھا لیتا پھر گرتی پھر اٹھتا تاکہی بارگر پڑی۔ اس کی کثرت نے کہا کہ یہ اہل ایمان و ثبات و توکل و یقین کے لوگ تھے یعنی صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جن کو شک و شبہ تھا یعنی منافق تو انکو اپنی جان کی پڑی تھی انکو یقین نہ تھا کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح عطا کرے گا بلکہ ایسے گمان تھے کہ اسلام کا فیصلہ ہو گیا چنانچہ دوسری آیت میں کہا۔ بل ظننکم ان لن نقربکم الرسول و انکم من الی علیہم ابد۔ بلکہ یہ گمان کیا کہ رسول اللہ ان کے لوگوں کی طرف اب بھی پھر کر بخاؤنگے۔ بیان فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَقُولُوا بِاَلٰهِنَا غُلُوْلٌ غُلُوْلٌ ظَنُّنَا۔ اِیْ ظَنُّنَا۔ اَلْجَاهِلِیَّةِ حَیْثُ ظَنُّوْا اَنْ لِّیْ قَتْلِ وَلَا نَبْصَرَ۔ گمان کرتے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا گمان کرنا جو خلاف گمان حق کے ہو مانند گمان جاہلیت کے و کیونکہ ان منافقوں نے گمان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مقتول رکھے ہیں یا انکو مدد نہ ہوگی اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ حضرت زبیر بن ابی عامر نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھا جب کہ ہم پر خوف شدید ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ہم پر اونگھ بھیجی سو کوئی ہم میں سے نہ تھا مگر آنکھ اس کا سر اس کے سینہ میں لگا تھا۔ اور کہا کہ واللہ بن معتب بن قیس منافق کا قول سنتا تھا گویا خواجہ بکھتا ہوں کہ وہ کہتا تھا لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا ہننا۔ پس میں نے اسکا یہ قول یاد رکھا پس اسی محتب کے قول میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا لَیْقُوْلُوْنَ هَلْ اَلَمْنَا مِنْ الْاَمْرِ۔ اے النصر الذی وعدنا۔ ہٰی تَزَادُہُ شَیْءٌ۔ یہ منافقین کہہ رہے ہیں کہ میں ہمارے لیے اس مدد سے جسکا ہم وعدہ دیے گئے تھے کچھ بھی۔ قُلْ۔ لَمْ اَلَمْنَا مِنْ الْاَمْرِ کُلِّہٖ۔ بالذنب تو کیا اور رفع مستند خبرہ۔ اَللّٰہُ۔ اسی لقبض اللہ بظہل ما یبشّر۔ کہہ دے ان منافقوں سے کام سب کا سب۔ حال ہو واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی حکم قضا سب اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جو وہ چاہتا ہو کرتا ہو۔ پس کلمہ نصب اکثر کی قرآنہ ہو تو الامر کی تاکید ہوگا اور ابو عمرو کی قرآنہ میں کلمہ کو رفع ہو پس یہ مبتدأ اور۔ اَللّٰہُ۔ خبر۔ جملہ اسمیہ ہو کہ خبر ان ہر۔ یُجَفُّوْنَ فِیْ اَنْفُسِهِمْ مَّا اَلَمْنَا مِنْکُمْ وَنَ۔ نظرون۔ کَلَّ۔ اے دلوں میں وہ چیز چھپاتے ہیں جو چھپے نہیں ظاہر کرتے یعنی بخوف تلوار کے اللہ تعالیٰ نے اسکو ظاہر کر دیا کہ لَیْقُوْلُوْنَ کَوْ کَانَ لَنَا مِنْ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَّا قَتَلْنَا هٰہُنَا۔ اے لوکان الاختیار الیہا لم یمخرج فلم یقتل لکن اخر حیا کر ہا۔ منافقین کہتے ہیں کہ اگر اختیار ہمارا ہوتا تو ہم مدینہ سے باہر نہ نکلتے پس قتل ہوتے لیکن ہم تو زبردستی نکال لائے گئے۔ قُلْ۔ لَمْ۔ کہہ دے انکو کہ۔ تو لَکُمْ فِیْ بَیْوتِکُمْ۔ اگر تم اپنے گھروں میں ہوتے۔ وفیکم من کتب علیہ القتل۔ اور تم میں ایسا شخص بھی ہوتا جس پر قتل ہونا لکھا گیا ہو۔ لَکُمْ زَکَاةٌ خَرَجَ۔ الَّذِیْنَ کَتَبَ۔ قُتِلَ۔ عَلَیْہِمْ الْقَتْلُ۔ منکم۔ اِلٰی مَصَدِّحِہُمْ۔ مصارعہم فیقتلوا ولم یخرجہم قعود ہم لان قضا اللہ کا سن لا محالہ۔ تو البتہ باہر نکلتے ایسے لوگ کہ قضا رآی میں لکھا گیا ہے قتل ہونا طرف اپنے مقتول ہونے کی جگہوں کے و پس قتل ہوتے اور انکا بیٹھ رہنا انکو قتل سے نجات دیتا اس واسطے کہ قضا آئی تو لا محالہ ہونے والی ہوتی ہے۔ حال نہ کہ تم میں سے منہر حکم ازلی ہو چکا ہو کہ فلاں جگہ قتل ہونگے اگر تم انکو لیکر گھر میں بیٹھ رہتے اور جہاد سے نافرمانی کرتے تو بھی وہ لوگ کھڑے ہیں جو نیچے جہان آگے قتل کی جگہ لکھی گئی ہے کیونکہ قضا رآی خواہ مخواہ واقع ہوتی ہے و فقہ آیین سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بندہ کی موت کا ذریعہ و سبب ظاہری و کھکا مناسب مقدر کیا ہے اور قضا و قدر پر ایمان واجب ہے اور جو واقع ہوتا ہے وہ تقدر ہے نہ بدیہ و بدیہ جو بدیہ کو جو درست کہتے ہیں تو یہی جو قضا و قدر کے موافق ہو اور خطا وہ ہے جو خلاف مقدر ہو یہ تو اصل ہے اور مجاز جو بدیہ اپنی مراد کے موافق پڑے



اسکو لوگ بہت کہتے ہیں حالانکہ تقدیر اتفاق سے ہی طرح جاری تھی علیٰ ہذا القیاس اور جسے بالکل تدبیر چھوڑی یہ بھی تقدیر پر پس واقع  
 ہوگا مگر وہی جو تقدیر پر اور تقدیر پر ایمان نہ لانا کفر ہو افسوس کہ اس مانہ میں بہت نادان ہیں مگر اہمین اور جب کہا جائے کہ تدبیر سے ہوشیار  
 کیوں نہ ہو گئے تو کہتے ہیں کہ فلان فلان اسباب میں نہ ہوئی حالانکہ یہ بعینہ تقدیر پر مگر نہیں سمجھتے ہیں اور کیونکہ ہر عقل  
 پر پھر وسوسہ کر کے کہتے جاتے ہیں کہ عقل قطعاً راہ صواب پر لجاتی ہو جو بات عقل میں نہ آوے وہ غلط ہو حالانکہ خود ہی قرار کیے جاتے  
 ہیں کہ فلان تدبیر میں عقل نے خطا کی اور فلان امر میں عقل چوک گئی پھر اس آیت میں معجزہ غریب ہے کہ جس چیز کو پوشیدہ آئیں میں  
 کہتے تھے اسکو اللہ تعالیٰ نے کھول دیا۔ و۔ فعل ہا فل باحد۔ لیستکلی۔ یختر۔ اللہ صافی صمد ویرکھم۔ قلوبکم۔ اور یہ  
 کیا جو کیا اس جنگ احد میں تاکہ امتحان کرے اللہ تعالیٰ جو مختار ہے سینوں میں اپنے دلوں میں ہر وقت مفسر نے لیتنی کے لام کو نکال دیا کہ یہ  
 علت فعل مقدر کی ہو یعنی جو کچھ احد میں اللہ تعالیٰ نے جاری کیا وہ اس واسطے کیا کہ امتحان کرے جو مختار ہے سینوں میں ہو یعنی غرض  
 یا اتفاق۔ اور یہ کلام خوب مربوط ہو کہ پہلے ذکر کر دیا کہ ان میں اتفاق والے ایسے والیسے بھی تھے پھر فرمایا کہ ہم نے ہی واسطے امتحان یہ  
 مصیبت دیدی تاکہ مومن و منافق کھل جاویں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا اور یہ عجیب قدرت تھی کہ اولیٰ انھیں کو آئی جو مخلص تھے  
 اور منافقوں کو بالکل نہ آئی وہ ویسے ہی خوف زدہ رہے۔ و لیجھض۔ یختر۔ صافی قلوبکم۔ اور تاکہ خالص تیرہ کر دے  
 جو مختار ہے دلوں میں ہو۔ اور یہ امتحان کرنا اور تیز کرنا عام اظہار کے واسطے تھا خود اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہو چنانچہ فرمایا۔ و اللہ  
 علیکم کذات الصمد کفر۔ بانی القلوب لا یخفی علیہ شیء و اما یقتلی لیظہر للناس۔ حال یہ کہ اللہ تعالیٰ دانائے ہر وقت ہے  
 کے ساتھ کثرت یعنی اس چیز کے ساتھ جو دلوں میں ہی اس پر کچھ پوشیدہ نہیں اور یہ امتحان کرنا اس واسطے تھا تاکہ لوگوں پر ظاہر  
 ہو جاوے۔ یا اس واسطے کہ عیب دار اور بے عیب الگ ہو جاویں جیسے صاف پانی میں اگر خرابا جڑا ملے ہوئے ہیں درخت ہند نے  
 اس میں حکمت کو دخل دیا تو سید اسطیٰ کہ صاف پانی ایک شیشے میں آگیا اور میل کھیل دوسرے شیشے میں رہ گیا جیسے گلاب کو آگ سے  
 جوش دیا پس سٹ تو آگ نکل آیا اور پھوک آگ ہو گیا۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت خاص سے ان اہل ایمان کو سرفراز کیا جن سے لغزش  
 صادر ہوئی تھی پس فرمایا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا۔ عَنِ الْقِتَالِ۔ هُمْ کُفْرٌ۔ تم میں سے جن لوگوں نے پیچھے پھیری۔ یعنی لڑائی سے  
 یَوْمَ التَّنْفِیْلِ جَمْع۔ جس دن کہ بھڑین دو جماعتیں۔ جمع المسلمین و جمع الکفرین یا حدیث ہم المسلمون الاثنی عشر رجلاً  
 ایک جماعت مسلمانوں کی اور دوسری جماعت کافروں کی مقام احد میں اور پیچھے دینے والے سب مسلمان تھے سوائے بارہ آدمیوں کے  
 اِنَّمَا اسْتَغْنٰی لَهُمُ الشَّیْطَانُ۔ اِی ازلہم الشیطان۔ بوسوسہ سوائے اسکے نہیں کہ ڈکا دیا انکو شیطان نے اسی ازال  
 کیا انکو شیطان نے اپنے وسوسے سے۔ بَعْضٌ مَّا کَسَبُوْا۔ من الذنوب و ہون الخافہ امر التبی صلی علیہ وسلم بسبب بعض اس چیز کے کہ کما فی  
 تھی انھوں نے یعنی بعضے گناہوں کے سبب سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت تھی مترجم کہتا ہے کہ ہنزل یعنی ازل  
 لیا یعنی استفعال بمعنی طلب یہ نہیں بلکہ تقدیر کے واسطے ہو اور بعض نے طلب کے معنی لیکر دلوں تفسیر کی کہ بلایا انکو بھانکنے کی طرف اور  
 اس پر آمادہ کیا۔ اور یہ ازال یا ہنزل جو شیطان کا تھا اسکے وسوسہ کے ساتھ تھا۔ وَ کَفَّ عَنَّا اللّٰهُ عَنْهُمْ۔ اور اللہ  
 عفو کیا اللہ تعالیٰ نے انکا یہ گناہ یعنی عفو فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَفُوٌّ۔ للمؤمنین۔ اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے یعنی مومنوں کے واسطے  
 نہ کافروں کے واسطے۔ حکم والہو۔ یعنی گناہگاروں کو جلدی نہیں پکڑ لیتا ہر بلکہ توبہ تک مہلت دیتا ہو اور عصا جمع بھی

مانند و عاقہ و ملاقات جمع داعی و ہادی کے ف مفسر حضرت نے ثابت قدم رہنے والے بارہ آدمی لکھے اور یہی مشہور ہو اور سچ میں تیرہ آدمی بیان کیے جنہیں سے چھ آدمی ہماجرین سے باہر نام لکھے کہ ابو بکر و عمر و علی و طلحہ و عبد الرحمن بن عوف و سعید بن ابی وقاص تھے اور بعض اہل سیر نے تین آدمی بیان کیے اور بعض نے کم و بیش تعداد بیان کی بالکل روایات مختلف ہیں ظاہر احادیث میں جس قدر منقول و مشہور ہے نہایت شیعہ کے طریق سے حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے تو آدمیوں کے ساتھ سات انصار کے اور دو ہماجرین کے تھے رواہ احمد اور دوسری روایت احمد بن ہریرہ بن عازب سے ہے کہ نہ باقی رہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مگر بارہ ضرور رواہ البخاری ایضاً اور یحییٰ کی حدیث جابر بن عبد اللہ سے کہ بارہ مرد انصاری اور بارہ ہونہی بن علی بن عبد اللہ بن کورین حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بالافتاح نہیں بھاگے اور ایسے ہی حضرت ابو بکر اور حدیث بخاری میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے سعد بن ابی وقاص کے آگے ترکش کھول دیا اور فرمایا کہ تیرا تجھ میرے ہاں یا چاہے اہل ہونہی کہ ابو عبیدہ بن الجراح نے خود کی کڑیاں حضرت صلعم کے خسارہ میاں کے سپانے دینے سے منع کیا کہ دونوں دانت اٹکے ٹوٹ گئے اور حضرت ابو بکر کو قسم دلائی کہ تم اس میں شریک نہ ہو۔ اور صعب بن عمیر حضرت کے آٹے آگے جبکہ بن فہیم نے حضرت صلعم کو تھپہ سے زخم کیا یہ سچ ہے کہ فرار کے وقت آپ کے پاس نو آدمی موجود تھے پھر حضرت صلعم کو کافروں نے گھیرا اور باقی چند صحابہ جو حیران و متحیر تھے حضرت صلعم کی بکارت کو سن کر آپ کے پاس جمع ہو گئے اس واسطے کہ نو آدمیوں والی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلعم کے پہاڑی تار جاتے جاتے وہ بہت شدید ہو گئے حالانکہ قریب پہاڑی کے جب آپ چڑھنے کو تھے کہ ابی بن خلف ملعون گھوڑا دوڑاتا ہوا آیا اور کہہ مین نہ بجا اگر مجھ پر گئے اور کہ مین تم کو کھانا پر تاعنا کہ اس گھوڑے پر حضرت صلعم قتل کر گیا آپ نے فرمایا تھا کہ نہیں بلکہ مین انشاء اللہ تعالیٰ اس کو قتل کروں گا پس سوقتا سنے حملہ کیا اور بالکل زرہ مین ڈوبا تھا صرف گردن کے وہاں ذرا ہی جگہ خالی تھی پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ آنے دوں جب قریب آیا تو حضرت صلعم نے مرث بن ہشام سے ایک حربہ مانگ لیا اور بڑھکر اس کی گردن مین ایک ضرب لگائی جس سے وہ کئی بار لرز کر زمین مین گر پڑا پھر آپ نے چھوڑ دیا اور اس کی قوم والے اس کو اٹھائے گئے وہ میل کی طرح چلاتا تھا۔ اس کی قوم نے کہا کہ بخیر کوئی خوف نہیں یہ تو جھیل سا گیا ہے یہ کہتا تھا کہ اسے اگر یہ زخم تمام ہو تو مضر و دون گردہ پر ہوتا تو مر جاتے مین نہ بچتا تھا کہ تو معلوم نہیں کہ وہ کہہ کرتے تھے کہ ابی بن خلف کو مین قتل کروں گا۔ آخر وہ مرد و لڑکے بالغ مین پہنچ کر مر گیا اور واقفی نے محمد بن اسحق کے واسطے سے روایت کی اور لکھا کہ ابن عمر فرمایا کرتے مین رات گئے بطن بالغ مین جاتا تھا کہ ناگاہ مین نے آگ دیکھی کہ مجھے ہیبت معلوم ہوئی اس مین سے ایک شخص آگ کی زنجیروں مین بیٹھا ہوا نظر پڑا کہ پیاس پیاس پکا ترابو اس کے ساتھ ایک شخص ہوا وہ فرماتا ہے کہ اس کو پانی نہ پلانا یہ رسول اللہ صلعم کا قتل کیا ہوا ابی بن خلف ہے اور حجاج ابن کثیر نے بعد اسکے ذکر لکھا کہ صحیح مین ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا غضب شدید اس پر ہے اسکے رسول کا چہرہ زخمی کیا اور سخت غضب اللہ تعالیٰ کا اس پر جب کہ رسول خدا نے ہماجرین اپنے ہاتھ سے قتل کیا۔ و قد رواہ البخاری عن ابن عباس الصیاح پھر زخمی کرنے والوں پر سال گزرا کہ وہ کا قتل کیا ہوئے ایک ابن قتیہ اور دوسرے عتبہ بن ابی وقاص ملعون تھے۔ بالکل محمد بن اسحاق نے جو مزار روایت کی کہ اس بن مالک کے چچا اس بن العضر چلتے چلتے پہنچے عمر بن الخطاب و طلحہ بن عبید اللہ کے پاس جو ہماجرین و انصار کے چند لوگوں کے ساتھ غناک تھے پوچھا کہ تم کیا غناک ہو پوچھے کہ رسول اللہ صلعم قتل ہوئے کہا کہ پھر آپ کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے مشرکوں سے لڑ کر شہید ہو یہ کہہ کر تلوار کھینچی اور مشرکوں کی طرف چلا رہے تھے سعد بن حماد سے کہہ کہ ای سعد کمان جالتے ہو۔ مین تو احد کے پیچھے سے جنت کی خوشبو پاتا ہوں یہ کہہ کر رواہ ہونے اور لڑکر شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ۔ یہ دلیل ہے کہ عمر بن الخطاب حضرت صلعم کے پاس نہ تھے مگر بھاگے نہ تھے کہ حضرت صلعم کی آواز پر جمع ہو گئے اور خود حال ابو بکر کا

ہوا کہ یکایک جو کفار نے پیچھے سے آکر هجوم کیا اور خلط ملط ہو گئے تو مسلمانوں میں ایک دوسرے کو خبر نہ تھی متفرق ہو گئے چنانچہ ابو داؤد و طہاسی کی روایت میں صاف ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ سب سے پہلے میں نے ہی حضرت صلعم کی آواز پر آپ کی طرف رجوع کیا اور خود ہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا تھا اور یہی سعد بن معاذ کا حال تھا لاکھ احمد کی پہاڑی پر پہنچنے کے وقت مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم دونوں سعد کے بیچ میں ظاہر ہوئے یعنی سعد بن ابی وقاص اور سعد بن معاذ کے بیچ میں تھے کما فی حدیث ابن عباس الذی رواہ احمد الحاکم ابن ابی حاتم و البیہقی مترجم کتا ہے کہ غرض میری اس طول کلام سے علاوہ فوائد کے یہ ہے کہ ظاہر لفظ بارہ آدمی پر محمول کر کے یہ دھوکا نہ کھاوین کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ صحابہ بھاگ گئے تھے جیسا کہ اکثر اس تحقیق سے بے خبر ہو کر متحیر و متردد ہوتے ہیں فانہم من حضرت عثمانؓ البتہ بھاگنے والوں میں تھے اور عبدالرحمن بن عوف نے ترفیض کے طور پر کہلا بھیجا تھا کہ میں روز احد میں بھاگا و تھا۔ جسکے جواب میں حضرت عثمانؓ نے کہلا بھیجا کہ اس سے مجھے کیوں عار دلاتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف فرمایا اور یہی بات کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ چھڑ دیا تو حال یہ ہے کہ میں اس طریقہ کو بھالانے کی طاقت نہیں رکھتا ہوں اور کتنے بھی ادائیں ہو سکتا ہے کما فی روایت احمد۔ اور بخاری نے روایت کی کہ ایک شخص حج کرنے آیا اور ایک قوم کو ملچھا دیکھ کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے کہا کہ قریش ہیں بولا کہ شیخ کون ہے بولے کہ ابن عمرؓ ہے آیا اور کہا کہ میں آپ سے ایک سوال کرنے والا ہوں آپ مجھے بیان کیجئے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ پوچھ اسٹے کہا کہ میں آپ کو اسی خانہ کعبہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ عثمان بن عفانؓ احد کے روز بھاگے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں۔ بولا آپ جانتے ہیں کہ بدر میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ بولا کہ بیعت الرضوان میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ یہ سب اس شخص نے تکبیر کہی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس شخص بیان کیا کہ میں تجھے خبر دوں اور جو تو نے پوچھا اسکو بیان کرو دن عثمان کا بروز احد بھاگنا۔ سو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے اسکو معاف کر دیا۔ اور ماہ بدر سے غائب ہوتا تو اسوجہ سے کہ انکے تحت میں حضرت صلعم کی دستر تھیں جو مرنے والے تھیں انکی تیمارداری کے لیے چھوڑا اور فرمایا کہ تیرے لیے ثواب ایسے شخص کا جو بدر میں حاضر ہوا اور عثمان کے حصہ لگا یا اور ماہ بیعت الرضوان میں موجود نہ ہوتا تو اسوجہ سے تھا کہ اگر مکہ میں کوئی شخص حضرت عثمانؓ سے زیادہ عزیز ہوتا تو بھلا عثمان کے وہ بھیجا جاتا پس خود اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے کام کو بھیجے گئے تھے اور بیعت الرضوان انکے جانے کے بعد واقع ہوئی پس رسول اللہ صلعم نے اپنے بائیں ہاتھ کو فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور اپنے دائیں ہاتھ میں مارا یعنی یہ بیعت عثمانؓ ہے پھر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اب ان جو ابون کو اپنے ساتھ لیجا و قد رواہ البخاری وغیرہ باجملہ اسین کوئی شک نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان سب لوگوں کو جو ذرا کر گئے تھے معاف کر دیا شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ وجہ معاف ہونے کی ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی تعداد دوسا مان بہت کم تھا اور کافر تعداد میں بہت بڑا سامان تھے واللہ اعلم اور سراج میں کہا کہ عفو کے قرینہ سے تھا تو یہ کرنا معتبر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَوِ الْخَوَالِفُ مَا كُنَّا فِي الْأَرْضِ

أَوْ كَانُوا غَيْرَ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَّأَوْا مَا قَاتَلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكُمْ هَمًّا فِي قُلُوبِهِمْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَوِ الْخَوَالِفُ مَا كُنَّا فِي الْأَرْضِ

أَوْ كَانُوا غَيْرَ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَّأَوْا مَا قَاتَلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكُمْ هَمًّا فِي قُلُوبِهِمْ

۹

۱۲ عثمان قرآن اور اللہ کے



مَنْ اَتَى اللَّهَ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَنْ مِّثْلَهُ اَوْ قَتِلْتُمْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ فَخَشِرُوا

اللہ کی اور رحمت بہتر ہے اس سے جو وہ جمع کرتے ہیں اور اگر تم مرے یا مارے گئے اللہ اللہ ہی پاس آتے ہو گے  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا - اسی منافقین - اسی ایمان والوں کا خون کے مانند نہ ہو جو  
 یعنی منافقین کے مانند نہ ہو جو دنیا کا مال جمع کرنے پر حرص تھے اور جنگ احزاب میں جب مومنوں کو شکست ہو گئی تو کہتے تھے کہ ہمارے پاس ہے  
 تو نہ مرنے - اور انکو کفر سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ اگلا قول انکا کفر ہے کیونکہ وہ تقدیر کا انکار ہے پس منافقوں میں عجیب ہے کہ اول انھوں نے کفر کیا  
 اور دوم - وَقَالُوا اِلٰهَآؤُنَا اِلٰهٌ اَحَدٌ - اسی فی شانہم یعنی اپنے بھائیوں کی شان میں کہا - حال یہ کہ یہ قول انھوں نے اپنے بھائیوں کی  
 شان میں بعد وقوع موت یا قتل کے کہا - اور بھائیوں سے یا تو اعتقاد و اتفاق کی موافقت والے مراد ہیں جیسے بعض منافق حضرت صلعم کے ساتھ  
 جنگ احزاب میں تھے یا نسب کے بھائی مراد ہیں اور جانتے ہیں کہ ہر آدمی ہو کیونکہ آدمی اسی میں بھائی ہیں اور اول ظہر ہے - اِذَا ضَعِفُوا اَوْ اَسَفُوا  
 انکے بھائیوں نے سفر کیا - فی الْاَرْضِ - خاتوا - ملک میں پھر سفر میں مر گئے - اَوْ كَانُوا غُرٰی - جمع غار فقصار - یا انکے بھائی جہاد کرنے  
 نکلے تھے پھر مارے گئے کہ - كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَقَّعْتُمْ اَوْ كَانُوا غُرٰی - تو نہ مرنے - اور نہ قتل ہوتے  
 فَنَالُوا كَافِرُونَ منافقوں کا قول ہے جو انھوں نے اپنے بھائیوں کی شان میں کہا پس مومنوں کو ان منافقوں کے مانند ہونے سے جو منع  
 کیا تو اس کے معنی یہ جو مفسر نے کہے - اِی لَا تَقُولُوا اَلْقَوْلَ - یعنی تم انکے قول کی طرح مت کہو اور راویہ کہ ایسا اعتقاد مت کیجیے منافقوں کا حال ہے  
 کہ اول انھوں نے تقدیر سے کفر کیا پھر حاققت میں اپنے اوپر لاعلاج غم لیا کہ ہمارے بھائی اگر سفر میں نہ جاتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے لیکن اللہ  
 تعالیٰ نے ان دنیاوی دلیلوں کو اسی حاققت میں چھوڑا - لِيَجْزِيَ اللَّهُ ذٰلِكَ - النُّوْلُ فِي عَاقِبَةِ اَمْرِنَا کہ اللہ تعالیٰ یہ قول انکے انجام  
 کار کے حق میں - حَسْرَةً فِيْ قُلُوْبِهِمْ - حسرت انکے دلوں میں پس تمام عمر اسی حسرت کے خیال میں رہے اور عاقبت میں عذاب نے  
 گھیر لیا پس لَحْلٌ کَالْاَمِّ صِرْدَةٍ کا اوچھل بھنے تصویر ہر حال میں یہ کہ عاقبت میں یہ قول اپنی حسرت و وبال ہو جائیگا اور بعض مفسرین نے کہا کہ در  
 صورت ایسے عقائد کے موت یا قتل واقع ہونا اپنے سخت حسرت ہر خلاف مومن کے جو موت و قتل کو تقدیر الہی سمجھتے ہیں تو وہ حسرت میں نہیں پڑتے کیونکہ  
 انکا یہ عقائد نہیں ہے کہ اگر سفر میں تجارت وغیرہ کو نہ گئے ہوتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے اور بعض نے کہا کہ تم کو اس سے منع کیا تاکہ یہ قول فقط  
 انھیں کافروں پر حسرت ہو انکے عقائد کی وجہ سے - پھر برہان کے طور پر سمجھا یا کہ - وَاللَّهُ مُجِیْ وَوَعْدُہٗ لَیْسَ بِمُتَّعٍ - اور اللہ تعالیٰ ہی زندگی و دنیا  
 ہوتی فلا تمنع عن الموت تعود - پس سفر سے یا جہاد سے بٹھیر رہنا موت کو نہیں روکتا ہو - مدارک میں کہا کہ یہ رد ہوا انکے قول کا کہ جہاد سے زندگی  
 قطع ہو جاتی ہے اور حال یہ ہے کہ یہ امر تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اکثر مسافروں و متقاتلوں کو ثواب و غنیمت کے ساتھ زندہ رکھتا ہے اور  
 بہتیرے گھر بیٹھے والوں کو موت دیتا ہے - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ - بالتاء اکثروں کی قراتہ ہے جس خطاب مومنوں کو ہے اور بالیاء لخصیۃ ان کثیر  
 و حمزہ و کسائی کی قراتہ ہے ہر بنا بر شک و عید کافروں کو ہے - لَصِیْرٌ - فیجاز کہیم - اور اللہ تعالیٰ جو کچھ دہم کرتے ہو یا (کافرانہ) کرتے ہیں  
 خوب دیکھتا ہے تم کو اسیر ہوا دیکھا یا انکو اسیر نہ دیکھا - وَلٰكِنْ - لام قسم - یعنی لام قسم ہو اور ان حروف شرط قَتِلْتُمْ فِيْ سَبِيلِ اللَّهِ  
 اِی الجہاد - یعنی جہاد میں - اَوْ هَلَفْتُمْ - لَضَمِّ الْمِيمِ و کسلا من مات میوت و میات اِی اناکم الموت فیہ - یعنی اکثروں کی قراتہ تو تم لضمیمہ ہر اذات  
 میوت اور نافع و حمزہ و کسائی کی قراتہ مضمیمہ ہر اذات میات مانند خاف بخاف پس جیسے غفلت سے مراد اور معنی تم کے ہر دوہوا یکا ہاں اپنے  
 راہ خدا میں تم کو موت آئی حال یہ کہ اگر تم راہ خدا میں قتل ہوے یا مرے تو لَعَنَہُ اللَّهُ لَعْنَةً قٰتِلَہٗ لَعْنَةُ اللَّهِ لَعْنَةُ الْعٰلَمِیْنَ

خیر تھا۔ مجموعاً۔ میں لایا یا لیا۔ والیاء البتہ وہ مغفرت جو حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے گناہوں کے لیے اور وہ رحمت جو حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے لیے اس موت فی سبیل اللہ پر یہ بہتر ہے اس پتھر سے جو تم کرتے ہو یعنی مال دنیاوی سے (جو ہر تیکہ مجموعاً) لایا ہو جیسا کہ اکثر کی فراہم ہو یا جمع کرتے ہیں کفار و درود و تیکہ فراہم کیا نہ ہو جیسا کہ بعض نے پڑھا ہے) بالجملة المغفرة من اللہ و رحمتہ مبتدایہ اور خیر ما مجموعاً اسکی خبر ہو اور یہ جملہ جواب قسم ہے اور مغفرتہ موضع فعل میں ہو پھر جواب شرط محذوف ہو کیونکہ جواب قسم ہر اس کے تمام مقام کافی ہے۔ مغفرتہ و رحمتہ کی تنوین اولیٰ یہ ہے کہ تفسیل کی ہو کہ قلیل مغفرت و رحمت بھی اس تمام کے میں بہتر ہو جو وہ جمع کرتے ہیں اگر کہا جاوے کہ جو وہ جمع کرتے ہیں وہ تو بالکل ہی بہترین ہے جو جواب یکہ ان کے زعم کے موافق اسکو بہتر فرض کر لیا اور نیز مال جو صرف آخرت کے واسطے ہو بہتر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے کہ نعم المال الصالح للرجل الصالح۔ یعنی مال نیک مرد نیک کے واسطے بہتر ہوتا ہے تو کہہ فی السراج پھر ارشاد فرمایا کہ پھر لو کہ تم چاہو کسی طرح مروخواہ مروخواہ مرد کے اور جب مروگے تو ضرور اللہ تعالیٰ کی طرف پھر جاؤ گے پس چھ ماہ لیکر جانا بہتر ہے۔ ولکن۔ لام قسم۔ قتلتہ بالوحین۔ یعنی یضیم اول یا بکسر اول۔ وجہ سے قراتہ ہے۔ اَوْ قَتَلْتُمْ۔ فی الجہاد وغیرہ۔ یا قتل ہو جاؤ یا کسی اور طرح مرو۔ لا الی اللہ لا الی غیرہ۔ تحشرون۔ فی الآخرة فیجازیم یعنی اگر تم مرو یا قتل ہو آخر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف حشر کیے جاؤ گے کسی رو کی فیما رحمۃ من اللہ لنت لہم۔ وَاَوْ كُنْتُمْ فُظَا غَلِيظًا الْقَلْبُ لَا أَنْفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ

سو کچھ اللہ کی ہر ہو کہ تو نرم دل ملا انکو اور اگر تو سخت کسے والا سخت دل ہوتا تو منتشر ہو جاتے تیرے گرد سے فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ

سو تو انکو معاف کر اور انکے واسطے بخشش مانگ اور ان سے مشورت لے کام میں پھر جب چھڑا چکا تو خبر دسا کر

عَلَى اللَّهِ إِنْ لَمْ يُجِبْ الْمُتَوَكِّلِينَ

اللہ پر اللہ دوست رکھتا ہے متوکلون کو

فِي مَا رَحِمَهُ۔ مازائدہ۔ یعنی مازائدہ ہو جیسا کہ فائدہ نے کہا کہ قولہ فیما رحمۃ من اللہ۔ ای فی رحمۃ من اللہ اور ماضیہ عرب کو بطور صلہ کے لایا کرتے اور معرفہ سے ملاتے ہیں جیسے قولہ فیما انقضت منیا قوم۔ اور نہ سے ملاتے ہیں جیسے قولہ غلظت لنت یا محمد لہم۔ اسی سہلت اخلاق لہم اذا خالفوك۔ یعنی پس اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے رحمت ہو کہ تو نرم ہو اور محمد انکے واسطے ف یعنی نرم کیا تو نے اپنے اخلاق کو انکے واسطے جبکہ انھوں نے تیری مخالفت کی اور حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ خلق محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر جسکے ساتھ آ پکوبھیجا۔ اور ابو امامہ باہلیؒ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے میرے دونوں ہاتھ پکڑے اور فرمایا کہ ابو امامہ! میں نے منوں میں سے بعض ایسے ہیں کہ انکے واسطے میرا دل نرم ہوتا ہے رواہ احمد۔ اور جلال آلکرمی سے انکو بھیجا سختی سے ملامت نہیں کی۔ وَاَوْ كُنْتُمْ فُظَا غَلِيظًا۔ سخی الخلق۔ اور اگر تو بد خلق ہوتا۔ غَلِيظًا الْقَلْبُ۔ جاف یا غلظت لہم سخت طبیعت ہوتا کہ اپنے چہرے کی اور سختی کرتا۔ لَا أَنْفُضُوا۔ تفرقوا۔ مِنْ حَوْلِكَ۔ تو متفرق ہو جاتے تیرے گرد سے۔ اور راجح میں کہا کہ فقال نے اسکے معنی یہ بیان کیے کہ اگر تو انکے ساتھ ملامت سے پیش آتا تو تجھے حیا و ہیبت کھا کر متفرق ہو جاتے پس یہ باعث ہو جانا کہ دشمن تجھ میں اور ان میں طمع کرے۔ فَأَعْفُ۔ تجاوز۔ عَنْهُمْ۔ مآتوہ۔ تجاوز کرنے جو انھوں نے کیا۔ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ۔ ذلوا بہم حتی اغفر لہم۔ اور مغفرت مانگ انکے گناہوں کی تاکہ میں انکو بخش دوں۔ میں کمال خلق بیان فرمایا کہ برائی کرے تو معاف کرے اور اسکے

میرے اور نیکی کرے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی کہ اگلی کتابوں میں مذکور ہر چنانچہ کعبہ حبار وغیرہ سے روایت ہو۔ وہ فطرتاً ہی  
 غلیظ القلب اور نہ بازوئین بک بک کرنے والے اور نہ بدلاؤ نیگے بُرائی کا بُرائی سے بلکہ عفو کرنے اور درگزر کرنے والے۔ اگر کہنا جاوے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے انکو احد کے بجائے سے معاف کر دیا پھر یہ بیان کیونکر کیا کہ تو ان کے واسطے مغفرت مانگ تا کہ میں بخشدن جو اب میری کہ نہ میت کو تو معاف فرمایا  
 یہاں مراد مطلق ہے کہ علی العموم ان کے گناہوں کی مغفرت مانگ تا کہ معاف کر دوں۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے جو عفو فرمایا ہے وہ عثمان بن عفان  
 اور بعض دیگر اشخاص معین تھے اور یہاں باقیوں کے واسطے مغفرت چاہنے کا حکم دیا و سنا و رُحِمَہ۔ استخراج ارائم۔ فی الکاسر۔  
 اسی شانک من الحرب وغیرہ تطیباً لقلوبہم للیقین بک وکان صلی اللہ علیہ وسلم کثیر المشاورۃ لہم۔ اور انکی رائے لی یعنی شان حرب وغیرہ  
 میں انکے دلوں کی خوشی کے واسطے اور تا کہ تیرے فعل کے موافق سنت ہو جاوے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خود چال تھا کہ ان لوگوں سے  
 بہت مشورت کرتے تھے اسکو محی السنۃ نے معالم میں اور دوسروں نے روایت کیا ہے اور حسن نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ اسکا  
 رسول صلعم کو انکے مشاوری کی کچھ حاجت نہ تھی و لیکن یہ چاہا کہ آپ کے بعد کی امت اسی طریقہ پر رہے۔ اور اس کثیر مشورۃ ذکر کیا کہ آیا  
 یہ امر آپ پر واجب تھا یا مستحب تھا۔ اس میں فقہاء کے دونوں قول موجود ہیں۔ اور سراج میں ذکر کیا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس معاملہ میں اللہ  
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی وحی آئی تو اس میں رسول صلعم کو امت سے مشاوری کرنا روا نہیں ہے کیونکہ جب کوئی حکم مخصوص ہو تو اسے  
 باطل ہو گئی۔ اور رسول صلعم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ واسکا رسول اس سے بے پروا ہیں و لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو میری  
 امت کے واسطے رحمت کیا ہے سو جسے میری امت میں سے مشورۃ کی اسے راہ صواب کو گم نہ کیا اور جسے مشورۃ نہ کی وہ گمراہی کو  
 نہ چوگا اور قرطبی نے ابن عطیہ سے نقل کیا کہ اس میں خلافت نہیں کہ جو شخص مسلمانوں کے سرداروں میں سے مشورۃ نہ لیتا ہو اسکا معزول  
 کرنا روا ہے پھر جانتا چاہیے کہ عمرو بن وہب کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ و مشاور ہم فی الامرین ابوبکر و عمر رضی اللہ  
 عنہما مراد میں رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد علی شرط البخاری وسلم۔ اور ایسا ہی کلبی عن ابی صالح عن ابی عباس مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و عمر  
 کی شان میں اتری یہ دونوں بزرگ حضرت صلعم کے حواری اور آپ کے وزیر اور مومنون کے باپ تھے۔ اور عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ اسکا  
 اللہ صلعم نے ابوبکر و عمر سے کہا کہ جس مشورہ میں تم دونوں اتفاق کرو میں اس میں تم سے مخالفت نہ کرونگا مگر جم کہتا ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ  
 آپ نے فرمایا کہ آسمان کے میرے دونوں وزیر جبریل و میکائیل ہیں اور زمین کے ابوبکر و عمر ہیں۔ اور مترجم کہتا ہے کہ صوفیہ کرام کہتے  
 ہیں کہ حضرت صلعم کے دائیں وزیر ابوبکر اور بائیں عمر رضی اللہ عنہما تھے اور بعد آپ کے حضرت ابوبکر کے دائیں حضرت عمر اور بائیں عثمان ہوئے علی  
 ہذا القیاس قیامت تک یہ سلسلہ امر اسلام میں جاری ہو اور مدارک میں مذکور ہے کہ اس میں لالت ہے کہ جنہا ذکرنا جانشین ابوبکر کے قیاس  
 حجت ہو فافہم۔ فاذا عزمتم علی امصار ما تری بعد المشاورۃ۔ پھر جب تو نے عزم کر لیا تو اس چیز کے عمل میں لانے کا جو  
 بعد مشاورۃ کے ٹھہری ہو۔ فتوکل علی اللہ۔ ثقیلاً بالمشاورۃ۔ تو اعتماد و بھروسہ کر اللہ تعالیٰ پر ف نہ اس مشاورۃ پر  
 ان اللہ یحب المتوکلین۔ علیہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ایسے لوگوں کو جو توکل کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ پر ہنس  
 یہ اصل میں توکل کے معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو اور یہی مدارک میں کہا کہ توکل بھروسہ کرنا اللہ تعالیٰ پر اور یہی کے سپرد کرنا اور  
 ذوالنون مصری نے فرمایا کہ خلع اباب و قطع اسباب۔ یعنی سوائے خدا تعالیٰ کے جو لوگ وسیلہ گمان کیے جاتے ہیں اور گمان و ہمت  
 اپنے بھروسہ کرتا ہے انکو چھوڑنا اور جسے اسباب و سامان کہ کسی کام کے پورے ہونے میں دخل رکھنے والے شمار ہوتے ہیں سب کی جڑ کاٹ



وینقال المترجم حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم سے عزم کے معنی پوچھے گئے تو فرمایا کہ اہل رس سے مشورت لے کر اس کی پیروی کرنا رواہ ابن مردودہ مترجم کہتا ہے کہ عوام یہ خیال کرتے ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرنا اور نہ کسی سبب ظاہری کا مبادئہ ہونا توکل ہے۔ حالانکہ یہ وہم و غلطی بلکہ یہ سخت مذموم ہے اور توکل یہی ہے کہ اللہ عزوجل نے جو امور کے ظاہر میں اسباب مقرر فرمائے ہیں انکو ظاہر کے اسباب سمجھ کر بلا واسطہ اور یہی اعتقاد رکھے کہ پورا ہونا کام کا اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد ہے یہ نہیں کہ ان اسباب کی طرف یا اسباب کے تہذیب سے پورے کرنے کی طرف اس طرح دل لگا دے کہ انکے نہ پورے ہونے یا ایسی کوشش نہ کرنے سے مقصود فوت ہو جائیگا کیونکہ یہ حماقت ہے اسبواسطے فرمایا کہ شاورت کرو اور میت سمجھو جو مشورہ میں قرار پایا ایسا مضبوط ہے کہ اس لئے میں خطات کی تین بلکہ جب اس کو جاری کرو تو اللہ تعالیٰ ہی پر عطا کرو وہ بیان سے معلوم ہوا کہ توکل تمام ہر ہر مسلمان بندے کی شان اور اس پر واجب ہے ایسا نہیں جیسا عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ تو ترک دنیا کا نام ہے سو اسے فقیروں کے کون کر سکتا ہے یہ گمان غلط اور شیطانی و سوسہ ہے ف شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فما رجعت من اللہ لنتسلم۔ اللہ سبحانہ نے اس امت مرحومہ کے دنوں کو وقت ایجاد کے دیدار جمال قدم میں پیدا کیا اور حسن و امید سے انکو منور کیا اور انکی ارواح کو عالم عدم سے عالم بسط و سرور و نور مشاہدہ کی طرف نکالا اور انکو خلق لطف کا لباس دیا پس وہ دیدار الطاف کے لیے مستعد اور نور انس کے لیے قابلیت الیٰ ہوں اور اللہ عزوجل کے کمال حکمت و لطف میں سے ہم پر ہے کہ حضرت صلعم کو خلق بسط و روح اس پر پیدا کیا پس باہم امت کی روحوں کو آپ سے معرفت حاصل ہوئی اور درمیان میں مناسبت سے اہلیت پیدا ہوئی اور ارواح و شباح میں فرو کی ہوئی پس حشمت تو باقی رہی اور غلظت فنا ہو گئی اور حضرت صلعم اس امت مرحومہ کے واسطے سر اسرار رحمت ہو گئے اسکی تصدیق کلام باری تعالیٰ میں موجود ہے قولہ تعالیٰ ولو کنت فظا غلیظ القلب لا نفخت من جوفک۔ اس خطاب سے دونوں طرف سے لطف ہونا ظاہر ہوا اور فعل کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی یعنی فرمایا کہ تو نرم ہوا حالانکہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تکلف نہیں کیا کیونکہ آنحضرت صلعم تو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے لطف و کرم پر پیدا ہوئے تھے۔ اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ادب دینیہ کی طرف اشارہ ہو لینے نبی صلعم اگر اپنا احکام حقائق کے اندر اوکا دقت ڈالتے تو انکے سینے تنگ ہو جاتے اور راہ کے آداب حقیقی کو بوجہ اشتہار نہیں کر سکتے لیکن پہلے انکو شریعت کے طور پر بجالانے میں مسامحہ کیا اور حقائق کی طرف اس پردہ سے راہ دی جو درحقیقت اپنا واجب ہیں اور اس کی تصدیق حق سبحانہ تعالیٰ کے کلام میں ہے قولہ تعالیٰ فاعف عنہم و استغفر لہم۔ پس عفو و استغفار تو انکے واسطے اللہ تعالیٰ کا مسامحہ ہے پس انکی تقصیر عفو کر کے تیرے مرتبوں اور قدر کو پورا نہیں پہچان سکے اور انکے واسطے استغفار کر کے جو خطرے انکے دنوں میں ایسے گذرتے ہیں جو لائق معرفت نہیں اور جو حکمتیں انکی ظاہری صورتوں سے ایسی ہوتی ہیں جو تیری صحبت اور تیرے ساتھ بیٹھنے کے لائق نہیں ہیں انکے واسطے استغفار کر کے کہ تو ربوبیت میں غرق ہو اور وہ تجکو مقام عبودیت میں چاہتے ہیں۔ اسکا تو یہ حال ہے کہ وہ وصف محبت ارادہ میں ہیں اور تو عمل تو حید و شاہدہ ازل وابد میں ہے۔ اور واسطی نے فرمایا کہ قولہ نما رحمۃ من اللہ لنتسلم۔ اسی تیرے تمام اوصاف اور جو تیرے انفاس سے نکلے وہ میری طرف سے بخیر اور تیری پیروی کرنے والوں پر رحمت ہے اور اس عطا کرنے فرمایا کہ آنحضرت صلعم کا خلق چونکہ تمام خلاق سے اعلیٰ تھا تو اس پر مروت بھی عظیم ہوئے پس حشمت پوشی و عفو و استغفار کا حکم دیا۔ حاشا کسی نے فرمایا کہ قولہ فما رجعت من اللہ لنتسلم۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس بارہ میں نرمی و مدارات ظاہر ہوئی اسکو اپنی ذات پاک کی طرف نسبت فرمایا کہ میری رحمت سے تو انکے لیے نرم ہوا اور اللہ عزوجل اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے والا نہ تھا کہ تو نرم ہوا اگر یہ بات نہ تھی کہ اللہ عزوجل نے اپنی معرفت سے اسکو نرم کیا اور مدارات کی توفیق دی اور فارسی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تو دیکھ کیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو نرمی و شفقت سے وصف فرمایا

پھر انکو انکی وصف سے خالی کر دیا پس قولہ فبما رحمة من اللہ لنت لهم یہ بیان معنی کہ تیرا قیام ہمارے ساتھ تحقیقی ہو اور تو مخلوق سے بالکل مجبور ہو قال المترجم مراد یہ ہے کہ لنت لهم۔ تو وصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ولیکن یہاں فرمایا کہ فبما رحمة من اللہ یعنی یہ رحمت انکی خود قیام سے نہیں بلکہ وصف الہی ہے۔ فافہم۔ کہا جاتا ہے کہ نہایت مخصوص رحمت اللہ عزوجل کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ تھی کہ آپ کو لوگوں کے ساتھ رہنے پر قوی کیا اور ادھر رسالت پر صبر دیا ایسے لوگوں کے ساتھ جن کے خلاق آپ کو لے کر دیتے تھے باوجود اسکے کہ علیہ السلام سلطان کا تھا کہ حسین سلطانی غرق تھے اور تمام اوقات میں آپ پر ہتلاہ حق تھا پس اگر ایسی قوت العینہ ہوتی جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخصوص فرمایا تھا تو کہ ان لوگوں کے ساتھ رہنے کی طاقت تھی کیا تو موسیٰ علیہ السلام کو نہیں دیکھتا کہ کلام الہی سے ہرے چونکہ وہ بیوقوف تھے اپنے بھائی سے گفتگو کرتے ہیں صبر نہ کیا اور بال کبریا کی طرف کھینچا۔ قولہ تعالیٰ و شاورہم فی الامر۔ یعنی جسوقت کہ محل عبودیت و امور شریعت و عالم عقل میں آئے انکو اللہ عزوجل نے حکم کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اچھے برتاؤ سے رہیں اور جو وقائع کہ تقدیر الہی عزوجل آئندہ ہونے والے ہیں ان میں ایسے مشورین کہ جو انکو اپنے عقول اور قلوب سے قبول کرتے ہیں فکر کے ساتھ اور کیونکہ اسکے احکام میں صبر کرتے ہیں کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی آپ کی دریا کی ہزوں سے پانی پیتے تھے اور اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تو مقام ولایت میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام رسالت و نبوت میں تھے اور یہ نبوت مقام اس معاملہ میں عین الجمع کے اندر ایک ہیں وہ لوگ تو غیب کو بنور فراست دیکھتے تھے اور آپ انکو بنور نبوت و رسالت دیکھتے تھے اور آنحضرت علیہ السلام محل عبودیت میں اسکے حاجت مند تھے کہ صحابہ دین میں آپ کی مدد کریں۔ پھر جب آپ مشاہد ربوبیت میں ہوئے اور فرقہ سے مقام جمع کو پہنچے تو وہاں اللہ عزوجل نے آپ کو حکم کیا کہ قدم کو حدوت سے بالکلیہ الگ کرے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے جو میر کا اللہ تعالیٰ کی طرف جو اس میں جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو چاہیے فرمایا فاذا عومت فتوکل علی اللہ۔ کیونکہ جو کچھ اس سے چاہے اس میں وہی تجھ کو کافی ہو و عس، بالجملہ

اہل ایمان کو معرفت دی اور اپنی عنایت پر بھروسے کا حکم دیا اور فرمایا

اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۖ وَاِنْ يَجْزِلْكُمْ فَاِنَّ الَّذِي يَنْصُرُكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ

اگر اللہ تم کو مدد دے تو کوئی تم پر غالب نہیں اور اگر وہ تمکو چھوڑے تو کون تمہاری مدد کرے گا اس کے بعد ط و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون و ما کان لنبی ان یفلط و من یفلط یات

بما عل یوم القیمۃ ۚ ثم تو فی کل نفس ما کسبت و هم لا یظلمون ۝

اپنا چھپایا قیامت کے دن پھر پورا پاوے گا ہر کوئی اپنا کما یا اور اپنی ظلم نہ ہوگا

اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ۔ یعنی علی عدو کم کیوم بدر۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری نصرت کرے ف تمہارے دشمن پر تمکو مدد دے جیسے بدر کے روز فرمایا تھا۔ فلا غالب لکم۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں ف اس میں جس غالب کی نفی بالکلیہ ہے۔ و اِنْ یَجْزِلْکُمْ فیتوکل

نصر کم کیوم احد۔ اور اگر وہ تمہاری مدد چھوڑ دے ف جیسے احد کے روز کیا۔ اور خدا لان کے معنی مدد گاری چھوڑنا فیسنی فی الذی یَنْصُرْکُمْ مِّنْ لَّدُنْہِ۔ بعد خدا نہ ہی لانا نصر کم۔ تو بھروسہ کون ہو کہ اسکے بعد تمہاری نصرت کرے ف یعنی پھر تمہارا کوئی مددگار

نہیں ہے۔ اور اسکو بصورت استفہام انکاری ذکر فرماتے ہیں مؤمنون پر لطف و رحمت کا اشارہ ہو مع اسکے کہ اول میں فلا غالب لکم کی صریح نفی کر دی فافہم۔ و علی اللہ۔ لا غیر۔ فلیتوکل المؤمنون۔ اور توکل کرنا چاہیے مؤمنون کو۔ اللہ تعالیٰ ہی پر رہ

دوسرے پر یعنی تقدیم طرف بغرض حضورؐ میں سے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کریں۔ اور متوکلمین کی توفیق میں بہت سی احادیث صحیحہ وارد ہیں اور حضرت صلعمؑ نے انکو ان ستر تہارین سے شمار فرمایا جو بلا حساب جنت میں داخل ہونگے اس قدر کافی ہر شیخ مفسر نے ایہ آیت کا سبب نزول لکھا کہ نزل لما فقدت قطيعة حرار يوم بدر فقال لعن الله الناس لعن الله صلعم اخذ النبي آگے کی آیت کا نزول اس وقت ہوا کہ بدر کے مال غنیمت میں سے ایک سرخ مخطوطہ ملی گم ہوئی پس بعض لوگوں (منافقون) نے کہا کہ شاید بنی صلعم نے ہک لیا ہو۔ رواہ عبد بن حمید والترمذی فحسہ والوداد و ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن جریر کی روایت میں بھی یہ آیت و ما کان لابی ان یفلح اس امر مذکورہ میں نازل ہوئی کہ بعض لوگوں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلعمؑ نے اسکو لیا اور اس باب میں بہت گفتگو کی۔ وکنارواہ وغیرہ اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی ایک چیز غنیمت میں سے گم گئی منافقون نے اسحضرت صلعمؑ پر ہمت لگائی پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن مردویہ اس سے معلوم ہوا کہ بعض الناس سے مراد منافق ہیں اور یہ ظاہر ہو اسواسطے کہ مومن ایسا نہیں کہہ سکتا ہو قال تعالیٰ و ما کان لابی لیستی ان یفلح۔ بخون فی الغیبة فلا تظنوا به ذلک۔ یعنی ہمیں شان ہو کسی نبی کی کہ غلول کرے لینے خیانت کرے مال غنیمت میں پس تم لوگ بنی صلعم کے ساتھ ایسا گمان مت کرو ایسا ہی ابن عباس و مجاہد و حسن و بہتیروں نے تفسیر کیا ہے کہ چونکہ نبوت کا مدار تو صدق و امانت پر ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان میں کھپایا ہر خیانت اسکی شان نہیں ہو اور عموماً گم ہونے کی برکت کی تویہ بلیغ ہو یعنی جب کسی پیغمبر کی یہ شان نہیں تو بھلا خاتم النبیین فضل الانیاء علیہ السلام کی شان میں یہ گمان محض کفر ہو۔ پھر جانتا چاہیے کہ بنا بر تفسیر مذکور کے یہ آیت جملہ مستقلہ واسطے مذمت غلول کے قطعاً وترکیہ شان بنی صلعم کے ہر جو قصہ احد کے درمیان بیان ہو ہو ذکرہ ابن کثیر پھر کہا کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ قولہ و ما کان لابی ان یفلح۔ لینے ہوں غلول میں کہ سکتا کہ لشکر میں سے بعض کو دے اور بعض کو دے اور یہی صحاک کا قول ہو مترجم کہتا ہے کہ معنی اس کے وہ ہیں جو علی ہستہ نے معاملہ میں مقابلے سے ذکر کیے کہ یہ اہمیت غنائم احد کے بارہ میں نازل ہوئی بایں معنی کہ تیر اندازوں نے اپنی جگہ چھوڑ دی اور غنیمت کی خواہش کی اور کہنے لگے کہ ہم کو خود ہوا کہ رسول اللہ صلعمؑ یہ کہہ رہے کہ جو شخص جو چیز لے لے وہ اسی کی ہے اور غنیمت تقسیم ہو جیسے بدر کی غنیمت تقسیم نہیں ہوئی تھی پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا کہ کیا میں نے تم سے عہد نہیں لیا تھا کہ تم اپنی جگہ چھوڑنا جتنا کہ میرا حکم پہنچے تو بولے کہ سہنے اپنے باقی ساتھیوں کو وہیں چھوڑ دیا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تمہارا گمان یہ تھا کہ ہم غلول کریں گے اور تمہارا حصہ نہ لگا دینگے اور بعض نے بغل بھینٹہ مجھول پڑھا جیسا کہ مفسر نے کہا کہ ایک قرارت میں لیسینہ مجھول ہو یعنی روٹھیں کہ نبی نسبت کیا جاوے غلول کی طرف۔ اور بعض نے کہا معنی یہ کہ ما کان لابی ان یفلح احد من اصحابہ۔ یعنی صحیح نہیں کہ کسی نبی کے اصحاب میں سے کوئی اسکی خیانت کرے۔ وَ هُوَ يَغْلُلُ يَأْتِي بِمَا فِي كُوفِ الْقِيَمَةِ۔ حاملہ علی عنقہ۔ اور جس نے غلول کیا وہ قیامت کے روز اس کو لاویگا ف یعنی اسکو اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے ہوگا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت اپنے اپنے ظاہر پر ہے اور یہ بظہر ہو قولہ یوم محمی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جباہم وجنوبہم وظہورہم الآیۃ۔ یعنی اموال زکوٰۃ آتش جہنم میں گرم کر کے اُس سے ان لوگوں کے جہم و پہلو و پشت داغ دیے جاویں گے یعنی زکوٰۃ نہ دینے والوں کے ایسی ہی اس آیت میں ظاہر مراد ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول آنحضرت صلعمؑ کہ بچا ہے کہ کوئی تم میں سے مجھے اس حال میں ملے کہ قیامت میں اپنی گردن پراونٹ لاوے ہو جو بلبلا تاہو یا گلے لاوے ہو جو بچاتی ہو یا بکری لاوے ہو جو چمباتی ہو پس وہ مجھے بکارنا شروع کرے کہ اے محمد ای محمدؐ میں اس سے کہہ دوں کہ میں تیرے واسطے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں میں تجھے پہنچا چکا تھا۔ محققین نے کہا غرض اس سے زیادہ فضیلت ہے اور اسکو ہم نے کہا کہ ظاہر مقصود نہیں بلکہ



تشدید و عید و نظیر اسکی قولہ تعالیٰ است ان تک مثقال حبة من خردل تمکن فی شجرة اونی اسموات اونی الارض بات بہ اللہ یعنی اگر رائی کے ذرہ برابر ہو کسی تپھر وغیرہ میں پوشیدہ ہو تو بھی اللہ تعالیٰ اسکو قیامت میں لاویگا۔ اس سے مفہوم یہ کہ کوئی ذرہ اسکی علم سے پوشیدہ نہیں ایسے ہی بیان غرض ہو کہ ہر غلول کو اللہ تعالیٰ نے مستقر رکھا ہو جسکی وہ منرا دیا جائیگا۔ **ثُمَّ تَوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ**۔ شینا۔ پھر پھر پور دیا جائیگا ہر نفس دخواہ غلول کرنے والا ہو یا کوئی اور ہو بدلا یا پس چیز کا جو اپنے کما یا اپنے فعل کیا ہو اور حال یہ کہ وہ ظلم نہ کیے جاویں گے کچھ بھی و غلول کی مذمت میں بہت عاریت واریتیں شیخ ابن کثیر نے کلام درائے انکو نقل کیا مگر میں بہت شخص لاتا ہوں کہ ابورافع کی حدیث میں ہو کہ حضرت عیلم نے فرمایا کہ یہ قہر فلان شخص کی ہو جسکو میں نے نبی فلان پر صدمہ وصول کرتے کو بھیجا تھا اسنے ایک پوسٹین کا غلول کیا جو اس حال میں دیکھی ہو آگ کی پوسٹین پہنایا گیا ہو رواہ احمد و غیرہ عن الخطائے ہو کہ لوگ ایک مقتول پر آئے اور کہا کہ فلان شہید ہو تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں میں نے اسکو آگ میں دیکھا جو ایک چادر پکلی کے چوڑے غلول کی پھر فرمایا کہ جا کر لوگوں میں پکار دے کہ نہیں دخل ہوگا کوئی حجت میں مگر میں رواہ احمد و مسلم و الترمذی و مسلم بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ وہ سلمہ بن عبد الملک کے ساتھ ارض روم میں تھے وہاں کسی شخص کے سباب میں غلول پایا یعنی لڑکا کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اسنے کچھ اپنے سباب میں ملا لیا تھا تو سلمہ نے سلمہ سے فتویٰ لیا انھوں نے بواسطہ عبد اللہ بن عمر بن ابی بکر حضرت عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسکی متاع میں تم غلول پاؤ اس متاع کو چلا دو اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ بھی کہا کہ اور سکوا رواہ احمد و الترمذی و ابوداؤد۔ علی بن المدینی و البخاری وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہو اور اگر ٹھنی ہے کہا کہ صحیح ہو کہ یہ فقہاء اسلام کا فتویٰ ہو اور ایسی ہی سزا سنو و حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہو اور تفسیر سے حدیث مذکور مذکور سباب امام احمد و ابوامام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و جمہور نے اس میں خلاف کیا اور کہا کہ اسکا سباب نہیں چلا یا جائیگا بلکہ جیسے اس فعل کی سزا ہو وہ دیکھا و علی و بخاری نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم نے غلول کرنے والے پر نماز پڑھنے سے انکار کیا اگر اسکے سباب کو نہیں ملایا و اللہ اعلم ف شیخ نے عائشہ البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ان من صرک اللہ فلا غاب لکم۔ عدال میں سے ایک جدال نفس مع شیطان رد علی ہذا نصرت الہی سے مراد وہ سکینت ہو جو عارفوں کے دلوں میں ہوتی ہے جو انکی توجہ سے واقع ہوتی ہو جبکہ وہ اس حادثہ مخلوقات سے بیجا مفہم پھر کر حلال باری تعالیٰ عزوجل کی طرف توجہ لاتے ہیں اور اسکی عظمت و بزرگی کے سامنے گڑ گڑاتے ہیں پھر جب نور بسط و رحمت کے ساتھ اسکو اتنا غیب سے نکلتے ہو تا ہر اس سے اشباح کو تقویت ہر جاتی ہو پس انکو حول و قوت ازلی سے تائید دیکھتی ہو پس اسوقت میں لطف و رحمت کے مقابلہ سے ہر کے لشکر ہٹ جاتے ہیں بسبب سلطنت و نصرت کے بقولہ تعالیٰ نصرتی علی غفشی اور اسکے حقائق ہم نے ترقی مقامات بنی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیے ہیں اور اسی طرف حضرت صلعم نے اپنے سجدے میں اشارہ فرمایا اعوذ برضاک من عطاک و اعوذ بک من عقوبتک و اعوذ بک منک۔ پناہ مانگتا ہوں میں تیری خیر و نوری کے ساتھ تیرے خشم سے اور تیرے معافات کے ساتھ تیرے عقوبت سے اور تیرے ہی ساتھ تجھے شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت مریدین میں توبہ ہو کہ انکو اپنے نفس کی شہوات جڑ سے کاٹنے کی توفیق دے اور محبت میں یہ کہ گو نہ مدانات سے صبح ازل کی خوشہ ذرہ برابر دیکھ انکے نو لقیں کو پڑھا دے اور عارفوں میں اسکی نصرت یہ ہو کہ شہادت سے انکو وہ علوم صفات دے جس سے وہ جاہل ہیں لیکن نے فرمایا کہ نصرت الہی اسکی پونجی ہو جو اپنے حول و قوت سے بیزاری کرے اور تمام سباب میں اپنے پروردگار پر اعتصام کرے کیونکہ جسے اپنی قوت پر اعتماد کیا۔ تو وہ مردود ہو اور حضرت استاد نے فرمایا کہ نصرت الہی پہلے تو توفیق کے ساتھ ہوتی ہو شہاد ح کو ہوتی ہو پھر تحقیق کے ساتھ و ارجح کو ہوتی ہو اور کہا

جاتا ہے کہ نصیر کلم یعنی ظاہر کا تائید اور باطن کی درستی کے ساتھ تکوین مردہ سے۔ اور کہا گیا کہ مرد گاری فتح تو دشمن پر ہوتی ہے اور سب سے بڑھ کر تیرا دشمن وہ نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہے۔ اور نصرت الہی سے جو چیزیں فتنہ پرواز تھیں بھاگتی ہیں اور اسکی عصمت کے لشکر نگہبان ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انوار نازلہ سے شہوات بھاگتے جاتے ہیں پس شخص ولایت پہنچاتی ہے جو شہوات سے خالص ہے یعنی وہاں اوصاف بشریت کو اور نفس کی خواہشوں کو اور اسکے آثار کو جو نزدیک سے مانع ہیں کچھ دخل نہیں رہتا ہے۔ قولہ تعالیٰ واما کان لنبی ان لغیل اسد عزوجل نے عموم لفظ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرات کے نیل سے پاک فرمایا اور وصف کیا کہ غیب کی خبر دینے میں وہ ابن ہن انکے دل پر شریعت و طریقت بیان کرنے کے وقت کوئی ممانعت کسی شریف و ضیع کو دیکھ کر نہیں جاری ہوتی اور انھوں نے حق عزوجل اسکے بندوں سے پوشیدہ نہیں کیا اور اہل حق کو علم حق عطا کیا اور جو لوگ محبوب تھے انکو برہان حق کے ساتھ حق کی نشانی دکھلائی اور اپنے حظ نفس کے ساتھ ایک قدم نہیں اٹھایا۔ اور بعضے مشائخ نے کہا کہ نہیں وہ ابھری ہوئی کو کہ وحی و شریعت کے علم میں اپنے پیروی والوں کو کیسا نرکھا اور پیچھے علوی نے فرمایا کہ کسی نبی کو نہیں ہو کہ امتیون کے واسطے غیار کے سامنے اپنے ہر ارضائے کرے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا كَسُنَا بَاَعْلٰی سَخِطْنَا مِنَ اللّٰهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ وَلٰكِنَّ الْمَصِيْبِيْنَ هُمْ  
کیا ایک شخص جو تابع ہے اللہ تعالیٰ کی مرضی کا برابر ہے اسکے جو کمالا یا غصہ اللہ کا اور اسکا ٹھکانا دوزخ ہے اور کیا ہر جگہ لوٹنے کی جگہ ہے  
كَرَحَبَاتٍ عِندَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ كَبِيْرٌ اَبْمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ لَقِيَ

لوگ کئی درجہ کے ہیں اس کے بیان اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں  
فِيْهِمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهِمْ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ  
ان میں رسول انہیں میں سے کا پڑھتا ہے انہیں اسکی اور سناتا ہے انکو اور سکھاتا ہے انکو کتاب و حکام کی بات

وَ اِنْ كَا نُوْا مِّنْ قَبْلِ كٰفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

اور وہ تو پہلے اس سے التنبہ  
کھلی گمراہی میں تھے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا اللّٰهِ - فاطاع ولم تغفل کیا بھلا جسے رضوان الہی کی پیروی کی ف یعنی اطاعت کی اور غفلت نہ کیا کس نے بآء  
رجح - كَسَخِطْنَا مِنَ اللّٰهِ - بمعصیت و غلو۔ کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے معصیت الہی و غلو میں جمع کیا۔ یعنی جو شخص کہ رضوان الہی  
کا پیرو ہو اب اس طور کہ اسکی شریعت کی پیروی کی اور غلو انہیں کیا کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے غضب الہی میں ٹھکانا لیا یا اس طور کہ اسکی  
نافرمانی کی اور غلو کیا یہ استفہام انکار ہے یعنی ایسا نہیں ہے پس مفسر نے متبع رضوان سے غلو نہ کرنے والا اور راجح بغضب سے غلو نہ کرنے والا قرار  
لیا بقرینہ ذکر سابق اور اسکو عالم میں کلی و صحاح سے نقل کیا اور بعض نے کہا کہ اول مباحث میں اور دوم منافقین میں یعنی مباحث میں نہیں ہو سکتے  
مانند منافقین کے اور بعض نے کہا اول مؤمنین مطہرین اور دوم کافریں ہیں۔ اقول یہ عام ہے یعنی عام مؤمنین بمنزلہ کفار نہیں ہو سکتے ہیں  
اور رضاوی نے کہا کہ یہ وجہ تفسیر کی اگرچہ قلیل و صحیح ہیں لیکن بعض پر لفظ کو مقصور کرنا روایت ہے بلکہ اخیر کے معنی عام مرا لیا چاہیے  
وَمَا وَدَّ جَهَنَّمُ وَلٰكِنَّ الْمَصِيْبِيْنَ - المصیبت ہی لا۔ یعنی مصیبت پر معنی مرجع ہے اور یہی مخصوص بالذم مباح کہ ہم یہی اور تاجواب  
استفہام ہے یعنی دونوں کیسا نہیں ہیں۔ اور مصیبت و مرجع میں فرق یہ ہے کہ اول میں تو حالت بدلنا ضروری ہے جیسے یہاں کفار کو یا بہشت سے جہنم میں  
گئے اور مرجع کا بدلنا ضروری نہیں کیونکہ بھی اول ہی ہوتا ہے مثلاً زید یا غ سے آیا پھر اپنے مرجع یعنی باغ کو لوٹ گیا کیونکہ وہاں رہتا ہے۔ اور یہ بہت

مکن بار الخ کا بیان ہو یعنی جسے غضب الہی میں ٹھکانا بنا یا تو اس کا مرجع و ماویٰ جہنم ہے اور وہ مرجع بہت بڑا ہے۔ **ہم درجہ** یہ لوگ درجات ہیں و اصحاب درجات - یعنی یہ لوگ مختلف درجات والے ہیں۔ ہم ضمیر جو بہر دو زنی کی طرف ساجہ ہے چونکہ وہ عین درجات ہیں لہذا مصناف مقدر کیا اور اصحاب درجات ہیں۔ **عند اللہ** - اسی مختلف المنازل فلن اتبع ضواہ الشواب و لن بالخط العقاب - یعنی اللہ کے نزدیک یہ لوگ مختلف المنازل ہیں یعنی ان کے درجہ مختلف ہیں پس اس شخص کے واسطے جسے رضوان الہی کی پیروی کی ہو ثواب ہے اور اس شخص کے واسطے جسے غضب الہی میں رجوع کیا ہو عذاب ہے۔ اور جتنا چاہیے کہ قاضی سبھاوی نے انہد کثاف کے حصہ درجہ عند اللہ میں کچھ مقدار میں کیا اور اسی کو ارجح قرار دیا کہ ہم درجات بریل میا لغیر ہر جاز حرف تشبیہ یعنی ہم مثل الدرجات یعنی بڑا تفاوت ہو موافق ان کے اعمال کے جیسے درجات میں تفاوت ہوتا ہے اور ایسا ہی حسن و جہین اسحاق نے فرمایا کہ یعنی اہل الخیر و اشر درجات و متعلقون بحب الاعمال - اسی واسطے فرمایا۔ **و اللہ یصدق ما یقولون** - نیما زہیم بہ اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے جو یہ لوگ کہتے ہیں و پس انکو ان کے اعمال کے موافق جزا دیگا۔ **لقد مکن اللہ علی المؤمنین اذ کتب فیہم رسولکم انفسہم** - اہم عربیہ شلم لفہم و لیسر خواہ لا ملک ولا عجیا - البتہ بہت بڑا احسان کیا اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر جبکہ انھیں میں سے ایک رسول بھیجا یعنی نبی رسول بھیجا جو آدمی ہونے میں ان کے مثل ہو تاکہ اسکی بات کو سمجھیں اور اس سے شرف پاویں کوئی فرشتہ نہیں بھیجا اور کوئی عجمی بھیجا۔ عجم تمام وہ ملک جو سوائے عرب کے ہر پس یہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔ اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلیع کی بعثت عام ہر مومنین کی کیونکہ خصوصیت فرانی لزواج ہر کہ آنحضرت صلیع سے نہیں کو تھاع ہوا اور کفار و منافق مرد و مخرم سبے جیسے قولہ تعالیٰ بڈی تقین میں تقیوں کی خصوصیت ان کے نفعت ہونے کی وجہ سے ہے۔ پھر واضح ہو کہ لفظ فیہم دلالت کرتا ہے کہ المؤمنین کا الکف لام عہد کا ہے اور حرارحمایہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہیں اور یہی شریف انکو اور اہل عرب کو ہر با وجودیکہ آپ کی اتباع سب اہل عرب و عجم پر واجب ہے اور باوجودیکہ بعثت عام ہر پھر آنحضرت صلیع کی زبان عربی و قرآن مجید بزبان عربی ہونے سے اس زبان کی تفصیلت دیگر زبان پر ظاہر ہوئی اسوجہ سے اس زبان پر غیر زبان کا قیاس رو نہیں ہے اور امام ابو یوسف امام محمد و دیگر ائمہ نے فارسی میں قراۃ قرآن کو نازین رو نہیں رکھا اور امام ابو حنیفہ سے اسکا جواز منقول ہے تو صحیح ہے کہ انھوں نے اس سے جمع کیا کہ کافی الدر وغیرہ پھر جانو کہ انفسہم میں نفس جمع نفس کی قراۃ متواترہ ہے اور شا قراۃ میں نفس بصیغہ ام فیل یعنی نہایت نفس یا اور کہا گیا کہ یہی قراۃ حضرت سیدۃ النساء فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تھی اور تو جیسے قراۃ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلیع حضرت آدم سے لیکر شرف گروہ میں بطنا و برطن ہوتے آئے اور ابوطالب نے جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ آپکا نکاح پڑھا تو یہ خطبہ پڑھا۔ **الحمد لله الذي جعلنا من ذریۃ ابراهيم ذریۃ سمعیل و عیسیٰ معدن عدنان و عنصرو و جعلنا سدنۃ بنیہ و سوس ہرہ و جعلنا لہا نبیا و صجوجا و حرما و امنا و جعلنا الحکام علی الناس و ان ابن اخی هذا محمد بن عبد اللہ لا یوزن بہ قتی من قریش الا رج بہ و ہود اللہ لجاہذا لہ بنا عظیم و خطبہ لیل - حالانکہ اس نکاح میں سب روسار بنی ہاشم و مفر کے حاضر تھے۔ رہا یہ کہ میں مومنین پر احسان یہ ہے کہ اہل عرب اپنے اشراف کے تابع ہوتے اور اسکی بات ماننے تھے پس اس شخص نے بتایا کہ اسکی تصدیق و طاعت میں انکو مال نو - واضح رہے کہ یہ قراۃ اگرچہ شاذ ہے لیکن چونکہ آنحضرت صلیع کے شرف شریعت ہر اکثر مفسرین نے انکو بھی ذکر کیا ہے لہذا مترجم نے تکرار درج کیا۔ **اللہ صلی علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ و سلم - یتلو علیہم البیتہ - القرآن -** در حالیکہ رسول موصوف اپنی آیات الہی یعنی قرآن تلاوت کرتا ہے **و یرکبہم من الذنوب -** اور انکو پاک کرتا ہے یعنی انکو گناہوں سے پاک کرتا ہے یعنی ایمان تو عید اگر کفر و شرک کی تجارت سے پاک ہوتا**

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰



اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اتنی تھی آپ نے تو کبھی بتوں کی طرف رخ بھی نہیں فرمایا آپ کے صحابہ میں سے حضرت ابو بکرؓ نے کبھی بہت نہیں پوچھا تھا اور حضرت عمرؓ ہمیشہ بہت پوچھنے والوں سے ملتے تھے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کبھی نہیں پوچھا بلکہ حضرت سہیلؓ نے ہی پوچھا ہے اور بقول اصح دس برس کے تھے اور زمانہ بڑھی اور پیدا ہوتے ہی دودھ نہ پیا اور باب کا ٹھوک ڈر چھو ایسا شک کہ حضرت صلح نے پناہ عباد مبارک انکے مقیمین دیا تھا جیسا کہ سیرت میں فصل مذکور ہے۔ **وَلَعَلَّاهُمُ الْكِتَابُ**۔ اور اس حال سے کہ رسول انکو تعلیم فرمایا ہو کہ کتاب یعنی القرآن **وَالْحِكْمَةُ**۔ یعنی کتبہ۔ **وَرَأَتْ كَانُوا**۔ محققہ ای انہم۔ یعنی ان شرط نہیں اور نافیہ بھی نہیں ہے کیونکہ نافی میں لام سے فرق ہو گیا درمیان محققہ و نافیہ کے پس یہ ان مشرکہ کا مخففہ ہو اور اسکا ہم ضمیر شان نہیں قرار دی کہ صاحب کتابانہ نہ کہ کیونکہ یہ کسی بخوی کا قول نہیں ہے جیسا کہ البیان نے کہا ہے پس ہم اسکا ضمیر راجع بجانب مؤمنین قرار دیں اور انہم کا نوا میں قبل۔ اچھا قبل لغتہ۔ اور یہ لوگ آپ کے مبعوث ہونے سے پہلے۔ **لَقَدْ ضَلِلِ حَسْبُ**۔ تین۔ کھلی کھلی گمراہی میں پڑے تھے ف عرب زمانہ جمالت میں بے علم و بے عقل و محض خانہ بدوشی و کشت و خون و خش و مجور و بت پرست و بھوت پرست مانتے میں سرگردان تھے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبعوث ہونا سنا بیت اعلیٰ یہ ہے کہ آپ نے انکو اپنے دیار و ہا بیت سے تمام جہان کا پیشوا بنا دیا ف شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** اذ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حق عزوجل کا آئینہ تھے کہ اپنے دیار جلال و جلال سے مؤمنین و صدیقین کے واسطے قلی حق دیتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رانی فقہ راہی الحق۔ یعنی جسے مجھے دیکھا اسنے حق دیکھا معتبر جم کہتا ہے کہ حدیث صحیح ہے اور علمائے ربانی اسکے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ جسے مجھے خواب میں دیکھا اسنے حقیق مجھے دیکھا کیونکہ شیطان ہمیں صورت نہیں بن سکتا ہر چہ دوسری روایت صحیح میں صرح موجود ہے ہر ان میں اشارہ ہو سکتا ہے جو شیخ نے ذکر کیا فافہم اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ایسے پاک نبی صلح کے بھیجے ہیں جہاں رکھا کہ اسکی تخلی التباسی سے جناب حق عزوجل تکا نکو وصول ہوا اور اگر بند ان اسکے بندوں پر بھی صرف ہوتی تو سب کے سب اول ہی سلطنت غفلت میں چل جاتے پس اپنی رحمت سے اسکو واسطہ تخلی کر دیا اور یہ تخلی التباس میں تھی کہ آنکھوں والوں کے واسطے اپنے نفس کو ظاہر کر دیا **قَالَ الْمَرْجُومُ** کوئی شک نہیں کہ حضرت صلح کے ویدار پاک سے ان لوگوں کو خشکی ارواح اللہ عزوجل نے پاک رکھی تھیں ایک نظر میں جو کچھ حاصل ہو جاتا تھا آج وہ کسی ولی و قلب کو تمام عمر بلکہ لاکھوں برس عمر ہو تو بھی مہینہ میں آتا ہو کیونکہ یہ آئینہ کمان سے لاوگا اور جو چین لوگوں محروم رہے تھیں وہ اسبقہ حلقہ تھیں جس قدر نورانی روحیں ہم پہو محبوب رکھتی تھیں اور یہ امر قیامت تک برابر جاری ہو فافہم بھرمون کون سی نعمت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند احکا سر اور کیا وہ خلق کے واسطے جلال حق دیکھنے کا آئینہ ہو ہی انکو اللہ عزوجل کے اسما و صفات و تعوت پہنچوا تا ہر وہی انکو ہلاک ہونے کی جگہوں سے نجات دیتا اور نجات پانی کی جگہیں بتلاتا ہو اور جن مشائخ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی بڑی منت اسکے مخلوق پر یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو درمیان میں واسطہ کر دیا تاکہ انکے وسیلہ سے اس تک پہنچ جاوے اور اگر اپنی صفات میں سے کوئی ذرہ انپر ظاہر فرماتا تو سب کے سب سوختہ ہو جاتے اور راہ سے گمراہ ہو جاتے سوائے ان جن کے جوارل میں معصوم رکھے گئے تھے **قَالَ الْمَرْجُومُ** بیان سے مجھے یقین ہونا چاہیے کہ تو حید بارستیالی کیونکہ حال ہوتی ہے اور ترجیم نے جو جابجا لکھا ہے کہ بدوں واسطہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرگز موجد نہوگا اگرچہ زبان عدل سے یہ کہے جاوے کہ میں اللہ تعالیٰ کو وہد جانتا ہوں اسواسطے کہ صفات حق عزوجل کو کوئی آدمی اپنی عقل سے نہیں پاسکتا ہو الا جیسا کہ حضرت صلح نے ارشاد فرمایا **هَلَاكَ دَعْوَانِي** باری تعالیٰ ظاہر و باہر ہر اس مقام میں خوب تامل کرنا چاہیے اور وہم کی پیروی بچا ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب غزوہ جندین صحابہ میں سے قریب ستر کے شہید

ہوے حالانکہ ایک سال پہلے غزوہ بدر کے کافروں سے خدیہ لینے میں اقرار کیا تھا کہ ہم کو شہادت اسکے عوض منظور رہے گی مگر وہی ہمارا عین مقصود ہے پھر جب اس سال شہادت ہوئی تو بیٹھے کہنے لگے کہ یہ کو مصیبت کہاں سے پہونچی حالانکہ ہم مومن ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **اَوَلَمْ اَصَابْكُمْ مَصِیْبَةٌ قَدْ اَصَبْتُمْ مِنْهَا قَلِیْلًا اِنِّیْ هَذَا اَوْ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ الْفَسِیْکُمْ** کیا جو وقت پہونچی تم کو ایک مصیبت کہ تم پہونچا چکے ہو اسکے برابر کہتے ہو یہ کہاں سے آئی تو کہہ یہ آئی تمکو اپنی طرف سے **اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ** و ما اصابکم یومہ التقی جمعین **فَاِذِیْنِ اللّٰہُ وَلِیْعَلَّکُمُ**

اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور جو کچھ تم کو مصیبت پہونچی جس دن بھڑپین دو جمعین سوائے حکم سے اور تاکہ معلوم کرے **وَلِیْعَلَّکُمُ الَّذِیْنَ نَافَقُوْا** و قیل لکم کما لو اقا تلوا فی سبیل اللہ اواذ فکروا **قَالُوْا لَوْ عَلِمْنَا اَنْتُمْ لَکُمْ یَوْمَیْکُمْ اَقْرَبُ مِنْہُمْ لِلْاِیْمَانِ** سو مومن کو اور منافقوں سے کہا گیا کہ آؤ مڑو۔ اللہ کی راہ میں یا دفعہ کر دشمن

بولے ہم کو معلوم ہوتی لڑائی تو ہم تمھارے پیچھے چلتے یہ لوگ اس دن کفر کی طرف زیادہ نزدیک ہیں ایمان سے **یَقُوْلُوْنَ یَا قَوْمِ اَھِمْ مَّا لَیْسَ فِیْ قُلُوْبِہُمْ ط** واللہ اعلم بما یکنونون **الَّذِیْنَ** کہتے ہیں اپنے منہ سے جو نہیں ہے انکے دلوں میں اور اللہ خوب جانتا ہے جو چاہتے ہیں وہ جو لوگ

**قَالُوْا اِخْوَانِہُمْ وَقَعْدٌ وَّالْوَاطَا عُوْنَا مَا قِتَلُوْا قُلْ فَاذْرَءْہُمْ عَنِ الْفِیْکُمْ الْمَوْتِ** کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بھیجے رہے ہیں اگر وہ ہماری بات مانتے تو مارے بجائے تو کدب بڑا دیکھو اپنے اوپر سے موت

### اِنَّکُمْ صِدِّیْقَیْنِ

اگر تم سچے ہو

**اَوَلَمْ اَصَابْکُمْ مَصِیْبَةٌ** - احد قتل سبعین منکم - کیا بھلا جب تم کو مصیبت پہونچی لینے احد میں باہم طور کہ تم میں سے شتر آدمی شہید ہوئے - **قَدْ اَصَبْتُمْ مِّثْلَہَا** - بدر قتل سبعین و اسر سبعین - حالانکہ تم اس سے دو چند مصیبت پہونچا چکے تھے - لینے بدر میں باہم طور کہ شتر تم نے قتل کیے تھے اور شتر قید کر لائے تھے - **قَلِیْلًا مِّمَّجِیْن** - تو اب تم نے تعجب کرتے ہوئے کہا - الی - من این لنا - ہذا - الخذلان و نحن مسلمون و رسول اللہ فنیما - و ابجاءہ الاخیرۃ فی فحل الاستفہام الاحکامی کہانے پہونچی ہمارے واسطے شکست حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ ہم میں موجود ہیں - اور یہ اخیر کا جملہ یعنی الی ہر ہی حل استفہام احکامی ہی لینے اتنی ہذا کہتے ہو حالانکہ بات یوں ہی - قیل - لہم - **ھُوَ مِنْ عِنْدِ الْفِیْکُمْ** - لانکم ترکتم المرکز فخذتم - کہہ دے ان لوگوں کو کہ یہ مصیبت تم کو اپنی طرف سے آئی - کیونکہ تم نے مرکز چھوڑ دیا جس پر جے رہنے کا تم کو حکم تھا - یہی قول محمد بن سہام و بیہق بن انس و سدی کا ہے اور یہی ابن جریر نے اختیار کیا - اور کہا لین میں کہا کہ یا سو جب سے کہ تم نے مدینہ سے نکلا کر نا اختیار کیا منہ جہم کہتا ہے کہ یہ قول وہی ہو قابل ذکر نہیں ہے - ہاں یہاں ایک اور قول قابل ذکر ہے وہ یہ کہ مومن عند الفسک - سو جب سے کہ تم نے بدر کے کافر قیدیوں کا فدیہ بیکر چھوڑنا اختیار کیا - اور یہ قصہ یوں ہے کہ جب بدر میں شتر کافر قید کر لائے تو مشرکوں نے ان کا فدیہ دیکر چھوڑنا چاہا پس مسلمانوں نے انکو منظور کر لیا اور ابو بکرؓ کی رائے پر حضرت صلعم نے عمل کیا اور عمرؓ نے انکے قتل کی رائے دی اور اصرار کیا مگر مقبول نہ ہوئی بلکہ فرمایا کہ ابو بکرؓ کا دل نرم مانند قلب

ابراہیم کے پیر اور عمر کا دل مانند نوح کے ہو کہ دعا مانگی رب لاتذر علی الارض من الکافرین دیار پس پر عتاب ہوا چنانچہ حضرت علی سے روایت ہو کہ جبریل علیہ السلام حضرت سلیم کے پاس آئے اور کہا کہ محمد صلعم جو مختاری قوم نے قیدیوں کے حق میں کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے مکروہ رکھا ہے اور آپ کو حکم دیا ہے کہ انکو اختیار دو کہ دو باتوں میں سے ایک اختیار کریں ایک یہ کہ قیدیوں کو پیش کریں کہ انکی گروہیں ماری جاویں یا انکا فدیہ لیکر چھوڑیں اس شرط پر کہ مسلمانوں میں سے ہر قدر جتنے چھوڑے ہیں شہید ہوئے ہیں حضرت سلیم نے لوگوں کو بلا کر اسنے اختیار لیا تو بولے کہ یہ ہمارے کہنے کے بغیر بندہ نہیں کیا ہم ان سے فدیہ نہیں لیں کہ اس سے ہر قوت حاصل ہو اور انھیں کی تعداد ہم میں سے شہید ہو جاوے گی کیونکہ اس کو کوئی مکروہ بات نہیں ہے۔ فرمایا کہ پھر انہیں سے اُحد کے روز ستر آدمی قیدیوں بدر کی تعداد پر مارے گئے رواہ ابن جریر والترمذی والنسائی پس بیان جو فرمایا قل ہون عند النفسک۔ اسکے ہی معنی ہیں کہ تھے خود فدیہ لیا چنانچہ ابن عباس نے عمر بن الخطاب سے روایت کی کہ عمر نے فرمایا کہ پھر جب سال اربعہ میں احد کا روز ہوا تو عذر پے گئے حبیبیا انھوں نے بدر کے روز کیا تھا کہ کفار قیدیوں سے فدیہ لیکر چھوڑ دیا تھا پس یہ ہوا کہ انہیں سے ستر آدمی قتل ہوئے اور رسول اللہ صلعم کو چھوڑ کر آپ کے ساتھی بھاگ گئے اور آپ کے اگلے دانت شکستہ ہوئے اور خود سے مبارک پر زخم ہو چکا اور آپ کے چہرہ مبارک پر خون بہنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اولما احصاکم مصیبتہ قدر صیبتہا قلم انی بذل۔ قل ہون عند انفسک۔ کیونکہ تم نے فدیہ لے لیا رواہ ابن ابی حاتم وکذا احمد۔ لکن اطل منہ اور یہی جن بصری نے کہا ہے پھر یہ سب امتحان الہی عزوجل ہوتا کہ ہم طایفہ سے کافروں و مومنوں کی آزمائش فرماوے۔ اور اکروہ چاہتا تو دم میں سب کافر مٹا ہو جاتے یا ایمان لاتے۔ اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ۔ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے قات اور شعلہ ہر شے کے مدد دینا اور نہ دینا بھی ہے۔ وَمَا اَصَابَکُمْ یَوْمَ التَّنٰیجِ۔ باحد۔ اور جو کچھ لکھا اللہ نے پہونچا جن دن دونوں جماعتیں مومنین و کافریں مقابل ہو کر لڑیں یعنی مقام احد میں فَبَاذِلْ اللہُ۔ بارادتہ۔ وہ اللہ کے ارادہ سے تھا۔ وَلَیَعْلَمَنَّ اللہُ عِلْمُ طَوْرٍ اور تا کہ جان لے اللہ تعالیٰ علم طور کا جانتا۔ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ حقاً۔ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تحقیقاف یعنی سب پر ظاہر کر دے کہ یہ سب مومن ہیں۔ وَلَیَعْلَمَنَّ الَّذِیْنَ نَافَقُوْا۔ اور تا کہ ان لوگوں کو جان لے یعنی متمیز کر دے جنھوں نے نفاق کیا۔ وَقِیْلَ لَکُمْ اِی وَالدِّیْنِ قِیْلَ لَمْ لَمَّا انصرف عن القتال وہم عبد اللہ بن ابی وجحہ۔ تَعَاکُؤًا قَاتِلُوْا اِنِّیْ سَیِّئِلُ اللہُ۔ اور تا کہ ان منافقوں کو جان لے جن سے کہا گیا تھا کہ جب احد میں جانے سے پھر چلے گئے کہ آؤ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑو یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنے کے دشمنوں سے لڑو۔ اَوْ اُدْفَعُوْا۔ عَمَّا الْقَوْمُ تَنْکِیْزُ سَوَاکُمْ اِنْ لَمْ تَقَاتِلُوْا یُدْفَعُ کُرُوْہِمُ سے قوم شریکین کو بائیں طور کہ جماعت کی تکیہ کرو اور اگر تم نہ لڑو تو اصل آنکہ کثرت لشکر بھی باعث ہو جاتا ہے کہ دشمن نہ لڑے یا صلح کر لے یا بھاگ جاوے یہ گروہ عبد اللہ بن ابی منافق کا تھا کہ احد میں نکلنے سے لڑ چلے اور بعضے گروہ انصار کو بھی بہکا یا چنانچہ سابق میں یہ قصہ گذر چکا ہے حال آنکہ اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ کی یہ بھی حکمت تھی کہ ان منافقوں کو رسوا کرے جن سے کہا گیا تھا کہ آؤ جہاد کرو یا نہ لڑو تو جماعت کو بھاری رکھو۔ قَالُوْا لَوْ کُنَّا نَعْلَمُ۔ حسن۔ قَتَلْنَاکُمْ۔ بولے اگر ہم اچھی طرح جانتے قتال کو تو تمھارے پیچھے آتے قال المتزحم عبد اللہ بن ابی منافق نے مشورہ دیا تھا کہ مدینہ کے اندر سے لڑو تو اب طعن کرتا ہے کہ ہم تو بھی لڑائی ہی نہیں جانتے ہیں کیا تمھارے ساتھ آویں یعنی تم لوگ لڑائی کے قواعد سے واقف نہیں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کا نفاق ظاہر کیا لَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّکُمْ کُفْرًا کُفْرًا اَقْرَبَ مِنْکُمْ اَقْرَبَ مِنْکُمْ لَایْمَانٍ۔ آج وہ ایمان کی بہ نسبت کفر سے زیادہ قریب ہیں ف بسبب اس کے کہ انھوں نے کھلے کھلے مسلمانوں کی مدد گاری چھوڑی پس انکا منافق ہونا معلوم ہو گیا۔ اگر کہا جاوے کہ وہ کبھی ایمان زیادہ قریب نہ تھے بیان کیونکر فرمایا تو مفسر نے جواب دیا کہ تو قبل اقراب الی الایمان من حیث ان ظاہر پہلے تو ظاہر کی راہ سے وہ ایمان سے



اقرّب حقے اگرچہ باطن میں تو اب اور پہلے ہمیشہ کا فرق ہے۔ یَقُولُونَ يَا فَوَاحِشُهُمْ كَيْفَ يَسْمَعُونَ وَلَوْ عَلِمُوا تَمَلُّوا  
لم يتنبؤكم۔ اپنے منھوں سے ایسی بات کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتی اور اگر وہ جانتے کہ لڑائی واقع ہوگی تو کبھی تمھارے ساتھ نہ آتے  
اگرچہ منھ سے کہتے ہیں کہ لو علم قتال لا یتخام۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ میں النفاق۔ اور جو نفاق  
چھپاتے ہیں اُس کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے یعنی اُنکو سزا سے سخت دیگا۔ پھر انھیں کی مذمت میں فرمایا۔ الَّذِیْنَ یَدُلُّونَ عَلَیْهِ  
قَبْلَ اَوْ لَمَّا فَتَمَنِیْهِمْ فَذٰلَکَ اَکْثَرُ اَتَمُّ وَکَیْفَ اَعْلَمُ۔ فی الدین ایسے  
لوگ ہیں کہ کہتے ہیں اپنے بھائیوں کے حق میں یعنی دینی بھائیوں سے جو ان کے امتدناق میں یوں کہتے ہیں۔ وَ- قَدْ کُنَّا مِنْ اَمَّاوَالِہِمْ  
خود جہاد سے بیچھے رہے ہیں۔ لَوْ اَطَاعُوْکُمْ لَکَانَ اَمْرٌ اٰخَرٌ اَوْ تَمَنَیْتُمْ اَنْ تَمْلُوْا۔ اے شہداء! اگر لوگ ہماری اطاعت کرتے۔ اس امر میں کہ بیچھے  
رہتے تو۔ مَا قُتِلُوْا۔ قتل ہوتے۔ قُل۔ ہم۔ تُوَاْنِیْ کِدَے۔ فَاَوْسَرُوْا۔ اوفو! عَنِ النَّفْسِ الَّتِیْ رَمٰی بِکُمْ فَاِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
فِیْہِ ان الْقَوَدِیْجِ۔ تو اب دفع کر دیجو اپنی جان سے موت کو اگر تم سچے ہو تو اس بات میں کہ بیچھے رہنا مرنے سے جانتے ہو تمہارے ان  
موت و قتل ہر ایک مقدر ہے اپنے وقت سے پہلے نہیں آسکتا ہے اور ہر راج میں مذکور ہے کہ جس دن ان منافقوں نے یہ بات کہی تھی کہ قتال کو بخانے  
ہمارا کام آئے تو نہ مرتے اُس دن مقتدر الہی سے شرمناقی مرے اور خیر سراج میں ہے کہ قَوْلہ فَاَوْسَرُوْا عَنِ النَّفْسِ الَّتِیْ رَمٰی بِکُمْ فَاِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ  
استہرا ہے یعنی اگر تم ایسے ہی جو اہل ہجو کہ موت کے سبب اپنی دمانی سے دور کر لیتے ہو تو سب سبب دور کر لو تاکہ تم کو موت ہی نہ آوے۔  
اور جس دن تم ناچار مرے تو کہتے ہو کہ یہ وقت تل نہیں سکتا تھا اسکی کوئی تدبیر نہیں تو پھر کیوں نہیں سمجھتے کہ قتل کا بھی یہی حال ہو بلکہ اگر تم

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّہِمْ یَسْمَعُوْنَ  
اور تو ہرگز مت سمجھ ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں مردے بلکہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس روزی ملتے ہیں

فَرِحَیْنِ بِمَا اٰتٰہُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِہٖ ۚ وَ لَیْسَ یَسْمَعُوْنَ بِالَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ سُبْحٰنَ اللّٰہِ  
خوشی کرتے ہیں جو دیا انکو اللہ نے اپنے فضل سے اور خوشی جانتے ہیں ان لوگوں کے ساتھ جو کہی ہیں پھر انہیں بھیجے ہے

اَلَا خَوْفٌ عَلَیْہِمْ وَلَا اَلَمٌ لِّہُمْ حِیْثُ کُنُوْا ۚ لَیْسَ یَسْمَعُوْنَ نَبَیْہُمْ مِّنْ اللّٰہِ وَ قُلْ لِّلّٰہِ الْاَسْمَاءُ  
یہ کہ نہ ڈر ہے نہ اہل اور نہ غلین ہیں خوشی جانتے ہیں اسکی نعمت اور فضل سے اور اس سے کہ اللہ

لَا یَصِیْعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ  
نہیں صانع کرنا مزدوری ایمان والوں کی

مترجم کہتا ہے کہ اوپر کی آیت میں تو اس بات کو بیان کر دیا کہ موت و قتل سب مقدر ہے جو اسکا وقت ہو تمنا نہیں ہو کہ جہاد سے بیچھے رہنا  
اور دیگر نافرمانیاں کرنا بیکار محض ہے اب فرمایا کہ جسکو یہ لوگ منافق موت سمجھتے ہیں اگر قتل فی سبیل اللہ ہو تو نہایت عمدہ زندگی ہو سکتی ہے  
کہا کہ یہ آیت شہداء احد کے حق میں نازل ہوئی۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہے کہ صحابہ بیرونہ جب شہید ہوئے تو حضرت  
صلعم نے قاتل پر بدعا فرمائی اور ان کے حق میں قرآن اُترا۔ بلغوا عنا قومنا اننا قد لقینا ربنا فرضی عنا ورضینا عنہ۔ ہمیں سکوا ایک مالک  
پرٹھا پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو اٹھا لیا اور نازل ہوا قَوْلہ وَلَا یَسْمَعُوْنَ نَبَیْہُمْ مِّنْ اللّٰہِ ۚ اَوْ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یعنی اس حدیث کے

۱۶  
۱۷

یہ ہیں کہ اصحاب بیہ معوذہ کے حق میں جو قرآن نازل ہوا تھا اور اس سے خاص ان شہداء کی حیات و زندگی و وفات درجات معلوم ہوتے تھے  
 اٹھا لیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے شہداء احد کے حق میں یہ کلام نازل فرمایا جو عام ہے اور ہر شہید کے حق میں اسکے فضائل و کمالات پر دلالت  
 کرتا ہے اور یہ میں نے اس واسطے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احد کے روز جب تمہارے بھائی شہید  
 ہوئے تو اللہ عزوجل نے انکی روح کو ستر پر ندون کے جوف میں رکھا وہ جنت کی ہنوز پر آتی ہیں اور جنت کے پھل کھاتی ہیں پھر سونے کی  
 ان قلیوں میں جو عرش کے نیچے لٹکتی ہیں لوٹ جاتی ہیں پھر جب انھوں نے اپنا کھانا پینا و رہنا اچھی خوبی سے پایا تو بولے کہ کاش ہمارے بھائی  
 لوگ بھی جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ کر کیا تا کہ ہمارے بے رغبت ہوتے اور لڑائی سے مست ہوتے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں  
 تمہاری طرف سے انکو خبر پہنچا تا ہوں پس اللہ عزوجل نے یہ آیات اُتاریں۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَفْسِنَا سَبِيلُ اللَّهِ**۔ رواہ احمد و ابن جریر و ابوداؤد  
 و الحاکم و صحیح و ابن جمیر و البیہقی من طرق اور نیز حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت حمزہؓ و انکے اصحاب کے حق میں نازل ہوئی۔  
 قال الحاکم صحیح علی شرط الخلفین اور مسنی یہ کہ حمزہؓ اور انکے ساتھ جو لوگ کہ احد میں شہید ہوئے سب کے حق میں نازل ہوئی اور یہی قول قتادہؒ بیع  
 و ضحاک کا ہے کہ شہداء احد کے حق میں اُتری اور جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تجھے کیوں غمگین دیکھتا ہوں میں نے عرض کیا  
 کہ میرا یہ شہید ہوا اور قرضہ و عیال چھوڑے ہیں۔ فرمایا کہ تجکو خوشخبری دون کہ اللہ عزوجل نے کسی سے کلام نہیں کیا مگر پردہ سے اور یہ باب سے  
 بالموافقہ کلام کیا اور فرمایا کہ مجھے مانگ میں تجھے و ذکا عرض کیا کہ پروردگار یہ ال ہے کہ دنیا میں بھیجے تاکہ میں تیری راہ میں پھر دوبارہ قتل کیا جاؤں  
 اللہ عزوجل نے فرمایا کہ یہ تو میں پہلے مقدر کر چکا ہوں تو جانتا ہے کہ شہید یا جو میں وہ دوبارہ لوٹائے جاوے گئے عرض کیا کہ پروردگار میرے تجھے و انکو  
 خبر پہنچا دے ہمارے پیش کی پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَفْسِنَا سَبِيلُ اللَّهِ**۔ رواہ ابن مردودہ و البیہقی۔ بالجملة صحیح  
 ہے کہ آیت خصوص شہداء احد کے حق میں اور عموم سب شہداء کے حق میں ہے لیکن ان میں شہیدوں کے حق میں ہے جو راہ خدا میں شہید ہوں پھر  
 مسراج میں ہے کہ وہ شہید تھے جن میں سے چارہ ہاجرین حمزہ بن عبدالمطلب جنکے حق میں جبریل علیہ السلام نے سیوت آکر خبر دی تھی  
 کہ یا رسول اللہ لو محفوظ میں سید الشہداء حمزہ بن عبدالمطلب تھے ہیں اور مصعب بن عمیر اور عثمان بن شماس اور عبد اللہ بن جحش اور باقی سب  
 انصار میں سے تھے۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَفْسِنَا سَبِيلُ اللَّهِ**۔ بالتخفیف و التشدید یعنی اکثر کی قراتہ قتلوا نزل ہے اور ابن عامر کی قراتہ میں قتلوا  
 از قلیل ہے بنظر کثرت شہداء کے یا بدین معنی کہ پارہ پارہ کیے گئے۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَفْسِنَا سَبِيلُ اللَّهِ**۔ اسی لفظ لادنیہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دین  
 بلند ہونے کی راہ میں۔ کیونکہ مجاہد وہی ہے جو اسی واسطے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو۔ اور یہ خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر شخص کو جو  
 خطاب کی صلاحیت رکھتا ہے اور وہ ہر مومن ہے جو دین میں خاص اور مقبول ہو۔ **وَالَّذِينَ الَّذِينَ قُلُوا نَفْسِنَا سَبِيلُ اللَّهِ**۔ یہ دوسرا مقول ہے حال انکہ راہ خدا میں شہید ہونے  
 والوں کو کبھی مردہ مت خیال کیجیو۔ بل۔ ہم۔ **أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ**۔ اردو ہم فی حوالہ طویر حضرت سرخ فی الختمہ حیث ثابت کما روئی  
 حدیث۔ بلکہ وہ زندے ہیں اپنے پروردگار کے نزدیک و انکی روحیں ہنر پر ندون کے پوٹوں میں ہیں وہ جنت میں جہان چاہتے ہیں جرتے  
 پھرتے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ زندگی فقط روح کو جسم کو نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس وقت انکی روحیں اس طرح متل  
 ستاروں کے زندہ ہیں اور حشر میں سب کے جسم جب زندہ ہونگے تو انکے جسم بھی زندہ ہونگے ہتھانہ یہ کہ انکی روحیں ابھی سے جنت کی نعمت سے سرفراز ہیں اور  
 باقیوں کی روحیں حشر کے حساب کے بعد جاوے گی لیکن انیاد و صدقین کا اپنی قیاس نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ حکام ربہ شہیدوں سے بڑھا ہوا ہے اور جہور  
 کے نزدیک انکی زندگی تحقیقی ہے اور بعض نے کہا کہ شمالی ہے اور یہ غلط ہے پھر جانتا جاہیہ کہ ابن عباسؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید لوگ باقی

نہر پر دروازہ جنت پر سبز قبہ میں ہیں انکے واسطے صبح و شام جنت سے لذت آتا ہے رواہ احمد و تفسیر بہ ادریش ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ نہاد جبریل علیہ السلام  
سوال وارد ہوتا تھا کہ دیگر احادیث میں تو جنت کے اندر نہایت بات ہو رہی تو شیخ ابن کثیر نے جواب دیا کہ شاید بات یہ ہو کہ شہیدوں کے اقسام  
میں ایک قسم وہ کہ جو جنت میں انکی ارواح سیر کرتی ہیں اور دوم وہ کہ جو اس نہر پر ہوتے ہیں جو دروازہ جنت پر ہوا کہ کما کہ یہ بھی احتمال ہو کہ  
سب جنت کے اندر ہوں لیکن انتہائی سیرانی جنت سے باہر اس نہر تک ہوتی ہو اور یہاں جمع ہوتے ہیں واللہ اعلم بکثر قوت یہاں  
من نار الجنة یعنی جنت کے پھل کھاتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ نہر قوتی ہے جیسا کہ جہور کا قول ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اس سے شراہل ہو  
اور یہ بدعتی لحد کا قول ہے جیسے کفار فلاسفہ قائل ہیں کہ جنت فقط علمی حدوتیں خوب ہیں اور جہنم نادانی کا الم کہ اور جب کہ اس مانہ میں بعض  
مفسد پیدا ہوتے ہیں جو مسلمانوں کے بھیس میں عوام ہوا دھوس کی پیروی کرتے والوں کو مکھلاتے ہیں کہ اسلام میں بھی یہی معنی مراد ہیں اور تم کو  
ہر چیز شراب وغیرہ روایہ جو فطرت کی راہ سے اچھی ہو یہ فرقہ گمراہ اور گمراہ ہے۔ فرما کہ - حال میں ضمیر بزرگوار - یعنی زمین کو نصب ہو واسطے  
کہ بزرگوں کی ضمیر سے حال ہو کہنے رزق دیے جاتے ہیں شہید بندے در حالیکہ خوش ہیں۔ بجا اشرم اللہ منی فصولہ - اس  
نعت سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی۔ و۔ ہم۔ یسببشرون۔ یفرحون۔ یا الذین لم یلقوا بہم  
میں خلیفہم میں اخوانہ المؤمنین۔ اور انکو خوش فرت ہو اپنے پھیلوں سے جو ابھی تک ان تک نہیں ہوئے ف ان کے  
مؤمنین بھائی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مسند امام احمد میں ایک حدیث روایت ہے کہ زمین ہر مومن کے واسطے بشارت ہے کہ اسکی صبح  
جنت میں جہان چاہے چرتی ہو اور اسکے پھل کھاتی اور تازگی و سرور کرات دیکھ کر سرور ہوتی ہو چنانچہ کہا قال الامام احمد حدیثنا محمد  
بن ادریس ای الامام الشافعی عن مالک بن انس الاصحی ای الامام مالک عن الزہری عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک عن ابی یوسف بن مالک عن مالک عن  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کی صبح جنت کی ایک چڑیا ہوتی ہے جو جنت کے درخون سے کھاتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکی صبح کو غنیمت کے روز  
اسکے جسم میں دس فراوسے۔ ابن کثیر نے کہا کہ شہداء سے فرق یہ ہے کہ عام مومن کی دھون کی نسبت شہید کی روح میں ستاروں کے ثقب ہوتی  
ہیں پھر شیخ ابن کثیر نے دعا کی کہ اللہ عزوجل کریم و رحیم اپنے فضل و کرم سے مجھ کو ایمان پر مہبت دے مگر تم کہتا ہو امین صلی اللہ تعالیٰ  
علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحابہ و علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر جا لو کہ محمد بن اسحاق و سدی نے یہ تفسیروں کی تفسیر  
سیروں کے ساتھ کی یعنی سرور ہوتے ہیں۔ اور جبریل جبریل نے فرمایا کہ جب وہ لوگ جنت میں داخل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اسین جو کرامات  
شہیدوں کے واسطے رکھی ہیں وہ دیکھیں تو بولے کہ کاش ہمارے وہ بھائی جو دنیا میں ہیں جاننے کہ ہم کرامت و بزرگی میں ہیں تاکہ جب  
جہاد میں حاضر ہوتے تو ایسے لڑنے کہ شہید ہو جائے پس یہی بھلائی پاتے جو کوئی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حال سے خبر دی اور  
پروردگار عزوجل نے شہیدوں کو آگاہ فرمایا کہ میں نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تمہارا حال نازل کر دیا پس اس سے تفسیر ہوئے پس ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و  
یسببشرون بالذین لم یلقوا بہم من خلیفہم۔ ان۔ یبدل من الذین۔ یہ بدل اتمال ہو الذین سے ای بان کا خوف علیہم۔ ای الذین  
لم یلقوا بہم۔ مابین طو کہ نہیں خوف انہی ان لوگوں پر جو ان سے لاحق نہیں ہوئے۔ و لا یحرمشرون موت۔ فی الآخرة و فی  
یفرحون با منہم و فرحہم۔ اور وہ غلین ہونگے آخرت میں اور معنی یہ ہیں کہ فرحاک ہوتے ہیں انکی اس و فرح سے۔ اور مگر تم کہ نہر  
سوا ف تفسیر حدیث کے یہ معنی اول ہیں کہ وہ لوگ یہ خوشخبری اپنے بھائیوں کے حق میں چاہتے ہیں کہ انکو بشارت دیدی جاوے کہ ہم لوگ  
ایسی حالت میں ہیں کہ ہم خوف و غم کی طرح نہیں ہے۔ یسببشرون بتجلی۔ ثواب حسن اللہ و فضل۔ زیادہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

الح و جبریل کا بشارت ہے۔ امام احمد



سے مراد ثواب مرغوب و زیادتی ہو۔ المعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت اور اس پر فیضیت پاکر خوشی میں پھولے نہیں سالتے ہیں  
 وَاَنْتَ بِالْفَتْحِ عَطَا عَلِيٍّ نِعْمَةً وَالْكَسْرُ اسْتِغْنَاءُ۔ یعنی ان بالفتح کی قرآنہ میں عطف ہر اس جملہ کا مقرر کے حکم میں ہو کر لفظ نعمت پر اور ان  
 بالکسر کی قرآنہ پر جملہ استغناء ہے۔ اللہ لَا يَصْبِيحُ آخِرُ الْمُؤْمِنِينَ۔ بل یا ہر ہم۔ اور اللہ تعالیٰ ہر مومن کا ہر ضلع میں فرماتا  
 بلکہ انکو جو اسے جمل عطا فرماتا ہے۔ اور قرأت بالفتح کے معنی یہ کہ نعمت و فضل و عافیت وعدہ پر سرور میں۔ بالفتح قرآنہ پر محمد بن حق نے کہا  
 کہ خوش ہو سے جیسا کہ انہوں نے دیکھا کہ جو اسے وعدہ کیا گیا تھا وہ وفا کیا گیا اور بڑی ثواب یا گیا۔ اور عبد الرحمن بن یحییٰ نے فرمایا کہ اس  
 آیت پر کہ میں سب مومنین جمع کیے گئے خواہ شہید ہوں یا کوئی اور ہوں۔ اور کثر اللہ تعالیٰ نے کوئی فضل نہ کر کیا جو نہ دیا یا ثواب جو نہ دیا بلکہ انکے  
 پیچھے وہ بھی ذکر کیا جو مومنین کو عطا فرمایا ہوتے اس البیان میں ہو تو اللہ تعالیٰ والا تحسین الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا۔ سب مومنین کی  
 کہ جو شخص راہ حق میں قتل ہوا وہ حدوت کدر سے ملے ملکہ مقام منور کی طرف پہنچا اور نور انزل کے ساتھ ملے ملے ہوا اور صفات حق سبحانہ و تعالیٰ  
 میں واحد ہیں اور جمع و تفرقہ سے خارج ہیں انکا فیض افعال میں ہمارے ساتھ تفرقہ ہو اور غیبت میں انکا فاعل حدوت کے واسطے جمع ہوا اور اول  
 نور صفت بھی ہو۔ اور یہ وہ حدوت سے ملکہ جمال رحمت تک پہنچا تو اس کے بعد ہر حدوت کے صفات سے کچھ بھی جاری نہ ہو گا نہ چاہے ہر حدوت  
 و فاعل کچھ جاری نہ ہو گا بلکہ وہ زندہ ہو جائیگا یعنی زندہ کہا جائیگا اور یہ زندگی حقیقی ہو کہ نہ کہ وہ موصوف زندگان کی حق ہو گیا اور زندگان کی  
 حق عزوجل کی ابرہی تو اس پر انسانی زندگی و موت کی کوئی علت جاری نہیں ہوتی ہو۔ اور یہ مرتبہ اس کے فیض شاہدہ و عنایت سے ہر اس واسطے کہ جو  
 شخص راہ حق میں مقتول ہو اسکی زندگی قربت و عنایت کے فیض سے ہو اور جو شخص کہ عنایت میں ہو وہ کیونکر فنا ہو گا حالانکہ انکو شہد حق میں رکھا  
 گیا ہو اور جو شخص کہ شہد ارادت سے قتل ہوا رہ باقی ہو قربت ہو اور جو شخص کہ تیغ محبت سے قتل ہوا وہ نور شاہدہ میں باقی ہو اور جو شخص کہ صرفت سے قتل ہوا  
 وہ اس حال میں باقی ہو اور جو تیغ تو حید سے قتل ہو اوہ بوحسب فی الوحدت باقی ہو اور مردہ وہ شخص ہو جو اپنے نفس کے دیدار پر زندہ ہو اور اپنی  
 ہوا و ہوس کا بندہ ہو اور شیخ ابو سعید قرنی نے اس آیت میں کہا کہ تو ایسے لوگوں کو جو راہ ارادت میں اس کے وصال کی آرزو میں ہلاک ہوئے  
 ہیں یہ مت خیال کر کہ اپنے مقامات میں مردہ ہیں بلکہ وہ اپنی مراد اعلیٰ میں پہنچ گئے۔ اس عطا ہونے کا کہ اگر نعم کو بھی دیکھ لیتے تو اس کی  
 نعمت فضل کیجئے کی خوشی زائل ہو جاتی مگر تم کہتا ہو بلکہ میں حضرت جابر کے والد کے ساتھ ہیرانا کلام کرنا نہ دیکھتا ہوں قاعہ۔  
 الَّذِينَ اسْتَبَاؤْا بِاللّٰهِ وَالرَّسُولِ مِنْكُمْ كَيْدًا مَّا اَصْبَحُ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ ۚ لِلَّذِيْنَ اسْتَبَاؤْا مِنْهُمْ  
 جن لوگوں نے حکم مانا اللہ کا اور اس کے رسول کا بعد اسکے کہ انکو پہنچ چکا تھا گھاس ہونا جو ان میں سے ایک ہے  
 وَاتَّقُوا الْاَشْرَارَ عَظِيمٌ ۚ الَّذِينَ قَالُ كُفُّوا اَنْفُسَكُمْ اِنَّ النَّاسَ اِتَّامٌ لِّكُمْ فَانْخَشِئْهُمْ  
 اور یہ سب گارا انکو ثواب عظیم ہو جن کو کہا لوگوں نے جن کو کہا کہ تم انکو مقابلہ کرنا نہ کرنا تم اور نے ڈر  
 فَرَادَهُمْ اِيْمَانًا ۚ وَقَالُوا احْسِبْنَا اللّٰهَ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۚ فَاَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ اِلَيْهِ وَفَضَّلِ  
 سو اور بڑھ گیا انکا ایمان اور بوسے کہ میں ہر ہم گو اللہ اور کیا خوب کار ساز ہو پھر چلے گئے اللہ تعالیٰ کے ہمارے اور فضل سے  
 لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُرَكَاءُ لَآ اَتَّبَعُوا اِمْرًا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ۚ اِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطٰنُ  
 کچھ نہیں پہنچی انکو ہر ائی اور چلے اللہ کی رضا پر اور اس کے فضل بڑا ہو تو شیطان ہر  
 يَخُوْفُ اَوْلِيَاءُ لَا اَمْرَ لَهُمْ فَاَلَا يَخَافُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوْا مِمَّنْ كَفَرُوْا ۚ  
 کہ خوف دلانا ہر اس کے دو ستون سے سو تم اس کو مت ڈرو اور تم سے ڈرو اللہ ایمان والے ہو

الَّذِينَ - منبرہ - یعنی بیان سے کلام جدید شروع ہو اور یہ الذین متبدل ہو اور سابق سے سکو تعلق یہ ہر کہ غزوہ احد کے بعد ہی واقع ہو پس  
الذین موصول مع اپنے صلہ قولہ استجابوا للرح کے متبدل اور اسکی خبر ہی جملہ ہر وہ للذین حسدوا ہر حبیب کہ آتا ہو - اسکی کجا بواؤ ایتہ و  
الرسول - دعاء و باخروج للقتال لہما راوا ابوسفیان و صحابہ العود و تواعدوا مع النبی صلعم سو فی بدر العام المقبل سن یوم احد یعنی  
حکم مانا واسطے اللہ و رسول کے - ای بلانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قتال کے لیے نکلنے کو جبکہ ابوسفیان واسکے ساتھیوں نے لوٹنے کا  
ارادہ کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احد کے روز باہم وغیرہ کر گیا تھا کہ وعدہ کا ہمارا تھا اسالی آئندہ میں باز رہا ہر ہر ہر ہر ہر  
کہنا ہر کہ یہ روز حمرہ الاسد واقع ہوا اور بات یہ ہوئی کہ مشرکین نے جب مسلمانوں میں سے شہید و مجروح کیے کہ اوپر بیان ہوا تو اپنے  
دیار کو لوٹے تو راہ میں اپنے چلے آنے پر تادم ہوئے کہ ہم نے کیوں نہیں ماریہ پر حملہ کر کے ان سب کا فیصلہ کر دیا پس جب یہ خبر رسول اللہ  
صلعم کو پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو لڑائی پر چلنے کے واسطے کہا کہ مشرکوں کے پیچھے چلو تاکہ مشرکوں کو عیب نہ ہو اور جانیں کہ انہیں قوت و دیر  
پایا رہا ہو اور فقط انہیں لوگوں کو فسرکت کی اجازت دی جو بروز احد موجود تھے انہیں سے سب کو چلنے کو کہا سو اسے جابر کے کہ انکو اجازت  
دی دی تھی پس مسلمانوں نے باوجود زخموں سے چور چور ہونے کے حکم اللہ و رسول کو قبول کیا - پس آپ مسلمانوں کو لیکر روانہ ہوئے یہاں تک کہ حمرہ الاسد  
تک پہنچے تو ابوسفیان و عیینہ آگیا اور مشرکوں نے کہا کہ آئندہ سالی ہم آؤنگے پس رسول اللہ صلعم و اس تشریف لائے پس یہ روانگی ایک غزوہ شمار  
ہوا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - الذین استجابوا للرسول الا یہ - رواہ ابن ابی حاتم عن حکمہ و ابن ابی شیبہ عن طریقہ عن ابن عباس - اور حضرت  
عائشہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنی بہن کے بیٹے عروۃ بن الزبیر سے کہا کہ تیرے دونوں باپ یعنی زبیر و ابوبکر کبھی ان لوگوں میں تھے جبکہ نبیت  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا - الذین استجابوا للرسول الا یہ - کہا عائشہ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احد کے روز پہنچا جو کچھ پہنچا اور مشرکوں کو  
گئے اور پھر مشرکوں کے واپس ہوئے خون ہوا تو فرمایا کہ کون اُنکے پیچھے پیچھے چلتا ہے پس انہیں سے ستر آدمیوں نے قبول کیا جنہیں ابوبکر و زبیر  
بھی تھے روانہ التجاری و الحاکم اور نیز معالم وغیرہ میں بھی مذکور ہے کہ آپ کے ان ساتھیوں میں بعض ایسے زخمی تھے کہ ایک دوسرے کو کچھ دور  
لا کر لیجا تا پھر وہ اسکو لا کر لیجاتا اس طرح انھوں نے اپنی جانوں پر مشقت کا تحمل کیا اور حکم اللہ و رسول کی نافرمانی و توبہ چھوڑنا گوارا  
نہ کیا - اور ابن جریر کی روایت ابن عباس میں ہے کہ ستر آدمیوں نے قبول کرنے والوں میں حضرت صدیق و عمر و عثمان و علی و زبیر و سعد و طلحہ  
و عتبہ و اقرن بن عوف و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و ابو عبیدہ بن الجراح بھی ہیں اور حمرہ الاسد مدینہ سے آٹھ کوس کے فاصلہ پر ہے اور  
محمد بن اسحاق نے ذکر کیا کہ معبد خزاعی نے جو اسوقت اگرچہ مشرک تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گند تھا تاکہ میں چاکر مشرکوں کو دھمکا یا کہ محمد کے ساتھ  
بڑا لشکر ہو تم نکلتے اور مارے گئے پس ابوسفیان واسکے ساتھیوں نے کی طرف بھاگ گئے اور انکو قبیلہ عبد قیس کے کچھ لوگ مدینہ آئے والے ملے ان کو  
ابوسفیان نے کچھ دینا کہا کہ محمد واسکے ساتھیوں سے دھمکا دینا کہ ہم نے لشکر جمع کیا تو تاکہ وہی موقع بدر میں نہ آوے اور اسوقت واپس جاوے پھر تم کو  
وہاں یہ وعدہ ادا کریں گے - ان لوگوں نے حضرت صلعم کو حمرہ الاسد میں پا کر پیغام مذکور پہنچایا پس یہ سب ہوئے کہ حبنا اللہ و نعم الوکیل  
اور ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کو جب قریش کے لوٹنے کی خبر پہنچی تو فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جیکہ قبضہ قدرت میں میری جان  
ہے کہ اگر وہ لوگ لوٹے تو اپر دوزخ کے پھر رہتے جس سے یاکل بو ہو جائے اور مانند روایت محمد بن اسحاق کے حسن و عمرہ و قنابہ وغیرہم سے  
مروی ہے کہ یہ غزوہ حمرہ الاسد کے بارہ مہینہ ہی - اور بعض نے کہا کہ احد کے روز جب آنحضرت صلعم اپنے اصحاب کے پاس گئے اور پھر پہنچے تو زبیر  
سے ابوسفیان ظاہر ہوا اور بتاؤں کے یہ کہا کہ امی محمد ہمارا تھا را وعدہ کا ہر صدق ہی ہے اگر تم جانتے ہو تو اپنے فرمایا تھا کہ ان اللہ اللہ تعالیٰ

پس یہ آیت ایک بیان میں ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح تو قول اول ہے کہ غزوہ حمار الاسد میں ہوا تو کہ الذین استجابوا للہ والرسول وہ نیک بندے جنہوں نے اللہ تعالیٰ و رسول کا بلا تا قبول کیا۔ **لَعْدَمًا اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ**۔ باحد بعد از انکہ پہنچی تھی انکو قرح برونہ احدی زخم و جراحت جس کا درد و الم ہنوز باقی تھا۔ **لَئِنْ اَحْسَبُوا اَمْنَهُمْ**۔ تو ان نہیوں میں سے جسے مرتبہ احسان کا کام کیا اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری کی۔ **وَاتَّقُوا**۔ محافضت اور اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کی مخالفت سے پرہیز کیا انکے لیے۔ **اَجْرٌ عَظِيمٌ**۔ بڑا نجات۔ اجر عظیم ہے وہ جنت ہے۔ **ف** معلوم ہوا کہ قولہ للذین استجابوا للہ ورسول اور قائم یہ نکلا کہ الذین استجابوا للہ ورسول متبداً سب بندے اس مرتبہ و ثواب کے مستحق ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکی مزید فضیلت بیان فرمائی بقولہ **لَا يَنْبَغُ لِلَّذِينَ اٰتٰهُمْ اَمْوَالًا مِنْ دُونِهَا أَنْ يَنْصَرِفُوْا عَلَيْهَا اُولٰٓئِكَ جِئُوْا بِالْحَسَنَةِ**۔ یہی بندے ایسے ہیں کہ انہے لوگوں نے کہا کہ **اِنَّ اَنْتَ اَنْتَ النَّاسِ قَدْ جَمَعُوْا اَلْکُفْرَ**۔ تمہارے لیے جماعت جمع کی ہو لوگوں نے **ف** ابوسفیان واسکے ساتھیوں نے بڑا لشکر تمہارے مقابلہ کے لیے جمع کیا ہے۔ **فَاَخْشَوْهُمْ**۔ سو تم انہے ڈرو اور اب مقام بدر میں رٹنے مت جاؤ۔ **فَرَادَهُمْ اِثْمًا**۔ پس اس کلام نے انکا یقین بڑھا دیا اور ہندول نہیں ہوئے بلکہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا۔ **وَقَالُوْا اَحْسَبٰۤی اللّٰہُ وَلَکُمْ اُوْکُۢلُ** اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ سہو کا فی ہوا وہی اچھا وکیل ہے **ف** ہم لشکروں وغیرہ پر بھروسہ نہیں کرتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کو نعمت دنیا و آخرت سے سرفراز فرمایا۔ **فَصَدَّ سَاعِیَہُمْ**۔ قصداً کما معلوم وغیرہ میں یوں مذکور ہے کہ دوسرے سال عہد پر ابوسفیان لشکر مرالطمان پر تہا پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے دل میں رعب ڈال دیا کہ وہ لوٹ گیا اور نعیم بن مسعود عمرہ ادا کرنے کو مکہ گیا تھا اس سے ملا اور شخص اس وقت مشرک تھا پھر غزوہ خندق میں سلمان ہو کر پس ابوسفیان راہ میں نعیم بن مسعود سے ملا اور کہا کہ یہ سال قحط ہے ہر کو سال فراخ چاہیے ہر کہ میں دوسرے سال میں چراوین اور تین نے محمد سے بدر میں لڑائی کا وعدہ کیا تھا اب میں اس سال تین جانا چاہتا اور مجھے بڑا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اولین اور عین بخاون کہ میری طرف سے وعدہ خلائی ہو سو اگر تجھے یہ ہو سکے کہ تو انکو ڈرا کر مدینہ میں رکھے اور وہ باہر نہ نکلیں تو مجھے دن اونٹ دو گا اور سبیل بن عمرو کے پاس رکھ دو گا وہ اسکا خاص ہے اس قرار داد پر نعیم بن مسعود مدینہ میں آیا میان کیا کہ سلمان سامان جنگ کرنے اور مکہ کو تیار ہیں اسنے کہا کہ تم کمان جانا چاہتے ہو پورے کہ ہم نے ابوسفیان سے موسم بدر مغری کا وعدہ کیا ہے ہوا کہ تمہاری رائے بہت مجری ہے وہ تمہارے بیان آئے تو تم میں سے کھوڑے بچے اب تم انکے بیان تھکتے ہو دیکھو کیا حال ہو جا لانکہ انھوں نے بڑا لشکر جمع کیا ہے و اللہ تم میں سے کوئی بچ نہ نکلے والا معلوم نہیں ہوتا ہے پس بعض اصحاب رسول اللہ صلعم نے ٹکنا مکہ وہ جانا پس رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ راستہ میں تنہا جاؤں گا اگرچہ تم میں سے کوئی بجاوے پھر آپ شہر سواروں کے ساتھ روانہ ہوئے جو کہتے تھے کہ حبشہ اللہ و نعم الکویل۔ اور انھوں نے اس نعیم مذکور کے قول پر التفات نہیں کیا مگر ترجمہ کرتا ہے کہ ابن عبد البر و ابن جریر نے کہا کہ اسکے بارے میں کوئی روایت نہاد سے نہیں ہے فقط ثعلبی نے نقل کیا ہے اور سیبانی اسی طرف گیا ہے۔ مگر ترجمہ کرتا ہے کہ اس پر وارد ہوتا ہے کہ نعیم مذکور و انھوں نے اسکو الناس کہنے لگا اور جواب دیا گیا کہ اس کی جنس سے ہے ہندو اس پر اطلاق کیا گیا جیسے کہا جاتا ہے کہ فلان یرکب الخیل۔ وہ گھوڑین پر سوار ہوتا ہے۔ حالانکہ اسکے پاس ایک ہی گھوڑا ہوتا ہے اور جیسے قولہ تعالیٰ **اَمْ تَحْسَبُوْنَ اَنَّ النَّاسَ اَمْرٌ بَعِیْدٌ**۔ پھر ابو شیبہ نے کہا کہ شیخ ابن کثیر نے محمد بن احاف وغیرہ کی روایت سے ذکر کیا کہ الناس سے مراد گروہ عبد القیس ہے جسکے ہاتھ ابوسفیان نے کہا بھیجا تھا ابن عبد البر ابن جریر نے کہا کہ اسکی بناء موجود ہے مگر اس میں انقطاع و پیام ہے اور الناس گروہ عبد القیس ہے تو کہ ان الناس یعنی اس سے مراد ابوسفیان واسکے ساتھی مشرکین ہیں تو کہہ دو کہم۔ یعنی جمع کیا ہے۔



مختارے واسطے لشکروں کو تاکہ تم کو جڑ سے ناپود کر دیں تو کہہ فاش شو ہم پس اسے ڈرو۔ مراد یہ کہ تم ٹھکر خود انکی طرف مت جاؤ۔ سو واسطے کہ بہکانے والا اسی غرض سے آیا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے اندر روکے۔ قولہ فزاد ہم اسی ذلک القول یعنی اس قول نے انکو بڑھا دیا تو ایسا تصدیقاً باللہ و یقیناً۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تصدیق و یقین کو اور مراد یہ ہے کہ انھوں نے یہ قول شکر بزدلی تین کی اور اس پر کچھ التفات کیا بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کیا اور اسی سے خلاص کیا اور طمانینت و دین کی قوت بڑھ گئی چونکہ اس خلوص کا اور رجوع کا سبب یہ قول ہوا تھا سو بہت سے اسکی طرف نسبت کر دی واقع ہو کہ کلمہ حسنا اللہ و نعم الوکیل کے فضائل بہ کثرت وارد ہوئے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جس امر کو وہ پہونچے کا خوف ہوا اور حسنا اللہ و نعم الوکیل کہہ کر توکل کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے کردہ سے بندہ کو محفوظ فرماتا ہے۔ (اسا دہ سن) پھر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دیا اور ٹھکر روانہ ہوئے مفسر نے لکھا۔ وخرجوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوافوا سوق بدر و الفی اللہ عز و جل فی قلب ابی سفیان و اصحابہ (دھ) یہ برکت ہو جانتا چاہیے کہ قولہ حسنا اللہ و نعم الوکیل کی بہت تریف ہو چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس کو یہ پاک کو ابراہیم علیہ السلام نے اسوقت کہا تھا کہ جب مزدملعون نے انکو آگ میں ڈالا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسوقت کہا کہ جب لوگوں نے اسے لسنے کہا کہ مشرکین نے تمھارے مقابلہ کو گروہ جمع کیے ہیں کما فی روایت البخاری اور شہادین اوس سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ حسنا اللہ و نعم الوکیل۔ ہر مخالف کے لیے امان ہو رواہ ابو نعیم۔ اور روایت ہے کہ جب کسی چیز سے خوف کرے یہ کلمہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس خوف سے اس کو نجات دیتا ہے (الطبرانی) اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کلمہ پڑھا اور مفسر حسنا اللہ نے لکھا وخرجوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوافوا سوق بدر و الفی اللہ عز و جل فی قلب ابی سفیان و اصحابہ فلم یاتوا ذواکان معہم تجارت فباعوا و ذکوا۔ یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہو کر بازار بدر میں پہونچے اور ابوسفیان سردار قریش کے دشمن واسکے ساتھیوں کے دل میں اللہ تعالیٰ نے رعب الہی دیا تو وہ لوگ مقابلہ میں نہیں آئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ میں اموال تجارت بھٹے بھٹو انھوں نے فروخت کر کے نفع کمایا (دو چند نفع اور اکھٹے روز تک وہاں ٹھہرے) قال تعالیٰ۔ فالتقلبوا۔ رجوع اس بدر یعنی قسطنطنیہ و قسطنطنیہ۔ بسطامہ و بروج لکھ دیکھتے ہیں من قتل او جرح۔ پس لوٹے بدر سے نعمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل کے ساتھ (یعنی سلامتی و نفع کے ساتھ) نہیں چھو انکو کسی بُرائی نے (یعنی قتل و جرح وغیرہ انکو کچھ نہیں پہونچی) فالتقلبوا رضوان اللہ۔ بطاعت و رسول فی الخرج ماوراء انھوں نے پیروی کی رضوان اللہ تعالیٰ کی (یا میں طور کہ ہمارے لیے جانے میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کی دستر جم کتاب کہ قولہ و رسولہ اهل من بطاعة و طاعة رسولہ تھا کیونکہ عطف ضمیر مجرور پر ہو لیکن مفسر نے ماسخ کیا۔ واللہ ذو فضل عظیم۔ علی اہل طاعة اللہ بڑے فضل والا ہوں اپنے فرمانبرداروں پر فضل عظیم فرماتا ہو جسکو لوگ نہیں سمجھتے ہیں مترجم کتاب کہ مفسر نے اس فاصلہ کا ربط تبادلا یا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کا نفع وغیرہ دینے میں تو فضل بسیط اور عام ہو کا فزون و کمون سب کو شامل ہو جواب یہ کہ فضل بنظر حقیقت و انجام ہو اور انجام فقط کمون کے واسطے بہتر ہو اگرچہ نفع وغیرہ دنیاوی نعمت میں کمون کا فز شب شامل میں فرق یہ ہو کہ کمون کے واسطے کراست ہوتا ہو اور کا فزون کے لیے استدراج ہو یعنی وہ اپنی گمراہی میں اور زیادہ پانون بھیلانے میں نظیر اسکی لڑائی کی فتح و شکست ہو چنانچہ بدر میں مجوزہ کے طور پر کا فزون کو سخت شکست دی چہر احداث باوجود مخالفت اہل اسلام کے اول میں فتح و نصرت عظیم تھی حتیٰ کہ کا فزون نے خوف بدر سے بھاگنا شروع کیا لیکن اہل ایمان کو آزمائش میں ڈالنا کہ صدق پر ظاہر ہوں اور کا فزون کا غرور بڑھا اور سمجھے کہ یوں ہی ہو کر تاج اور ہمارے بتوں نے ہماری مدد کی۔ اور اہل ایمان کو کمر آزمائش کے لیے اس جہاں بازار بدر کے وقت ایک شخص نے شیطان کا پیام کہنے کی اجازت لی تم ڈرو کہ کذابیت کرتے ہیں

یعنی تمام کام کا انجام بخیر ہے اور قبضہ قدرت موثر حقیقی نہیں ہے تو سوت بھی مومنوں نے اکور کر دیا کہ یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو ایک مجاہد مومن کو جملہ کافروں پر فتح دے اور چاہے کافروں کو یوں ہی ہلاک کر دے اور یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَوْلُ كَمَا نَالُوا مِنَ النَّاسِ اَلَّذِي جَعَلَ مِنْهُمْ اَتَمَّ اَمْرًا لِّمَنْ يَشَاءُ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ یعنی جسے چاہے اسے کہ ان الناس قد جمعوا لكم الغنم۔ لوگوں نے تمہارے مقابلہ کے لیے بڑا جادو کیا ہے۔ تم انہیں ڈرو۔ تو یہ کچھ نہیں سوائے اسکے کہ الشیطان۔ شیطان ہے کہ۔ یخوف۔ کہ۔ اُولَیْکَآءَ۔ الکفار۔ ڈراتا ہے (تمکو)، اپنے دوستوں (ای کفار سے) متترجم کہتا ہے کہ شیطان اہل طاعت کو طرح طرح کے خوف دلاتا ہے چنانچہ جہاد میں کافروں کی کثرت و غلبہ خوف دلاتا ہے اور نیکو دینے میں فقیر ہو جانے کا اسبواسطہ حدیث میں آیا کہ جب ایسا وسوسہ پائے تو لا حول پڑھے اور اللہ تعالیٰ پر یقین کرے کہ کام اور جہاد میں اسے کہ جسنا اللہ و نعم الوکیل۔ اور دیگر مقامات کا بیان اپنے موقع پر آویگا۔ الحاصل یہ شیطان ہے کہ تمکو اپنے یاروں یعنی کافروں سے ڈراتا ہے۔ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا۔ فی ترک مری۔ پس تم شیطان کے یاروں سے مت ڈرو اور مجھے ڈرو یعنی میرا حکم چھوڑنے میں ڈرو کہ کوئی عذاب سے بچانے والا نہیں ہے خوف خافون دراصل خافونی تھا اور یہ یا شکم کثرت سے حذف ہوتی ہے اور معنی یہ کہ ڈرو مجھے یعنی میرے حکم پر بندگی چھوڑنے میں مجھے ڈرو اور یہ معنی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے ڈرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت لازم ہے اگرچہ اسکے معنی یہ بیان ہوئے کہ اسکے حکم کی اتباع کرے لیکن اتباع دراصل محبت کا لازمہ ہے۔ پھر نیک بندوں کو ہوش دلایا بقولہ تعالیٰ۔ اِنِّ کُنْتُ مَوْصِيًّا۔ حقا۔ اگر تم مسلمان ہو یعنی سچے مومن ہو تو مجھ سے ڈرو۔ یہ جزا محذوف ہے ماقبل کی دلالت سے حذف ہوئی خلاصہ یہ کہ تم شیطان کی بات مت مانو اگر مومن ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہی مقام امتحان رکھا ہے اور واضح ہو کہ شیطان واسکے یار و تمام جہان کیسے ایک ذرہ مجال نہیں ہے کہ صرف کر سکے لیکن اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے پسند و اسکا نتیجہ و انجام رکھا ہے پس شیطان واسکے یاروں نے دنیا و جہنم اختیار کی ہے اگرچہ انجام جہنم کو نہیں جانتے بلکہ جہنم ہی سے منکر ہو کر شیطان کے قبضہ میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ارشاد فرمایا کہ تم آخرت و جنت اختیار کرو کہ وہ دار کرامت ہے اور دنیا میں سبکو کافروں نے اختیار کر لیا ہے انکے ساتھ ان قواعد پر بس کر دو کیونکہ کافروں نے دار جنت تم کو دیدیا ہے تو تمہی اسی دنیا سے کولیا پس انصاف کرو اور دنیا کو اللہ تعالیٰ کے نام پر قربان کر دو کیونکہ دنیا و مافیہا و آسمان و زمین سب اسی کی ملک ہے۔ (ص ۱۱۰) آگے بیکر یہ ثابت ہوا کہ جہاد کی خالص نیت ہو تو ذیل میں تجارت کا قصہ بھی مضر نہیں ہے جسے صحیح میں صریح اجازت مذکور ہوئی ہے کہ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تجاہد اللہ و رسول حق عزوجل کی دعوت قبول کرنا اس طرح ہے کہ اسکی محبت سے طاعت ہو اور اسکے قرب کے لطائف و کرامت کا شوق ہو مگر تم کہتا ہو جو لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہیں وہی اسکے مقرب ہیں یعنی اسکے نام پاک کے مصاحب ہیں مکالمہ فی الحدیث اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استیجاب اس واسطے کہ اللہ عزوجل کے انوار صفات کے ہمارے پر موجود ہیں۔ اور ہمیں اشارہ ہو مقام اتحاد کی طرف کیونکہ امر واحد ہے اور اللہ سجاد تعالیٰ نے انکو حسن ارادہ سے موصوف کیا کہ اسکی محبت و طلب تقرب میں ارادہ و نیت رکھتے اور اپنی حاشین صدقہ کرتے ہیں اگرچہ جنگ احزاب زخم برداشت کر چکے ہیں چنانچہ فرمایا من لہذا اصابہم القرع۔ اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی استیجاب و حدیث ہے اور رسول کی انتہا اسطرح کہ اسکے حکم کی پیروی اور اسکی ممانعتوں سے کبہ پھر یعنی بسر چشم اسکی شریعت کا قبول ہے کہ قولہ تعالیٰ للذین احسنوا انہم والقوا اجر عظیم۔ جو لوگ احسان کو پہنچے یعنی امتحان میں اللہ تعالیٰ ہی کو دیکھتے رہے اور پھر پھر رکھا تمام ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ اور اسکے بندوں کے درمیان حجاب ہوتے ہیں تو انکو اجر عظیم ہو تقویٰ یہ کہ اپنے نفس واسکے ہوا جس سے بچے جبکہ انھوں نے اپنی حراوت سے نکل کر حق کو قبول کیا۔ اور اجر عظیم یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے آخرت میں مہیا کرنا فرمایا ہے اور مجاہد اسکے پیکر انکو اپنے دیدار تک پہنچانا

بدون سچر و عتاب حساب و محاب کے اور بعض نے فرمایا کہ للذین احسنوا منهم - یعنی جن لوگوں نے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو قبول کیا اور اسکی مخالفت سے پرہیز کیا ظاہر و باطناً تو انکے واسطے اجر عظیم ہو یعنی حق عزوجل کی مجاورت و مشاہدہ دین انکو درجہ بلکھا اور استاد نے فرمایا کہ حق عزوجل کی استجابت باہن طور کہ اسکے وجود پاک کی حقیقی تصدیق کرے اور استجابت رسول علیہ السلام باہن طور کہ جو اس نے حدود فرمائی ہیں انھیں کے موافق اپنی عادت رکھے اور استجابت حقیقی صفا در حق ربوبیت ہو اور استجابت رسول صلح و فہار در اقامت عبودیت قولہ القرح اشارت ہو کہ استبداد سے حال میں رخصہ و جرح سے فرسش ہوتی ہر پھر جوہ نبی اللہ و نعم الوکیل - کہ مستقیم ہوے چنانچہ حدیث میں ہے کہ لا یلزم المؤمنین جہر متین مومن ایک خنہ سے دوبارہ خنہ نہیں کھاتا - ہ (المترجم) قولہ للذین احسنوا منهم حسان یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا تو اسکو دیکھتا ہو اور وہ مشاہدہ ہو و اتقوا - پس اگر تو اسکو نہ دیکھے تو وہ مجھکو دیکھتا ہو اور میرا قبہ در حال مجاہدہ ہو - اور عظیم اہل ہدایت کے واسطے کسی وقت پر مدد اہل نہایت کے واسطے فی الحال ہے - تو اللہ تعالیٰ خلا تھا فوہم و خافون ان کہتم مومنین - پاکیزہ کیا حق سبحانہ تعالیٰ نے درگاہ کبریائی کو نعمت انجیل سے اولیٰ پیر کیا شکر کے وہم کو حضرت جلال سے - چنانچہ فرمایا خافون یعنی تمھی سے خوف کرو اس بات میں کہ تمہارے ہر کسی غیر کی طرف التفات کریں - اور جس وصف کمال کا او تعالیٰ حق ہو اسکو ہر شیطان وغیرہ سے دور کیا جو اسکا حق نہیں ہو اور خوف دلایا اپنی ذات سے اپنے بندوں کو اپنے حقوق ربوبیت کا اور اس خوف میں غیر کا کوئی حصہ نہیں ہو - ایمان کے خوف و امید کو مل بہ ان میں وقوع امتحان کے وقت ملا دیا پھر جب مشاہدہ ہو گیا تو انور ربوبیت ظاہر ہو جاتے ہیں اور خوف کی علت جاتی رہتی ہے - ان لوگوں کی کمال بزرگی دیکھو کہ انکو اپنی ذات سے خوف دلایا نہ اپنے عذاب سے جسے غیر سے خوف کیا وہ حق تعالیٰ کے ساتھ شکر کامل ہو جاتا ہو حال نہ کہ جسے تمھی سے خوف کیا وہ محل ایمان میں ہر اور جسے غیر سے خوف کیا وہ محل شکر میں ہو اور یہ شکر خفی ہے - اور واسطیٰ نے کہا کہ ایمان کی شرط میں سے خوف ہو اور علم کی شرط میں سے خشیت ہو اور یہی اشارہ ہے بقول تعالیٰ انما خشی اللہ من عباده العلماء - اور ابن عطاء نے فرمایا کہ جب تک تم طریقہ پر ہو جسے خوف رکھو کیونکہ جسے خوف چھوڑا اسے راہ مستقیم کو چھوڑ دیا ہو کیا گیا کہ ایمان خوف و امید کے درمیان ہو (ع) پھر اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو بیود وغیرہ مشرکوں و منافقوں کے فاعل و قائل تہذیب فرمائی بقولہ تعالیٰ وَلَا يَجْرُ نَكَ الدِّينِ يَكَا رَحُونَ فِي الْكُفْرِ اَلْتَمَّ كُوَيْضَرُ وَاللّٰهُ قَسِيْطٌ يَّرِيْدُ اللّٰهُ اَلَا يَجْعَلُ

اور ترجمہ کو عنہم نہ آوے ان لوگوں سے جو کفر کرنے دہڑتے ہیں اور بھڑکنے لگے اسکا کچھ اللہ جانتا ہے کہ وہ دہڑے

لَهُمْ حَظٌّ فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ اِنَّ الدِّينَ اسْتَقْرَ الْكُفْرُ بِالْاِيْمَانِ كُنْ

انکو حصہ آخرت میں اور انکو بڑی عذاب ہے جنہوں نے کفر کیا کفر کو ایمان کے بدلے

يُضَرُّوْا اللّٰهُ شَيْكًا وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ الدِّينَ كُفْرًا اِنَّمَا هِيَ لَكُمْ خَيْرٌ

وہ بھڑکے اللہ کا کچھ اور انکو دکھ کی بارہی اور دشمن ہیں کہ ہم جو فرصت دیتے ہیں انکو کچھ بھلا کر

اَلَا لَيْسَ لَكُمْ اِنَّمَا هِيَ لَكُمْ لِيَزِدَ اِدْوَا اِنَّمَا هِيَ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝ مَا كَانَ لِلّٰهِ كَيْدٌ

انکے حق میں ہم تو فرصت دیتے ہیں تاکہ بڑھتے جاویں گناہ میں اور انکو ذلت کی بارہی اللہ وہ نہیں کہ چھوڑ دے

اَلْمُؤْمِنِيْنَ عَلٰی مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتّٰی يَخْرِجَ الْجَنِيْتَ مِنَ الْغَيْبِ ط وَمَا كَانَ اللّٰهُ

مومنوں کو جس حال پر تم ہو جب تک جہاد کرے تا پاک کو پاک سے اور اللہ وہ نہیں

لِيُطْلِعَكُمْ عَلٰی الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَخْتَبِيْ مِنْ سِرِّ سُلْهُ مَوْ كَيْشًا وَمَا مَنَّا اللّٰهُ

کہ تمکو خبر دے غیب پر مومنین اللہ بجا کرتا ہے لیتا ہے اپنے رسولوں میں جس کو چاہے سو تم یقین لاؤ کہ اللہ



## وَمِنْ سُلَيْمٍ ؕ وَآلُ تٰوْمِيْنَ ؕ وَتَّقُوا فَلَکُمْ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝

اور اس کے رسولوں پر اور اگر تم یقین پر رہو اور پرہیزگاری پر تو نکلو بڑا ثواب ہو  
**وَلَا يَجْزِيكَ** - لےضم الیاء وکسر الزاء وفتحها وضم الزاء من حزن لغت فی آخرہ - یعنی نافع کی قراءت میں مجز ہونے کا ثواب یا رخصت  
 کہہ زار معجزہ از باب افعال ہو اور باقیوں کی قراءت میں مجز ہونے کا ثواب یا رخصت ہو یعنی ہر بار حزن غمگین کیا  
 اسکو جو اوزن کے معنی میں ہو جیسے اول قراءت مذکور ہوئی - بہر حال معنی یہ ہیں کہ نہ غناک کریں نہ بخلو - **الَّذِيْنَ يَسْبِرْ عَوْنَ**  
**فِي الْكُفْرِ** - جو مسامتہ کرنے میں کفر میں - اسی یقین فیہ سر لیا نصرت و ہم اہل مکتہ و المتفقون اسی لانتہم کفر ہم یعنی کرتے ہیں  
 کفر میں جلدی کر کے کیونکہ کفر کے معاون ہیں اور یہ لوگ اہل مکتہ اور منافقین تھے اور حال معنی یہ کہ تو بہت غم میں نہو جانے کفر کرنے سے  
 اور بعض نے کہا کہ ایک قوم مرتد ہو گئی تھی پس بنی صلح کو غم ہوا پس اللہ عزوجل نے آپ کو تسلی دی - اور بعض نے کہا کہ یہ سب کفار کے واسطے  
 عام ہر قسم کی غم کی بات ہو لیکن بنی صلح افراسے غناک ہوتے تھے چنانچہ فرمایا فلا تذہب  
 نفسک علیہم حسرات - اور فرمایا فلعلک بائع نفسک علی آثارہم الایہ - پس اللہ تعالیٰ نے ایسے غناک ہونے سے منع فرمایا اور ظاہر وجہ  
 غم یہ تھی کہ دیگر اہل ایمان کو اپنے ضرر پہنچے اور خود وہ دوزخ کے گندے ہوں پس اللہ عزوجل نے دوزخ باتوں کو بیان دور فرمایا  
**اِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوْا اللّٰهَ شَيْئًا** - بفعلہم و انما یضرون انفسہم - یعنی وہ کسی ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ف  
 اپنے فعل سے اور کفر کے اندر مسامتہ کرنے سے یا اولیاء اللہ کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اپنے فعل سے کیونکہ اللہ تعالیٰ انکا ناصر و یار  
 رہی ہو کہ اپنے آپ کو ضرر پہنچاتے ہیں کیونکہ انجام کار میں اسکا وبال انہیں پہنچے ہو تو اسکی حکمت فرمائی کہ **يُرِيْدُ اللّٰهُ اَلَّا يَجْعَلَ**  
**لَهُمْ حِطًا** - نصیباً - فی الآخرۃ - اسی الخیرۃ فلذلک خذلہم - اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ نہ کرے انکے واسطے کوئی حظ یعنی حصہ  
 آخرت میں و یعنی بہت میں پس اسی واسطے انکو مخدول کر دیا - حال انکا اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ انکے حق میں یوں ہی متعلق ہو  
 ہو ایک خاص حکمت کے ساتھ جو فہم مخلوق سے باہر ہو اور جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو وہ ضرور واقع ہوگا پس غم کھانا بے سود ہو اور یہی  
 دیگر آیات کثیرہ میں مصرح ہو کہ ارادہ الہی متعلق ہو جس سے کافر کا کفر اور مومن کا ایمان واقع ہوتا ہو اور اس میں دلیل ہے کہ خیر و شر بارادہ الہی ہو  
 اور اس سے معتزلہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہندہ اپنے افعال پر خود قادر ہو بلکہ سب تقدیر الہی ہو - اور غایت درجہ یہ کہ حکمت  
 حکمت نہیں معلوم ہو چالا کہ حکمت الہی سبحانہ تعالیٰ صفت پاک ہو اسکا ادراک محال ہو لیکن یہ کو عدل الہی معلوم ہو تو ضرور ایمان کافروں  
 کی مکافات لہل ہو لہذا انکے حق میں کفر مقدر ہو اور جو تقدیر پر ایمان نہیں لایا وہ کافر ہو اور یہی مذہب آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہو  
 اور اسی پر صحابہ و تابعین و سلف صالحین کچھ پس ایمان کی اہمیت سے معلوم ہو کہ جو کلام اللہ الہی انکے حق میں حکمت کا ملکہ کے ساتھ یوں ہی متعلق ہو  
 اس سبب سے وہ مخدول و کافر ہیں کہ انکے لیے آخرت میں جنت سے کچھ نصیب نہیں بلکہ - **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ** - فی النار - انکے واسطے  
 دوزخ میں عذاب سخت ہو کیونکہ انہوں نے ایمان و آخرت کو چھوڑ کر کفر و دنیا کو اختیار کر لیا گو یا موتی دیکر بخش فریادیا تو یہ خود بخود لائق جہنم ہیں  
**اِنَّ الَّذِيْنَ اَشْكُرُوْا اَلْكَفْرُ بِاَلْاِيْمَانِ** - اسی اخذ وہ بدلہ جن لوگوں نے ایمان کے بدلے کفر قبول لیا یعنی نے  
 لیا کفر کو بدلے ایمان کے باطن طور کہ دونوں میں سے کفر کو اختیار کر لیا - **لَنْ يَنْصُرُوْا اللّٰهَ** - بکفر ہم - شکیا - تو ہی لوگ بہرگز  
 کبھی ضرر نہ پہنچا سکتے گے اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء اللہ تعالیٰ کو سبب اپنے کفر کے - کچھ بھی **وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ**

مومن۔ اور انکے لیے عذاب الیم ہوگا جسکو اپنے لیے خریدنا ہو اور الیم یعنی مومن از ایما ہو کہذا فسر ابن عباس فرماتا ہے کہ یا ایہذا الذین کفرو انما تموتون لکم۔ اسی اطلاع دینا کہ تم بطول الاعمار و تاخیر سے تم کو موت نصیب ہوگی۔ وان و موملہما ست مسدودین فی قرارة النجانیة و مسدود الثانی فی الاخری۔ یعنی اس کثیر و ابو عمرو و عاصم و کسائی و یعقوب نے دو گامین بصیغہ غائب یا تختہ پڑھا پس الذین کفرو فاعل ہوگا۔ اور انہی لم یلح قائم مقام دو مفعول کے ہوگا۔ یعنی یہ کہ ہرگز نہ خیال کریں کہ لوگ جو کافر ہوئے کہ ہمارا ڈھیل دینا انکو اس طرح کہ انکی عمریں دراز کر دیں اور عذاب کے ساتھ پکڑنے میں تاخیر دیں، یہ بہتر ہو انکے واسطے۔ اور باقیوں نے بالذات الفوق پڑھا پس خطاب حضرت مسلم کو یا ہر خیال کرنے والے کو ہو اور تعریف ہو کافرون کو۔ اور الذین کفرو مفعول ہو اور انہی ام انہ اسکا بدل ہو سیکو مفسر نے قائم مقام مفعول و م رکھا ہو اور بیضاوی نے کہا کہ ایک ہی مفعول پر اس واسطے اقتصار کیا کہ قنما و قبول پر ہو۔ پھر مفسر نے اطلاع دینا کہ ہم نے مصدر سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ مصدر یہ ہو بیضاوی نے کہا کہ چاہیے یہ تھا کہ خط میں وہ الگ لکھا جاوے لیکن مصنف نے یہ وہ متصل ہی پایا گیا پس اسکی اتباع سے متصل لکھا جانا ہو۔ اور ایلا یعنی اہل تطویل عمر ہو اور بعض نے کہا کہ انکو ایسے حال پر چھوڑنا چاہیے جوتے ہیں اٹلی لفرسہ۔ اپنے گھوڑے کی رسی ڈھیلی کر دی کہ جیسے چاہے چرے۔ یعنی تو خیال مت کیجیو ان لوگوں کو جو کافر بنے ہیں انکے حال کو کہ ہم جو کچھ انکو ڈھیل دیتے ہیں انکے لیے بہتر ہو۔ انما تموتون لکم۔ بکثرۃ المعی۔ ہم تو اس واسطے املا کرتے ہیں یعنی ڈھیل دیتے ہیں۔ انکو تاکہ بڑھاویں گناہ۔ بسبب کثرت نافرمانیوں کے۔ و لکم عذاب قہرین۔ ذوالمانہ۔ فی الآخرة۔ اور انکے لیے عذاب ہمیں ہو یعنی آخرت میں امانت دینے والا عذاب ہو ہمیں یعنی امانت والا اور یہ عذاب ہمیں انکو آخرت میں ملے گا اور دنیاوی عذاب گویا اسکی تقابل میں کا عدم ہو۔ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ - لیتک۔ المؤمنین علی مَا اَلْتُمْ۔ ایہا الناس علیکم من خلائد مخلص بغیرہ یعنی انتم کا خطاب تو عام آدمیوں کو ہو حسین مومن و منافق سب شامل ہیں راو معنی یہ ہیں کہ ہمیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ چھوڑ دے مومنوں کو اسی حال پر جسپر تم ہو اور لوگوں کو مخلص غیر مخلص سب خلط ملط ہیں انکامل تم سب کو اس طرح خلط ملط نہیں چھوڑنا چاہتا تھا حتیٰ بیکثر۔ بالتخفیف و التشدید یفصل۔ الحیث۔ المناق۔ من الطیب۔ المؤمن بالذکا لبقا الشاقۃ البینۃ لذلک فصل ذلک یوم احد۔ حتیٰ کہ حبش کو پاکیزہ سے الگ کرے یا تمیز کر دے و تمیز میں دو قرآنہ ہیں ایک بدو تشدید کے انما زیمیر غیر اجل و چیزین میں فصل کر دیا اور یہ اکثر فن کی قرآنہ ہو معنی انکو یہاں تک کہ فصل کر دے حبش کو یعنی منافق کو طیب سے یعنی مومن سے بانٹو کہ ایسے شاق نکالیف دیدی کر اٹھے دونوں الگ ظاہر ہو جاوے پس بروز احد ہی کیا۔ اور جزرہ و کسائی کی قرآنہ میسر میسر تشدید ہو جب و چیزین سے زیادہ ہوں تو کہتے ہیں کہ میسر بنیا۔ ان چیزوں میں تمیز کر دی پس بیان باعتبار کثرت افراد و مشین و منافقین کے ہوگا اور اظہر ہے کہ تشدید واسطے مبالغہ کے ہو کہ خوب امتیاز کر دے کہ سب کو معلوم ہو جاوے۔ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ۔ قسرو المناق من غیرہ بل التیمیز اور نہیں ہو اللہ تعالیٰ کہ تم کو غیب پر مطلع کر دے یعنی تم قبل تمیز دینے کے منافق کو غیر منافق سے پہچان جاوے۔ گویا دفع کیا وہم کو کہ بدو ایسی تمیز کے کہوں حبش و طیب میں فرق نہیں ہو جاتا اور وجہ دفع یہ کہ اس میں حکمت الہی پوشیدہ ہو اسکو ہم میں جان سکتے ہو اور بدی سے روایت ہو کہ منافق لوگوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر سچے ہیں تو ہم کو خبر دین کہ ہم میں سے کون مومن ہوگا اور کون نہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا۔ کہذا۔ اور وہ ابن کثیر اور اس میں وہم تھا کہ آنحضرت صلعم کیوں مطلع نہیں ہوتے اگر ہم اس میں یقین نہیں تو فرمایا وَلَکِنَّ اللَّهَ یُخَبِّرُنِی بَیِّنَاتٍ مُّسْتَوِیَاتٍ۔ فیتلوعہ علی غیبہ کما اطلع لنبی صلعم علی حال المناقین و یسکین اللہ تعالیٰ





مال آنحضرت صلعم کو اسی جہت سے تھا اور حال یہ کہ تو عکسین مت ہو واسطے کہ ساحت کبریائی گراہوں کی گراہی کے ہجوم سے پاک ہو  
 قولہ تعالیٰ وما کان اللہ یطلعکم علی الغیب۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں چند طرح کے غیب ہیں اول غیب طاہر۔ دوم غیب باطن سوم غیب الغیب  
 چہارم سر الغیب۔ پنجم غیب السریس غیب ظاہر تو وہی ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے امر آخرت وغیرہ کی خبر دی ہے اور سیر کوئی سطح نہیں ہوتا مگر  
 وہی جو مقام لقیین کو پہونچ گیا ہو اور جو اس مقام کو پہونچا وہ نفس کے شواغل و خطرات شیطانی سے خارج ہوتا ہے لیکن حد تقاضا پر نہونے سے  
 دیدار آخرت ہی ہوتا ہے اس واسطے کہ لقیین تو خود خطرات ہیں اور یہ خطاب باہین سے خطرات اصداد ہے۔ اور غیب باہین سو وہ غیب ان چیزوں  
 کا ہے جو مقررہ کے چشم اعتبار سے پوشیدہ ہیں اور یہ خطاب اہل ایمان کا ہے اور غیب الغیب تو وہ فعال میں مصروفات کا غیب ہے اور باہین غیب  
 یہ خطاب مریدین کو ہے اور سر الغیب تو وہ صفت میں نور ذات ہے اور یہ خطاب محبین کو ہے اور غیب السریس غیبیت قدم ہے کہ اسیر بھی کوئی مخلوق  
 نہیں ہو سکتا۔ پس قولہ تعالیٰ وما کان اللہ یطلعکم علی الغیب۔ میں خطاب تمام انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین و صدیقہ و صوفیہ و عارفین و صوفین  
 کو ہے پس اس سے ہی غیب مراد ہے جس پر کوئی مطلع نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ ازیت تو اس سے پاک ہے کہ کوئی مخلوق اسکو ادراک کر سکے پس تمام  
 سب مخلوق اس کے احاطہ کرنے سے خارج ہیں لیکن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں ایک قرب خاص ہے کہ سیکو میسرین اور وہ طرح کہ انہیں  
 بعض معانی آنحضرت صلعم کو کشف سے منکشف کیے گئے اور یہ ازل ہی میں ہو لیا تھا مگر یہ بصفت ادراک احاطہ نہیں ہے اور یہی فرمایا و لکن اللہ  
 یجتبی من رسلہ من یشاء مثلاً محمد و عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پس آنحضرت صلعم تو اس عدم برگزیدگی میں بھی شامل ہیں اور  
 خصوصیت خاصہ سے بھی سرفراز ہیں اور باقی فقط عموم برگزیدگی میں ہیں مگر ادراک کسی کو نہیں ہے۔ اور یہ دوسری آیت میں شروع ہے کہ  
 فرمایا عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احاطہ الامن الرضی من رسول۔ اور یہ وہی شخص ہے جو انے اوصاف سے خالی ہو و صفات حق سے متصف ہو اور  
 ظاہر کر دیا کہ بعض غیب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیے ہیں چنانچہ فرمایا و لکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء یعنی محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور حکم غیب ہے اور حکم بر غیب ہے جیسے حضرت صلعم نے دس صحابہ رضہ کو قطعی حقیقی ہونے کو فرمایا یا مانند اسکے اللہ عزوجل کی طرف

دوسرے خبریں فرمائیں جو دنیا و آخرت کو شامل ہیں  
 وَلَا یَحْسِبَنَّ الَّذِینَ یُحْلُوْنَ بِمَا اَلَّهِمْ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْرًا لِّہُمْ ط بَلْ هُوَ  
 اور نہ خیال کریں جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ نے انکو اپنے فضل سے دی کہ یہ بہتر ہوا انکے حق میں بلکہ یہ  
 شَرٌّ لِّہُمْ ط سَلِطُوْا یَوْمَ الْقِیَمَةِ ط وَلِلّٰهِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
 برا ہے انکے حق میں عنقریب طوق ہو کر پڑے گی جس چیز کا بخل کیا تھا قیامت کے روز اور اللہ ہی وارث ہے آسمانوں و زمین کا  
 وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ  
 اور اللہ جو کرتے ہو سوجا تا ہے

وَلَا یَحْسِبَنَّ۔ بالیاء والتاء۔ یعنی بتا و فوقیہ البوعامر و نافع و حمزہ کی قرارت ہے پس خطاب آنحضرت صلعم یا ہر لائق خطاب کو ہوگا  
 رمت خیال کران لوگوں کو جو بخل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ نے انکو دی اپنے فضل سے کہ وہ انکے حق میں بہتر ہے اور یا بخیتہ  
 باقیوں کی قراءۃ ہو پس الذین یحلوں اسکا فاعل ہوگا یعنی جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی تو وہ  
 خیال نہ کریں کہ انکے لیے بہتر ہے۔ الَّذِینَ یُحْلُوْنَ۔ بخل اصل لغت میں یہ کہ مانع ہو انسان حق واجب کو اور جسے اس مال کو

نیا جو اسپر واجب ہوا تو وہ بخل نہیں کہلائیگا اور قاسوس میں ہو کہ بخل ضد کرم ہو اور کثرت سے چیزیں اس بخل کی مذمت میں وارد ہیں اور بد اخلاق میں یہ بدتر ہے مترجم کہتا ہے کہ شرع میں بخل وہی ہو جو معروف شرعی طور پر خرچ کرنے میں بخل جت مال کے کوتاہی کرے حتیٰ کہ اگر اس نے شرع کے دستور سے اپنے اہل و عیال کے خرچہ میں کمی کی تو بھی اس بخل کی صفت ہو۔ بالجملہ یہ شرط ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے روزی کیا اس کے موافق حساب سے جو کچھ شرع حکم دے خرچ کرے اس پر اسلئے فرمایا۔ **بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** اپنے بخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے دی ہے پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا اس میں اپنے اہل و عیال کے خرچہ کا خیال کرے اور کپڑے کا اور کسی قدر اپنے وقت حاجت کا پھر حق اللہ تعالیٰ کو بھول نہ جاوے اگر بے اور طریق شرعی سورہ بقرہ آیت نفقہ کی تفسیر میں مذکور ہو چکا ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ بعض نے آیت کریمہ کو ایسا ہی عام رکھا ہے جیسا میں نے بخل کی مذمت میں بیان کیا اور پھر نے بخل کو زکوٰۃ سے مخصوص کیا یعنی بخل کرے باین طور کہ اسکی زکوٰۃ نہ دے اور یہ اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے پاس بطور معروف شرعی خرچ کرنے کے بعد اتنا بچا دیا ہو کہ تباون روپیہ سکہ انگریزی یا باون ٹولہ چاندی ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک اگرچہ زیور ہوا شہر کیسے ہر اتنا فضیلت ہو کہ اسکو منہا کرنے کے بعد مقدار مذکورہ میں کمی آوے تو اس مقدار میں ایک روپیہ مال سمجھے زکوٰۃ نہ دے بلکہ بخل کرے اور ایسا ہی دیگر مفسرین نے بخل کو زکوٰۃ سے مخصوص کیا اور حق وہ ہے جو سرائے میں فرمایا کہ اکثر علما کے نزدیک اس بخل سے منع واجب مراد ہے نہ تحبب یعنی جو وہب ہو نہ ہونہ دے اور سپر کی وجہ سے استدلال کیا اول آیت کریمہ سخت عذاب کے وعید پر دلالت کرتی ہے اور ایسی وعید وہب ہی کیساتھ لائق ہے۔ دوم آیت اللہ تعالیٰ نے بخل پر مذمت کی یعنی عذاب کا وعدہ دیا جو ترک واجب ہے ہوتا ہے اور جو چیز نقل ہو اسکے ترک پر وعدہ عذاب نہیں ہوتا ہے سو ہم آیت کے حضرت صلعم نے فرمایا کہ بخل سے بدتر کوئی بیماری نہیں ہے۔ پھر واجب خرچہ کے چند اقسام ہیں از اجماع اپنی جان پر اور اپنا اقارب پر خرچ کرنا عینا نفقہ ہے واجب ہے از اجماع زکوٰۃ ہے۔ از اجماع اسوقت کہ مسلمان لوگ ایسے دشمن کے دفع کرنے میں جو انکے جان و مال کا قصد کرتا ہو مال کی حاجت رکھتے ہوں پس واجب ہے کہ ایسے لوگوں پر خرچ کرے جو مسلمانوں سے اس دشمن کو دفع کریں۔ از اجماع جو شخص مضطر ہے سیرتے فاقہ گزین کمزور و علیل ہو تو اسکو اتنا ضرور رکھا جائے جیسے کہ سدرت ہو۔ پس ایسے بخلوں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے بخل یہ خیال نہ کریں کہ۔ **هَوَ اٰی عِلْمٍ یَّکُنْ لَّکُمْ خَلِیْقًا** لکھو۔ بہتر ہونکے واسطے مفعول ثان و ضمیر للفصل والافل غلم مقدّم قبل الموصول علی القوانین قبل الضمیر علی التختانیہ یعنی خیر انکو نصب ہے اسواسطے کہ یہ لکھیں کہ مفعول ثانی ہے خواہ کوئی قراءۃ لیجاوے اور ضمیر ہو۔ چونکہ مفعول ہے لہذا وہ مفعول نہیں ہو سکتا بلکہ ضمیر فصل ہے پھر پہلا مفعول غلم ہے وہ بنا بر قراءۃ مرفوعا نیبہ کے موصول سے پہلے مقدّم ہے اور ولا ضمیر بخل الذین بخلون اور بنا بر قراءۃ بار تختانیہ کے ضمیر فصل سے پہلے مقدّم ہے و الذین بخلون غلم ہو ضمیر لغلم۔ بلکہ بخل بدتر ہے انکے واسطے پھر جانتا چاہیے کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس بیت کا نزول اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے حق میں ہو کہ انھوں نے جو انکے پاس کتاب آتی تھیں بقیہ آنحضرت صلعم و قرآن مجید کے بارہ میں تھی اسکے بیان سے بخل کیا رواہ ابن جریر اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ مال سے حق واجب ادا کرنے سے بخل کرنے والوں کے حق میں ہے اگرچہ یہ جو ابن عباس سے روایت ہے اس میں داخل ہے اور کہا جاتا ہے کہ اسکا دخل ہونا بدتر جلدی ہے مترجم کہتا ہے کہ بالغین حق واجب کے حق میں ہونا اظہر ہے اور اسی بر دلالت کرتا ہے قولہ **سَبَّحُوْا قَوْلًا مَّا یُخَوِّدُ اَیْمًا** اسی زبان سے الال۔ عنقریب طوق ہو کر انکی گردن میں ڈالی جاوے گی وہ چیز جسکا بخل کیا۔ زکوٰۃ مال چیز سے مراد مال ہے اور جملہ اشیاء کی نفس ہے **یَوْمَ الْقِیَمَةِ**۔ اُن بخل جتنے فی غنقہ نہ شہ کیا اور فی الحدیث یعنی جس مال سے بخل کیا وہ قیامت کے روز طوق نیا کر انکی گردن میں لاجائیگا یہ اظہر ہے

ہوگا کہ یہ مال ایک سانپ کر کے اسکی گردن میں ڈالا جاوے گا جو اسکو کاٹے گا جیسا کہ حدیث میں وارد ہے ترجمہ کنز الہدایہ کہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسے اس مال کی نکوۃ ادا نہ کی تو قیامت میں ایک آزدہ اسے زنجیروں سے لٹکا کر اسکی گردن میں طوق پڑے گا پس اسکی دونوں باجھوں کو کاٹے اور چیرے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر یہ آئین پڑھے - ولا تحسن الذین یخلون با اتانہم اللہ من فضلہ جو خیر لم بل ہو شرم سیطوقون ما یخلوا بہ یوم القیامت الآیہ - رواہ البخاری ابن حبان - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال بصورت آزدہ ہوگا اور کفر یعنی خزانہ جسکی ممانعت ہو وہی مال ہے جسکی نکوۃ نہ دیجاوے اور وہ کفر کے حکم میں نہیں اور یہ دوسری حدیث میں مصرح ہے اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ بغیر نکوۃ کے کل مال قتل بصورت آزدہ ہوگا مگر ظاہر کلام مفسر ہے کہ بقدر نکوۃ مال ہوگا واللہ اعلم اور مانند اس حدیث کے حضرت ابن مسعودؓ سے مرفوعاً و موقوفاً امام احمد و نسائی و ترمذی و صحیح ابن ماجہ و حاکم و ابن جریر و ابوالطیطرانی ابن مرویہ نے روایت کیا اگر کہا جاوے کہ حدیث مؤید ہے کہ یہ فقط نکوۃ کے حق میں ہے تو جواب یہ ہے کہ نکوۃ بمجملہ نسلالت آیت کے ہے یا سب سے اولیٰ ہے ورنہ اسے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ نے اہل کتاب کی حقیقت دین اسلام چھپانے سے تفسیر کی اور نیز ابن جریر نے عن ابی قرعہ عن ابن عباسؓ کہ اگر کوئی قرابت والا دوسرے قرابت والے کے پاس وے اور اس سے ایسے مال کا سوال کرے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس بڑھتی دیا ہے پھر وہ نکل کر جاوے اور اسکی محتاجی میں سے کوئی نہ ہوگا کہ جہنم سے اس کے واسطے ایک آزدہ اسے نرالوں والا لٹکے گا جو اس کے پیچھے ہو کر اسکی گردن کا طوق ہو جائیگا و قد رواہ عن ابی قرعہ عن ابی مالک العبیدی موقوفاً و عن ابی قرعہ مرسلاً اور مرسلات ثقہ کے ائمہ حنفیہ کے نزدیک حجت میں فافہم - بالجملیہ حال و مذاہن لوگوں پر ہے جو مال کو اپنا سمجھتے اور اس سے نکل کر تے ہیں حال یہ ہے کہ جو فرمایا - وَ لَیْسَ لَہُمْ مِیْرَاثٌ اَشْیَاءٌ اَنْتُمْ کُذِّبْتُمْ عَنْہَا بَیِّنٌ - اور اللہ ہی کے واسطے ہے میراث آسمانوں و زمین کی میراث وہ چیز ہے جو کسی کی موت کے بعد پھلے باقی کو ملے اور شرع میں میراث تو نالتے والوں کو یا دار و عتاق وغیرہ حسب والوں کو یا بیت المال میں اس کے مستحقوں کو ملتی ہے جیسا کہ آگے آوے انشاء اللہ تعالیٰ پس بیان میراث کے معنی میں جو مفسر نے بیان کیے کہ وارث ہوگا اللہ تعالیٰ ان دونوں آسمان و زمین کا بعد فنا ہونے اہل آسمان و زمین کے مترجم کنز الہدایہ کہ یہ ایک اولیٰ تصور ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اب بھی کل چیز کا مالک و خالق ہے پھر زمین کے بعد فنا اہل آسمان زمین کے وارث ہو کر مالک ہوگا پس ارث ہونا جسے حقیقی نہیں ہو سکتا اور مثل اس آیت کے ہے قولہ تعالیٰ انا نحن نرث الارض و من علیہا اس سے ثابت ہوا کہ مال اور مال والے سب کا اللہ تعالیٰ وارث ہے اور اس سے قولہ و کنان نحن الوارثین - یعنی تقویت جملہ اہمیدہ جو دوام و استمرار پر دل ہے - اسی واسطے بعض مفسرین نے تادل کی کہ معنی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے کل وہ چیز جس کے آسمان و زمین والے باہم ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں مترجم کنز الہدایہ کہ زمین والوں میں خود ہر ایک مگر آسمان والے باہم کیا وارث ہوتے ہیں اور حق یہ ہے کہ میراث مجھے حقیقی نہیں جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا جیسے فرمایا و ارثنا ما فرما آخربین - اور ارثنا الذین یتضعفوا الخ یعنی نبی اسرا ئیل کو ملک فرعون کا وارث کیا - بیان بھی وراثت بحقیقت شرعی نہیں ہو سکتی جیسا کہ پوشیہ میں اور ایسے ہی دائرہ علیہ السلام کا وارث سلیمان علیہ السلام کو جو فرمایا ہے وہ بھی بمعنی شرعی نہیں کیونکہ حضرت صلح نے فرمایا کہ ہم گروہ ہنبار کے کیسے وارث نہیں ہوتے اور ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے جو مجھے چھوڑا وہ صدقہ ہوتا ہے اور اسی پر خلفائے راشدین حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ بھی عمل کیا پس اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بولا کرتے ہیں کہ وارث زید علم خالد یعنی خالد کے علم کا زید وارث ہوا یعنی اب زید مفرد ہوا بعد از خالد خلد میں شراک تھا اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ و رث سلیمان و داؤد الآیین ہے - اب تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے تمام آسمان و زمین کو اپنی میراث قرار دیا اور سب آسمان و زمین و لوگ مال اسکی ملک میں پس تنبیہ فرمائی کہ سب تو اسی کا ہے پھر ان بخیلوں کا کیا حال ہے کہ اس کے حکم کے موافق نہیں دیتے ہیں اور کیا کہ ہے کہ اپنے ہی





اَلَا تَوْفِیْ لِرَسُوْلٍ حَتّٰی یَاْتِنَا بِقُرْاٰنٍ تَاْمَلُوْهُ اَلْبَا سِرْطَ قُلٍّ قَدْ جَاءَكُمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ مِّنْ

قَبْلِیْ بِالْبَیِّنٰتِ وَبِالْذِّیْقَلَمِ فَلَمْ قَلَمُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فَات

کَذٰبُوْکَ فَقَدْ کَذَّبَ رَسُوْلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءَ وُیَا بَیِّنٰتِ وَالزُّبُرِ وَالْکِتٰبِ الْمُبِیْنِ

لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ - اللہ سنا اللہ تعالیٰ نے کثافت میں زحمتی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سننے کے معنی ہیں کہ اس پر پوشیدہ نہیں

یعنی اس نے ان کے لیے عذاب مہیا کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ زحمتی مترجم تھا اس نے صفات باری تعالیٰ سے انکار کیونکہ وہ سے

ایسا کہ اور سچاوی وغیرہ نے جو طرح تفسیر کی ہو تو ان کی غرض یہ ہے کہ یہ سننا بطور رضا مندی کے نہیں جیسے سمع اللہ من حمدہ میں

ہی بلکہ یہ وعید و تہدید ہے جیسے کسی بے ادب و گستاخ سے کہتے ہیں کہ خبردار ہم نے سن لیا یعنی تجھ کو سزا دینگے بالجملہ سننا ہمارے نزدیک

اسنے معنی پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی حقیقی صفت سے سنا۔ قَوْلَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ فَقِیْرٌ وَهٰنٌ اَعْلٰی اَعْوَل

ان لوگوں کا جنھوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم تو نگرہ ہیں ف وہم الیہود و قالوہ لما نزل من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً الایہ۔ قَالُوْ

لَوْ کَانَ عِیْنًا اَسْتَفْرَضْنَا - اور یہ لوگ یہود تھے جنھوں نے یہ قول اس وقت کہا جب کہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً

حسناً الایہ اور یہ بھی کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تو نگرہ ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا مترجم کہتا ہے کہ معاملہ وغیرہ میں ایسا مذکور ہے جو مفسر نے

ذکر کیا پس اگر بعد ہی لفظ ان کا فردن نے کہے تھے تو آیت میں ان کے الفاظ کی حکایت ہو اور مفسر نے علوم القرآن میں اس کو اس بات کی

مثال میں بھی ذکر کیا کہ قرآن میں جو آیات زبان غیر پر ہیں انہیں بھی لکھیں لیکن شیخ ابن کثیر نے ابن عباس سے روایت ذکر کی کہ ان کا فردن

نے کہا تھا۔ یا محمد افتقر ربک فسال عباده القرض۔ یعنی اے محمد آپ کو پورا پروردگار محتاج ہوا کہ پیاروں سے قرض مانگا پس اللہ عزوجل نے

یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن مردودہ و ابن ابی حاتم۔ اور نیز محمد بن اسحاق نے اپنی سند سے ابن عباس سے روایت کیا کہ حضرت ابوبکر صدیق

ایک مرتبہ یہود کے دراز میں گئے جہاں بہت یہودی اپنے ایک بڑے عالم فحاص کے پاس جمع تھے۔ حضرت صدیق نے کہا کہ اے فحاص تو

اللہ تعالیٰ سے خوف کر اور محمد صلعم پر ایمان لا کیونکہ اللہ تو جانتا ہے کہ وہ برحق رسول تھا ری تو آیت میں موصوف ہیں وہ بولا کہ واللہ

امی ابوبکر ہم کو اللہ کی طرف محتاجی کی ضرورت نہیں اور وہ ہمارا محتاج ہے ہے گڑگڑاتا ہے جیسے ہم نہیں گڑگڑاتے اور ہم اس سے تو نگرہ ہیں اگر

تکذیب میں نازل فرمایا۔ لقد سمع اللہ قول الذین قالوا الا یہ۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اس آیت میں بڑی سخت وعید ہے اور انجملہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا سنا مصرح فرمایا اور مقولہ بھی مصرح ذکر فرمایا۔ اور انجملہ آئندہ فرمایا۔ سَنَكْتُبُ۔ نام کرکے بتایا۔ ہا ق ا کو ا۔ فی صحائف عالمہ۔ بیجا ذوالعلیہ۔ یعنی ہم لکھیں گے۔ مراد یہ کہ حکم دینگے نیکی بدی لکھنے والے فرشتوں کو لکھتے اس چیز کا جو انھوں نے کہا۔ ان کے صحائف اعمال میں تاکہ اس پر وہ جزا دیے جاویں۔ پس فرشتوں کے لکھنے کو اپنے لکھنے سے تعبیر فرمایا جیسے قولہ وانا لہ کا بنون۔ وفی قرآنہ بالیاء مبینا۔ للمفعول۔ یعنی اور حمزہ کی قرآنہ میں سَنَكْتُبُ بصیغہ غائب مجہول ہو کر لکھا جائیگا جو انھوں نے کہا۔ پھر لکھا جانا خود وعید ہے حالانکہ اور تعالیٰ دانا تر ہے جسے اہتمام کی چیز کو یادداشت کر لیتے ہیں یعنی یہ لفظ کفر شدید ہے اسی واسطے اسکے ذیل میں قل انبیا کو بھی لکھا کہ وَنَكْتُبُ۔ قَتْلَهُمْ لَکَ اَنْبِیَاءٌ بِغَیْرِ حَقٍّ۔ قتلہم بالنصب وبالرفع۔ اور لکھیں گے ہم انکا قتل کرنا انبیا کو ناحق۔ اور یہ ترجمہ اس صورت میں کہ قتلہم کو نصب ہو بنا بر قرآنہ جمود کے کہ نکتہ بنون پڑھا اور بنا بر قرآنہ بیار کھیتہ کے اسکو رفع ہو یعنی اور لکھا جائے گا قتل کرنا انکا انبیا کو ناحق۔ اور اس میں ایذا ہے کہ ان لوگوں سے ایسی گفتگو بعید نہیں جنہوں نے انبیا کو جان بوجھ کر ناحق قتل کیا۔ اور قتل انبیا اگرچہ اُنکے پر ملکوں سے ہوا مگر انکی رضامندی کے سبب ان کی طرف منسوب ہوا۔ وَنَقُولُ۔ بالنون والیاء یعنی نکتہ پر عطف ہو اور اس میں بھی دو قرار ہیں ایک بنون و دوم بیار تحتیہ ہوا ہی اللہ لم فی الآخرة علی لسان الملائکہ۔ یعنی ہر قرآنہ پر فعل اسکا اللہ تعالیٰ ہو اور معنی یہ کہ کہیں گے ہم یعنی اللہ تعالیٰ ان کافروں سے آخرت میں فرشتوں کی زبان پر۔ حال یہ کہ گفتگو انکی اللہ عزوجل کی شان میں اور یہ معاملہ انکا اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے ساتھ ہے تو ہم انکو عذاب سخت دینگے اسواسطے فرمایا ونقول۔ ذوقوا عَذَابَ الْخَرْقِ۔ النار۔ حرقت دراصل ایسی آگ کا نام ہے جو ملتب ہوا اور معنی اس کے محرق ہیں یعنی سخت التبا سے جلاتے والی جیسے عذاب النیم کہتے سوگم بولتے ہیں۔ اور حال یہ کہ ان کافروں سے یہ کہا جائیگا کہ وہ آگ میں ڈالے جاؤ گے کہ عذاب بڑا ہے چکھو اور یہاں سے ثابت ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ قول فعل حد سے زیادہ بڑا ہے کہ ارحم الراحمین نے انکے واسطے یہ عذاب مقدر فرمایا ہیں ظلم کا احتمال ہی نہیں اسواسطے فرمایا۔ ذَلِکَ۔ العذاب کاؤں۔ یہ عذاب مذکور حال ہوا۔ بِمَا قَدْ هَمَّتْ اَنْ یَّکْفِرَ بِسَبَبِ اس چیز کے جو پہلے پہر بخالی ہو تمھارے دونوں ہاتھوں نے۔ یعنی تم نے چنانچہ مقرر کیا۔ خبر بہا عن الانسان لان اکثر افعال تہ اول بہا۔ یعنی ہاتھوں سے تعبیر انسان سے ہے کیونکہ اکثر کام ہاتھوں سے مزاوت میں آتے ہیں جیسے دوسری آیت میں باقدت یدہا فرمایا اور بھاری زبان میں بولتے ہیں کہ اے شخص یہ میرے ہاتھوں کا کیا دھڑا ہے یعنی تیرا کیا ہوا ہے خواہ ہاتھ و زبان کسی عضو سے ہو حال یہ کہ یہ عذاب تمھارے کیے پر ہے۔ وَ اَنَّ اللہَ لَیْسَ بِظَلَمٍ وَّجَد۔ ہنری ظلم لعلعلید۔ فیعد ہم بغیر ذنب۔ اور اللہ نہیں ظلام اے صاحب ظلم۔ واسطے بندوں کے۔ کہ انکو بغیر جرم کے عذاب کرے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی میں عذاب کرنے والا نہیں اس شخص کو جس نے ازکاب جرم نہیں کیا مگر جرم کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو وعدہ ہے کہ بندوں جرم کے ہر عذاب منوگا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اللہ عزوجل آسمانوں زمین و بندوں و مخلوقات میں جس طرح چاہے تصرف کرے وہی طرح ظلم نہیں ہو سکتا اور یہی مذہب اہل سنت ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ظلام صیغہ مبالغہ ہے جو نسبت ظالم کے خاص ہے پس ظلام کی نفی سے ظالم کی نفی ہوگی تو یہ ہوا گیا کسی وجہ سے اول وہ کہ جو مفسر نے اشارہ کیا کہ ظلام بہا صیغہ نسبت ہے اور ذی ظلم کے معنی ہیں یعنی اسکی طرف ظلم کی نسبت ہی نہیں ہوتی ہے اور نظیر اس کی بزاز و عطارہ کو کہی پڑا جینے والا اور عطر پھینچنے و بیچنے والا کہ ان میں نسبت مراد ہونے سے مبالغہ لایا یعنی ان مفسر نے



ذکر کیا کہ ابن مالک نے اس جواب کو تحقیق سے حکایت کیا ہو دوم آنکہ ظلام میں اگرچہ معنی کثرت میں لیکن یہاں بمقابلہ عبید کے ہر جو کچھ کثرت  
 ہو حال آنکہ عبید کے مقابلہ میں ظلام فرمایا پس عبید کے مقابلہ میں ظلم رہا پس ہر فرد کی نسبت ظالم ہونے کی نفی ہوئی یعنی کسی بندے کے واسطے  
 ظالم نہیں ہو سوتا کہ جب ظلام سے ظلم کثیر کی نفی کی تو قرینہ مقام سے ظلم قلیل جو عام ہو بدرجہ اولیٰ منتفی ہو گا اس واسطے کہ ظلم بغرض  
 نفع کے ہوتا ہے پس جب کثیر کو باوجود زیادہ نفع کے ترک کیا تو قلیل بدرجہ اولیٰ متروک ہو گا۔ چہاں ہم آنکہ ظالم کو ظلم میں کثرت ملحوظ  
 نہیں ہیں۔ بدلیل آنکہ مقصود مطلق ظلم کی نفی ہو۔ پنجم آنکہ اقل قلیل بھی اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پایا جانا فرض کیا جلیوے نو وہ کبیر ہو گا  
 جیسے بولتے ہیں کہ زلزلہ العالم کبیرہ۔ عالم کی فحش بھی کبیرہ گناہ ہر شتم آنکہ مراد یہی کہ ظالم نہیں بغرض تا کبیرہ نفی کے پس اسکو ظالم نہیں سے  
 تعبیر کی۔ ششم آنکہ یہ جواب اس کافر کا ہو جسے اللہ تعالیٰ کو ظالم کہا اور اس صورت میں مبتدع کثرت کا کچھ مفہوم ہو گا جیسے کوئی شخص زید کو جوڑا  
 بتاتی ہو کہ وہ افجہ ہو اور جواب دیا جاوے کہ تو جھوٹا ہو وہ افجہ نہیں ہو تو اس کے یہ معنی ہونگے کہ وہ فاجر ہو۔ ششم آنکہ اثبات میں اللہ تعالیٰ کے  
 صفات میں صبیحہ مبالغہ وغیرہ مبالغہ کیساتھ ہیں یعنی ہر صفت اسکی حد کمال پر ہو اور وہ واحد ہو پس حیم وارحم سب میں ہی حد کمال پر ہے نفی میں بھی  
 یہی رکھا گیا مگر جم کتا ہو کہ تامل کے ساتھ یہ جواب جید ہو پنجم آنکہ اس سے مقصود تو تعریف ہے یعنی بندوں میں بہتیرے عالم ایسے ہوتے ہیں کہ ظالم  
 ہوتے ہیں مگر جم کتا ہو تعریف یوں بیان کرنا اولیٰ ہو کہ بندوں میں بہتیرے کافر ایسے ہیں کہ اپنے افعال میں ظالم ہیں جیسے یہودی خبیث تھا  
 جتھوں نے ان اللہ فقیر وخن اغیار۔ کہ انھوں نے اپنے اور سخت ظلم کیا اور تعریف کے واسطے ہر قدر کافی ہو اگرچہ وجہ ظلم مختلف ہو پھر جاننا  
 چاہیے کہ قولہ ان اللہ لیس لظلام للعبید۔ جملہ حالیہ ہوا اور یضیاء وی نے متبا کشف کہا کہ اسکا عطف قدرت پر ہو یعنی وہ ملک ان اللہ  
 لیس لظلام للعبید۔ یعنی عذاب کی تحلیل ہو اسی یہ عذاب اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے ظالم نہیں ہو۔ باین توضیح کہ نفی ظلم  
 مستلزم عدل ہو اور عدل مقتضی ہو کہ نیکی کا رکھنا اور بے نیکی کا عذاب دے مگر جم کتا ہو کہ یہ تقریر کچھ نہیں چنانچہ اقرض کیا گیا کہ  
 تقدیب نہ کرنا باوجود سبب موجود ہونے کے کچھ ظلم نہیں نہ عقلاً نہ شرعاً پھر کیونکر نفی ظلم کو عذاب کرنا سبب قرار دیتا ہو پھر اللہ عزوجل نے  
 انھیں کافروں سے جتھوں نے کفر کفر کیا تھا ایک اور بے خصالت بہتان مبتدی اور دروغ دعویٰ کی فرمائی کہ۔ الذین۔ نعت للذین قبلہ یعنی  
 یہ الذین پہلے الذین قالوا کی صفت واقع ہو چکا تھا۔ الحمد۔ یعنی ایسے لوگ جتھوں نے کہا محمد صلعم سے کہ۔ ان اللہ عہد الکیا۔ فی التورۃ  
 اللہ تعالیٰ نے عہد کیا ہم سے۔ توریت میں کہ۔ اَلَا نُوْعِظُکُمْ بِرُسُولٍ۔ نصیحت۔ ہم نہ ایمان لا دین واسطے کسی رسول کے یعنی نہ  
 تصدیق کریں اس کے رسول ہونے کی۔ حتیٰ یا یٰبنا بقریان تا کلمہ الناس۔ یہاں تک کہ لاوے وہ ہمارے پاس قربان  
 سبکو آگ لکھا جاوے مگر جم کتا ہو کہ غرض ان کی آنحضرت صلعم سے کہنے کی یہ بھٹی کہ۔ فلا نوسن لک حتیٰ تا قیام بہ ہم قیام بان نہ لاوے  
 یہاں تک کہ تم ایسا قربان لاؤ۔ اور یہ قربان بنی اسرائیل میں ہوتا تھا اور معنی اس کے مفسر نے بیان کیے کہ۔ وہو باتقرب بالی اللہ تعالیٰ من نعم وغیرہ  
 فان قبل جارت نار یضیاء من السمار فاحرقہ والابقی مکانہ۔ اور قربان ہر وہ چیز بھٹی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب ڈھونڈھا جاوے  
 خواہ وہ حلال ہو یا نہ ہو یا کوئی اور چیز ہو سو بنی اسرائیل میں یہ تھا کہ وہ میدان میں رکھا گیا اور پیغمبر نے تنہا یا مع لوگوں کے دعا کی پس یا  
 قبول ہوتا تھا یا نہیں پھر اگر قبول ہوتا تھا تو یہ صورت ہوتی تھی کہ آسمان سے ایک آگ سپید بدون دھنوں کے آتی تھی پس اسکو کھا جاتی تھی  
 یعنی جلاوتی تھی اور اپنی طبیعت پر تحصیل کر لیتی تھی اور اگر قبول نہ ہوتا تو ویسا ہی اپنی جگہ پڑا رہتا تھا۔ و محمد الی بنی اسرائیل ذلک لانی اسج  
 و محمد صلعم مفسر نے کہا کہ بنی اسرائیل پر یہ عہد لیا گیا تھا سو اسے سچ و محمد صلعم کے بارہ میں چنانچہ سچی نے کہا کہ توریت میں یہ شرط آئی تھی مگر ایک



اور داخل کیا گیا جنت میں اس کا کام بن گیا اور دنیا کی زندگی تو یہی دنیا کی حبس ہے۔ البتہ تم آ رہا ہے جاؤ گے

اپنے مالوں کے اور جانوں سے اور البتہ سنو گے۔ احسن لوگوں سے جو دیے گئے کتاب تم سے پہلے اور ان

لوگوں سے جینھوں نے شرک کیا بہت بدگوئی اور اگر جبر کرو اور پرہیزگاری قویہ القہ

ہمت کے کام میں

**كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**۔ ہر نفس موت چکھنے والا ہے اور ہر کی قرارت ذائقہ الموت باضافت ہو اور مٹنے سے پہلے  
 کہ ذائقہ موت جسد ہا۔ یعنی چکھنے والا ہے موت اپنے جسم کی اس واسطے کہ موت اسی جسم کو ہر نفس کو نہیں اور اگر مرتا بھی تو حالت موت میں  
 کیا چکھنے کا کیونکہ چکھنے کے واسطے حیات شرط ہے اور علیٰ ہذا قولہ تعالیٰ اللہ تیوفی الانفس حین موتہا کے سننے بھی یہی ہیں کہ حین موت  
 اجساد ہا۔ **كَلَّا قَالَ الْآخِرَىٰ - وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ تُجَدُّوْنَ كَمُ -** جزا اعمال کم۔ اپنے کاموں کے بدلے۔ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**  
 قیامت کے روز یعنی تم تو قیامت کے روز اپنے اعمال کا بدلہ دے جاؤ گے پس ہوسن کا اجر تو جنت و ثواب ہے اور کا فر و مشرک کا اجر دوزخ  
 و عذاب ہے۔ پس آیت میں وعدہ و وعید دونوں ہیں۔ اور تیوفی کے معنی بھر پور دنیا پس دنیا میں یا برزخ میں جو ملیگا وہ بھرنی ہو اور حدیث  
 میں ہے کہ قبر یا تو ریاض جنت میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے کھڑوں میں سے ایک کھڑے مترجم کتابہ کہ بعض علمائے نے زعم کیا کہ عذاب القبر فقط  
 اس امت کے لیے ہوتا ہے جو کچھ ہونا ہی قیامت تک ہو جاوے پھر قیامت میں محاسبہ ہو و ذکرہ القاری فی شرح الفقہ الاکبر لیکن میرے نزدیک  
 اس میں تامل ہے ہوسواسطے کہ اول تو یہ آیت عام ہے سب کو شامل ہے دوم یہ کہ توریت میں بھی عذاب القبر کا ذکر تھا جس سے یہودیہ نے حضرت ام المؤمنین  
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا کہ خدا آپ کو عذاب قبر سے بچا دے ام المؤمنین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا منقول بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے صلیقیہ  
 سچ ہے جیسا کہ حدیث صحیح و سنن سے ظاہر ہے ہاں یہ محال ہے شاید اس یہودیہ کو توریت کے بیان سے مخصوص اس ہمت کے لیے ظاہر ہوا ہو لیکن یہ  
 احتمال بے قاعدہ و بعید ہے اور اسکی بحث قولہ تعالیٰ میثقت اللہ الذین آمنوا بانقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة الا انہ میں آویگی الحاصل ہے  
 کہ آگاہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی موت سے نہیں بچے گا اور ضرور اپنے اعمال نیک و بد کا بدلہ قیامت کے روز پائے گا۔ تو فرض ہے کہ انہی انجام کی خبر رکھو  
 اسکا سامان کرے۔ **فَمَنْ يَرْجُوْهُ - يُؤْتِ -** دور کیا گیا از تبعید معنی دور کر دینا **عَنِ النَّارِ وَادْخُلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَاَنر**  
 مال غایتہ مطلوبہ۔ پس جو شخص کہ آگ سے دور کیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو اسنے یا لیا اپنی انتہا ہے مراد کوف اس واسطے کہ جنت جیسے  
 ان نعمتوں کو شامل ہے کہ انکے مانند و نظیر نہیں ویسے ہی امین رضائے الہی تعالیٰ مطر حاصل ہے کہ کبھی ناخوش نہ ہوگا بلکہ دیدار الہی عزوجل حاصل  
 ہوگا کہ کوئی نعمت اس سے بڑھ کر نہیں بلکہ نعمت سے وہ کہیں علیٰ تر ہے اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ جنت میں  
 ایک کور ہے پھر حکم دینا و ما فیہا سے بہت بہتر ہے پڑھو مختار احی جاے کہ فرمایا من زحزح عن النار و ادخل الجنة تا قوله متاع النور و الا انہ  
 والحاکم و صحیح ہے پھر بھلا تم اس دنیا کے پیچھے کیوں خراب ہو **وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا - اِیٰی لَعِش فیہا -** یعنی دنیا میں زندہ رہنا اور متاع وہ



چیز جس سے چند روز متعہ حاصل کیا جاوے پھر وہ فنا ہو جاوے اور لفظ دنیا مومنٹ - اذنی - ہو۔ **الاستماع العزیز الباطل متعہ**  
 بہ قلباً لا ثم - یعنی - یعنی متعہ باطل ہو کہ چند روز اس سے متعہ لیجاتی ہو پھر وہ فنا ہو (یعنی) اور یہ زندگانی جو دنیا میں ہر کچھ نہیں سوائے  
 متاع غرور کے کہ فانی و باطل ہو۔ قتادہ نے فرمایا کہ یہ متاع چھوڑ دیے جانے کے لیے ہر قسم اس بات پاک کی جسے سوائے کوئی مہبود نہیں کہ قریب  
 ہو کہ اپنے لوگوں سے الگ ہو جاوے پس تم لوگ اس متاع سے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری حاصل کرو اگر تم کو استطاعت حاصل ہو اور بندہ میں  
 کوئی قوت نہیں سوائے قوت اللہ تعالیٰ کے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس آیت کریمہ میں تمام چیزوں کی تعزیت ہر کیونکہ جن دنوں فرشتہ  
 حتیٰ کہ عرش کے اٹھانے والے فرشتے کوئی بھی باقی نہ رہیگا صرف وہی ذات وحیدہ لاشریک لہ باقی رہیگا جسکو واسطے ہمیشگی اور بقا ہو وہی  
 اول تھا وہی آخر ہو اور ابن ابی حاتم نے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی  
 تو کوئی آنے والا آیا جسکی آہٹ سنائی دیتی تھی مگر کوئی نظر نہیں آتا تھا اور اسنے کہا کہ السلام علیکم اہل البیت ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کل نفس  
 ذائقۃ الموت واما تو فون اجور کم یوم القیامۃ۔ اللہ تعالیٰ کے بیان ہر مصیبت کی عزت ہو اور ہر مرتبے والے کے سچھے قائم مقام ہو اور ہر کم  
 ہونے والے کے سچھے ملنے والا ہو پس اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کرو اور اسی کی طرف سے امید رکھو پس مصیبت کو درحقیقت اسکو پہنچی جسکو کچھ  
 ثواب نہ ملا و السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پھر حضرت محمد بن علی بن حسین علیہ السلام نے کہا کہ مجھے میرے باپ نے خبر دی کہ علی کرم  
 اللہ وجہہ نے فرمایا کہ تم جانتے ہو یہ کون تھا یہ خضر علیہ السلام تھے لہذا اور وہ ابن کثیر اور مترجم کہتا ہے کہ اسکی اسناد میں دو اقطاع  
 ہیں اور بعض دیگر محدثین نے بھی اسکو روایت کیا ان سب کو شیخ ابن حجر نے اصباہ فی اسماہ اصحابہ میں بھر پور ذکر کیا اور بعد تمام  
 کلام کے شیخ ابن حجر کا میلان عدم ثبوت روایت کی طرف ہو اور کوئی نے شرح صحیح مسلم میں بھی اسی طرف میل کیا لیکن لکھا کہ اکابر  
 اہل اللہ تعالیٰ سب متفق ہیں کہ خضر علیہ السلام زندہ ہیں اور اسنے بارہ ملاقات واقع ہوئی اور اسکو فتنی نے بھی ذکر کیا ہے اور مترجم  
 کتنا ہے کہ طرق روایت کے کئی ہیں جسنے تقویت ہوتی ہو اور ظاہر یہ کہ روایت ثابت ہو اور ظاہر کلام حافظ ابن کثیر بھی اسی طرف  
 مائل ہو لیکن اس میں البتہ کلام ہو سکتا ہو کہ یہ درحقیقت خضر تھے یا کوئی فرشتہ تھا خاتم اللہ اعلم۔ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت  
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو پسند رکھتا ہو کہ آگ سے دور کیا جاوے اور جنت میں داخل کیا جاوے اسکو چاہیے کہ موت اسکو ایسے حال  
 میں آوے کہ وہ اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو اور لوگوں کو اسکی ذات سے وہ پہنچے جسکو وہ اسنے خود چاہتا ہو وچہرہ  
 پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو عظمت بلوغ کے بعد اہل ایمان کو سمجھا یا جنھوں نے ہنسیوں کے لیے دنیا چھوڑی اور آخرت لے لی ہر کلمہ کو حد  
 منہ نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع وحذف واو الرفع لا لتقار الساکنین لتختبرن۔ اس صیغہ میں سے نون رفع تو سبب اسکے  
 حذف ہوا کہ پُر در نون جمع ہوئے جاتے تھے اور واو اس میں ضمیر جمع ہو اور واو رفع تو وہ حذف کیا گیا بسبب التقلید ساکنین کے  
 اسلام اس میں قسم محذوف کا ہو اور سننے سے یہ کہ اللہ تم آزمائے جاوے۔ **فِی اَصْوَالِکُم**۔ بالفرائض فیہا و الجوارح اپنے مالون میں  
 و باہن طور کہ ان مالون میں حقوق فرض کیے جا دیئے اور ان میں قدرتی آفتیں ہو چکیں گی جو ان کے جمع ہونے کے لیے آتے ہیں کہ پھلن کو پھٹی ہو  
 اور مراد بیان مطلق آفت ہو اور حدیث سے ثابت ہوا کہ دین میں جسکا جسد مرتبہ بڑا ہو اسیتقدر اس پر لازماً زیادہ ہو اور نیز ثابت ہے کہ قوت  
 و کافر کی مثال جیسے صنوبر کا درخت کہ اس پر کوئی چھو کا اثر نہیں کرتا یا ہاتھ کہ ایک بار گر جاتا ہو (دھما) اس آیت میں یہ حکمت آئی ہے کہ تنبیہ ہو  
 کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو تم کو تمام امت کا سردار اور تمام امتوں سے فضل اور تمام اہل جنت کا سردار بناوے بدون اس کے کہ تمھارے قلب کے

صلو  
وہ قائم  
مقام اس  
حضرت  
ابوبکر  
رضی اللہ  
عہ  
کی نصرت  
خود بخود  
ثابت ہوگی  
کو ہی نہ  
قائم کا  
تقدیر سے  
قائم مقام  
اسے اور وہ  
کہ یہ وہ مقام  
ہو کہ اسکا مال  
بڑا ہو گا اور  
اور اسکا مقام  
نہیں ہو گا

ذره ذرہ کو آزمائے اور چاہے تمام کافروں کو مقہور کر کے تقاریر طبع کر دے لیکن اسکی مشیت اسطرح جاری ہوئی ہو کہ تم قطعاً پاکیزہ کیے جاؤ  
 تو اللہ تم آزمائے جاوے گا اپنے مالوں میں لینے لینے قدرتی آفات نازل ہونگی تاکہ تم اسوقت ثابت یقین ہو دیکھے جاؤ اور جو بجا ایمین صدقات فرض  
 کیے جاویں گے تاکہ تمھاری محبت کچھ بھی مال سے باقی نہ رہے۔ پہلے گذرا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر امتداع میں یہاں تک فرض تھا کہ روزیہ سے زائد باقی نہ رکھیں  
 پھر اموال سے بھی بڑھ کر آزمائے جاوے گا قال تعالیٰ وَالْقَسِيْمُ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبِلَادِ اور اپنے نفسوں میں آزمائے جاوے گا ف بانی طور کہ  
 عبادات فرض کیے جاویں گے اور بلا مانند قتل و جرح وغیرہ کے ہر طاری ہونے اور ہر کہ میں گما کہ میں دلیل ہو کہ نفس ہی جسم ہر جو معائنہ ہوتا  
 وہ معنے وہی جو بعضے مشکلیں نے ذکر کیے ہیں مترجم کتنا ہو کہ اسکی تحقیق سورہ یوسف وغیرہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگی۔ پھر باوجود جان و مال کی  
 آزمائش کے تمہارے کافروں کے منہ کھول دیے جاویں گے بقول تعالیٰ - وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا اَلْكَذِبَ مِنْ فَمِ الْيَهُودِ  
 وَالنَّصَارَى - اور ضرور سنو گے یہود و نصاریٰ سے - وَمِنَ الَّذِينَ اسْتَرْكُوا - من العرب - اور شرکین یعنی اہل عرب سے -  
 اَذْيَ كَيْتُرًا - من السب واللعن والتشبيب بنا کر - کلمات ناگوار طعن تشنیع کے اور اپنی عورتوں کے حق میں بدگوئی - اور تشبیہیں مجھ  
 شرع میں عورتوں کے ذکر سے سچو کیا جانا - وَاِنْ تَصْبِرُوا - علی ذلک اور اگر صبر کرو اس امر مذکور پر - وَتَتَّقُوا - اللہ تعالیٰ - اور  
 پر ہیز گاری رکھو اللہ تعالیٰ کی - فَاِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُورِ - ای من عزم و ماتہا الہی یعزم علیہا بوجوبہا - تو یہ عزمات امور  
 سے ہر چیز عزم کیا جاتا ہے سبب انکے واجب ہونے کے - الحال تم کو اللہ تعالیٰ ہر طرح اپنے واسطے خالص کرنے والا ہے وہ تمھاری جان و مال میں  
 مصیبت ڈالنے والا ہے اور شیطان لوگوں کی زبان سے تمھارے حق میں بدگوئی سنولے والا ہے تاکہ تم اپنے نفس سے پاک ہو جاؤ اور اللہ تعالیٰ ہی کے  
 تقویٰ پر عزم کے ساتھ صبر کرو کہ یہ عزم ہر مترجم کتنا ہو کہ یہ حکم دلالت کرتا ہو کہ نزول سن بیت کا قبل حکم جہاد کے واپس بوقوال سے مذکور ہو کہ  
 نزول اسکا ظاہر قبل واقعہ احد کے ہوا اور جہاد کا حکم ہونا اسکے منافی نہیں ہر تو یہ قول جہاد نہیں ہو اور نہ جاری تھے ہامین زید سے روایت  
 کی مہکا خلاصہ یہ ہو کہ آنحضرت صلعم سعد بن عبادہ کی عیادت کو چلے راہ میں عبداللہ بن ابی منافق کے مجلس میں جہان بعض مسلمان و یہود و شرکین  
 جمع تھے پھر کہ نصیحت کی اور عبداللہ مذکور اسوقت کافر تھا اسنے طعن سے کہا کہ کیا اور عبداللہ بن رواحہ نے جو اسی مجلس میں تھے رو کیا پس  
 یہود و مشرکین و مسلمان باہم گالی گلوچ کرنے لگے حضرت صلعم انکو ٹھنڈا کر کے حضرت سعد بن عبادہ کے پاس گئے وہاں عبداللہ بن ابی مذکور  
 کی شکایت کی انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس یار کے لوگ اسکو اپنا با و شافہ تاجدار بنانا چاہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق  
 کے ساتھ بھیجا پس وہ خائب رہ گیا یہ اسکو جلن ہو آپ عفو کریں پس حضرت صلعم نے عفو کیا اور حضرت صلعم و آپ کے صحابہ مشرکوں و کافروں کی  
 اذیت پر صبر کرتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا - وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا اَلْكَذِبَ - اور فرما با و عفو او صفا حتی باقی اللہ عزوجل آیت تک  
 کہ اللہ عزوجل نے اپنے جہاد کا حکم کیا پس جب حضرت صلعم نے بدر میں جہاد کیا اور وہاں قریش کے بڑے بڑے ٹھہر مارے گئے تو عبداللہ بن  
 ابی بن سلول نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ امر تو اب پھر اسی چلو رسول صلعم سے بیعت کر لو پس انھوں نے اگر ظاہر میں اسلام قبول کر لیا - ہو قد  
 رواہ ابن ابی حاتم مختصراً - پس یہ دلالت صریح ہو کہ بدر سے پہلے اسکا نزول ہوا اور بعد اذن قتال کے اسکا حکم جاتا رہا فلیتال - اور پھر  
 اس کے نسخہ صلاحتی ہونے میں کلام ہو اور یہ ظاہر ہو کہ چونکہ اقوال فحش مثلاً جس کسی کافر نے کسی پر ہیز گاری کی نسبت کی تو انکی کچھ حقیقت نہیں رہا  
 اس کے کہ اس کافر نے اپنے حذوق خیرات وغیرہ کا عوض کھو یا جو مردہ کی کے نامہ اعمال میں گیا اور رہا جان مال کا نقصان تو اسکو عور سے بیکو نقصان  
 ہر بابت کمال حسان ہو کہ مال فانی جسم مردہ کے عوض میں دار جنت باقی جسم مظلوم و قرب منزلت عطا فرمائی - ہاں العبد حیران کافر کو دار آخرت کا یقین نہیں ہر

وہ اللہ اسی دنیا کی متاع غرور میں پڑا ہوا اور اسکو نقصان جانتا ہے پس ہر حال میں یوں منتفی کو ایسے امور غریبہ و خلاق کریمہ کا حکم ہو تاکہ نفس کا ایمان ہو بلکہ آخرت کا ایمان حقیقی ہو کیونکہ جو کوئی زبان سے ایمان کہتا ہے مگر ان امور پر غم کرتا اور نقصان سمجھتا ہے تو وہ جھوٹا منافق ہے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کی امید ہے اور اللہ تعالیٰ ہم ضعیفوں پر رحم فرما کر یقین صحیح و نور ایمان دل میں دیدے اور عافیت دارین جمع فرمادے آمین یا ارحم الراحمین

پھر اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کا فروع کی بد عہدی و خیانت بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ  
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ

اور جب اللہ نے متہار کیا کتاب الون سے کہ اسکو بیان کرو گے لوگوں پاس اور نہ چھپاؤ گے پھر انھوں نے چھپا دیا  
وَسَاءَ ظُهُورُهُمْ وَأَشْكُرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسُ مَا يُشْتَرُونَ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ

اپنی بیچنے والے اور خرید کیا اس کے بدلے میں بے حق و سوا کی بڑی خرید کرتے ہیں تو مت سمجھ ان کو جو  
يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْجَبُوا وَإِيمَاكُمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَفَارِقَةٍ

خوش ہوتے ہیں اپنے کیے پر اور تعریف جانتے ہیں کہے پر سونہ سمجھ کہ وہ خلاص ہیں  
مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوَّاهُ

عذاب سے اور انکو دھک کی مار ہو اور اللہ ہی کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی اور اللہ  
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

و۔ اذکر۔ اذ اللہ ميثاق الذين اوتوا الكتاب۔ اى العهد عليهم فى التوراة۔ يعنى اذ طرف فاعل مقدر  
کا اور وہ اذ کر کے مانند ہے۔ اور ميثاق بمعنی عہد ہے اور معنی یہ ہیں کہ تو ریت میں اُن سے عہد لیا تھا۔ اور اس تقدیر پر یہ آیت فقط یہود کے

مق میں ہے اور نص نے کہا کہ یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے بنابر نیکی کتاب کا الف لام ضمیں کا ہے۔ و اس کثرت نے فرمایا کہ میں تو بخیر ہدیہ  
ہر ان اہل کتاب پر جسے انبیاء کی زبان پر سدا لیا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور لوگوں کے دہیان اکا ذکر پھیلاؤ میں پھر حربہ بیعت ہون لوانی پوری

کمرین۔ لکن ميثاق۔ اى الكتاب يعنى لام قسم محذوف کی ہے اور ضمیر منصوب راجع بجانب کتاب ہے جو مذکور ہے یعنی ضرور اس کتاب کو  
بیان کریں اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و صفات تھی اور قنادہ سے ہے کہ وہ اسلام کی حقیقت تھی۔ لئلا یس۔ ولا تکتُمونہ

بالتار والیاء فی الفعلین۔ یعنی اکثر دن کی قارۃ لتبیننہ فلا تکتُمونہ۔ دونوں فعل میں تبار خطاب ہے بنابر آنکہ خطاب کی حکایت ہے۔ اور میں کثرت  
والوجہ و وعا صم نے بنابر حقیقت پر طعنا بنا بر آنکہ غائب تھے اور یقین خود کھلا بیان ہے تو اس کے ساتھ کتاب میں چھپتا پس لکن مکتومہ۔ تاکہ یہ حال

اللہ تعالیٰ نے تو ریت و اہل میں اہل کتاب سے عہد لیا تھا کہ تم نے کتاب میں جو کچھ فضائل و کمالات محمد صلی اللہ علیہ وسلم دیکھی ہوتی تھیں ان کی توثیق  
و انیل میں نازل کیے ہیں سب کو صاف صاف لوگوں سے بیان کر دیا بیان کریں اور کچھ بھی کس طرح مت چھپاؤ۔ قلب و ک۔ طر حوا

المشاق۔ پس ان کتبوں نے چھپکا ميثاق کو۔ و ساء ظہورہ۔ فلم یعلوا بہ۔ اپنی بیچنے والے اور خرید کیا اس کے بدلے میں  
نے کہ ان کے مثل ہو بے التفاتی و بی پروائی کرنے کے واسطے اور اسکی نقیض میں نصب العین کرنا اور پیش نظر رکھنا بولتے ہیں۔ و اشکر و ابہ

اخذوا بہ۔ اور لیا اس کے بدلے۔ ثمننا قلیل۔ من الدنیا من خلقتہم بیاستم فی العلم فکتُمونہ خوف فو علیہم تھوڑا مال یعنی آل

وفاقی



دنیاوی اپنے کمینوں سے ف یعنی دنیا کے لیے عالم شکر ایسی باتیں کہالیں کہ جسے دین ہیوری مثلاً ہمیشہ کے لیے بتلایا اور یوں ہی نصاریٰ نے دھوکا دیا اور اپنے مالداروں و امراء و شاہوں کو جو کمیتہ و بے علم تھے یوں بتلایا کہ جو کچھ پوپ یا جرمسکے وہ فرض ہو یہ سب ہو سکتے کیا کہ ان دنیاوی مالداروں سے جو جہالت کی وجہ سے کمیتہ میں قلیل مال حاصل کریں جس نے علم کو جوڑ لیا ہے جو پوپ کو مال تناع کو جو حقیر ہر اختیار کیا وہ کمینہ ہو۔ انھل ان لوگوں نے وہ علم کتاب اپنے مال دالے کمینوں کے ہاتھ قلیل دامن بچھا لایا یعنی اس مٹیاں کو اس خوف سے چھپایا کہ اگر لوگ محمد صلعم و خوبی اسلام سے آگاہ ہوں حتیٰ کہ تابع ہو کر دین اسلام میں داخل ہو جاویں گے تو یہ جو کچھ ملتا رہتا رہے گا۔ فیکس ماکشتر و ن شر اوہم ہذا۔ پس یہ انکی خرید و فروخت کیسی بدتر ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ صرح و قنادہ سے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے اہل قرآن کے شمول کے اقوال بھی آئے ہیں وہ بانیہتے ہیں جو اس کثیر نے ذکر کیا کہ اس آیت میں علماء اسلام و اہل قرآن کو بھی خذ یہ کہ خبر دار ان کتاب الون کی راہ نہ چلیں ورنہ انکو بھی وہی پہونچے گا جو انکو پہونچا بلکہ علم کتاب و سنت جو لوگوں کو نافع ہو انکو بتلادین چنانچہ حدیث میں جو کئی طریق سے مروی ہے آیا کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ جو کسی علم کو جانتا ہے اس سے پوچھا گیا اور اس نے چھپایا تو قیامت میں اسکو آگ کی لگام دی جائیگی مفسر نے کہا کہ اسکو ایک جماعت نے متقارب الفاظ سے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا کہ حدیث حسن ہے مگر حکم کتاب ہے کہ حدیث میں یہ بھی آیا کہ قرآن میں یہ لوگ بھی یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں گے۔ ہ۔ انھوں اس زمانہ میں یہ حال ظاہر ہو کہ امر تو حیدر سے منکر و مکر دنیا کے لیے کمینہ لوگ عالم بنے اور دین کو خلط ملط کر کے راہ سنت کو گم کر دیا اور مریدوں کے حقیر مال کے لالچ سے حق کو چھپا ڈالا۔ اور عجب کہ انکی مخالفت میں ایک فرقہ قائم ہوا حتیٰ قلت معرفت اس حد تک ہو کہ انھوں نے صرف انکی عداوت کو دین بتلایا اور باہم جدال و تکبر سے ارکان میں کو ضعیف کر دیا اور عداوت سے بے نصیب ہے حالانکہ واجب تھا کہ باہم تنفق ہو کر دار آخرت کی کوشش کرنے اور معارف قرآن و حدیث سے آراستہ ہوتے و اللہ تعالیٰ ہوا لہوای کیونکہ بدون معرفت حق کے خالی دعویٰ تو جہد سے مدح کا استحقاق نہیں ہو سکتا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لا تفسدین بالئار و البیار۔ یعنی اس میں بھی وہی دو قرار ہیں جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اور ترجمہ میں فرق ہو گا کیونکہ یا رخصیہ پر معنی یہ کہ گمان نہ کریں یہ لوگ جنہوں نے الخ اور تار فوقیہ پر معنی یہ کہ تو خیال نہ کیجو۔ الذین یقرحون بما آتوہم فلو امن اضلال الناس۔ ایسے لوگ جو جو خوش ہوتے ہیں ایسے فعل پر جو انھوں نے کیا یعنی لوگوں کا جھکا نا۔ و یحییون ان مجید و اہلکم لیفعلوا۔ من التکس بالحق فم علی اضلال اور دوست رکھتے ہیں کہ مدح کیے جاویں یعنی ثواب دیے جاویں ایسے فعل کے عوض جو انھوں نے نہیں کیا یعنی حق سے تشک نہ کیا اور مگر اہی سکھائی پھر چاہتے ہیں کہ ثواب و مدح حاصل ہو فلا تحسبنہم۔ تبار فوقیہ یا بیایہ تختہ جہا شرا۔ بلکان یخون فیہ من الکتاب۔ فی الآخرة۔ پس تو انکو خیال نہ کیجو یا وہ لوگ اپنے آپ کو خیال نہ کریں، ایسی جگہ جہاں آخرت میں عذاب سے نجات پاویں ف بلکہ وہ ایسی جگہ ہونگے جہاں عذاب پاویں چنانچہ صرح فرمایا۔ و کھم عذاب الیم۔ اور ان کے لیے عذاب دکر دینے والا ہوت تو ثابت ہو گیا کہ وہ عذاب کے ٹھکانے میں ہونگے وہ بھی فقط عذاب نہیں بلکہ عذاب الیم یعنی مولم ضیا۔ یعنی جہنم میں انکے لیے عذاب مولم ہی واضح ہو کہ فلا تحسبنہم۔ میں بھی موافق اول کے دو قرار بتلایا ہے تختہ تبار فوقیہ میں پس قول لا تحسبن الذین یاو تخیر کے قرار ہے۔ الذین۔ قال ہرادر رہے دونوں مفعول تو وہ مخدوف ہیں کیونکہ آگے۔ فلا تحسبنہم کے دونوں مفعول انزالا کرتے ہیں اور اگر لا تحسبن تبار فوقانیہ کی قرآنہ لجاوے تو پلا مفعول۔ الذین موجود ہر صرف دوسرے مفعول حذف ہوا جب لا تحسبنہم کا دوسرا مفعول لالت کرتا ہو۔ پھر جانتا چاہیے کہ مفسر نے آیت کے واسطے کوئی شان نزول نہیں بیان کیا ظاہر انکے نزدیک کوئی سبب متعین نہوا بلکہ ہر حال آیت عام ہو کہ جو کوئی ایسا ہو کہ بد کام کو عمل میں لاوے

اور نیک طرح کا خواستگار رہو تو دنیا میں اگرچہ مخفی رہے وہ عذاب آخرت سے نہیں بچے گا۔ قول ہی صحیح ہوا شیخ ابن کثیر نے قول الحسن بن النضر  
یفرحون میں کہا کہ مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو ایسا ظاہر کرتے ہیں جیسے باطن میں نہیں ہیں اور جن میں بھی حضرت صلعم سے ہر کہ جسے جھوٹا دعویٰ  
کیا تاکہ اس سے زیادتی ظاہر کرے وہ ایسا ہی جیسے زور کے دو کپڑے پہننے والا یعنی جسے اپنے آپ میں وہ خصلت ظاہری جو اس میں نہیں ہوتی  
جیسے مکر و فریب کا جوڑا پہن لیا۔ اور امام احمد نے روایت کی کہ مروان بن الحکم نے اپنے دربار میں رافع سے کہا کہ ابن عباس کے پاس جا اور دریافت  
کر کہ اگر یہی بات ہو کہ ہم میں سے جو اپنے لیے پر خوش ہوا اور جو نہیں کیا اس پر شرح چاہے پس وہ عذاب کیا جاوے تو ہم سب کے سب عذاب کیے جاویں گے  
تو ابن عباس نے فرمایا کہ تم کو اس آیت سے کیا محبت ہو کہ تو اہل کتب کے حق میں نازل ہوئی پھر ابن عباس نے قولہ تعالیٰ واذ اخذ اللہ شیان  
الذین سے لیکر و کیوں ان محمد و آلہ تک پڑھ کر کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے کچھ پوچھا تھا وہ چھپا گئے اور دوسری بات خلاف  
متبادی پھر وہ ان سے نکلے اور انھوں نے حضرت صلعم پر ایسا ظاہر کیا کہ جو پوچھا تھا وہ ظاہر کر دیا اور اس پر حضرت صلعم نے نزدیک اپنی طرح کے خیرینکار  
ہوے اور جو خلاف بیان کیا اور چھپایا تھا اس پر خوش تھے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ وکندواہ النجاری وسلم والنسائی وابن ابی حاتم  
وابن خزيمة والحاکم وابن مردويه اور نیز بخاری نے ابو سعید خدری سے روایت کی کہ کچھ لوگ منافق ایسے تھے کہ جب حضرت صلعم جہاد کو جانے تو پھر  
رہتے اور دینہ میں بیٹھ رہتے اور حضرت صلعم کے برخلاف بیٹھ رہتے سے خوش ہوتے اور جب آپ تشریف لائے تو آپ سے اپنی معذوری بیان کرتے  
اور زمین کھا جاتے اور آپ سے مدح کے خواستگار ہوتے ایسی بات پر جو میں کی پس نازل ہوا۔ الحسن بن النضر یفرحون کا اتوا الایہ۔ وکندواہ  
سلم وابن مردويه و مالک۔ اور اس روایت کو ابو سعید نے بوجہ و شہادت رافع بن خدیج و زید بن ثابت کے بیان کیا کہ انہی روایت اخروی میں  
مردویہ اور اس روایت میں ہر کہ اگر حضرت صلعم کو جہاد میں کچھ مشقت پہنچتی تو اپنے پچھلے ہنر سے خوش ہوتے اور اگر فتح و نصرت ہوتی تو حضرت  
صلعم و مسلمانوں سے تشہیر کیا کر اعتذار کرتے اور فتح کی خوشی ظاہر کرتے اور اس پر شرح کے خواستگار ہوتے۔ پھر یہ دونوں روایتیں صحیح کی آیت  
میں تو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ انہی کوئی منافقت نہیں ہوا اس واسطے کہ آیت کریمہ میں تمام کو جو چاہے ذکر کیا نام و مثال ہوا و یہی صحیح ہے۔ اور ثابت بن  
قیس انصاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آدمی جو نہ کرے ہر حکم کو دوست نہ رکھے و میں دوست  
رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے فیما سے منع کیا اور میں جمال یعنی آرائش کو دوست رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آپ کی آواز پر ہم میں کوئی  
آواز بلند نہ کرے اور میں بلند آواز آدمی ہوں ہموں دیکھتا ہوں کہ میں تباہ ہوا اس پر حضرت صلعم نے منع کیا کہ اس کو ثابت کیا تو یہی نہیں کہ زندگی بھر  
تو حمید رہے اور مرے تو شہید مرے و جنت میں داخل ہو عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ کہ میں نہیں چاہتا کہ میں ثابت بن قیس حمید نہ رہے  
اور سیارہ مذہب کی لطافت میں شہید ہوے رواہ ابن مردويه۔ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ خِزَانُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ  
وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا۔ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے آسمانوں و زمین کا ملک ہے۔ یعنی خزانے بارش کے اندر رزق کے اور پیداوار کے اور سوائے اسکے  
بشمار جسکی تعداد کوئی نہیں جانتا سوائے اسکے۔ اور میں رہا ہوں ان کا فردن کا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کو فقیر کہا تھا جسکی تمام خدمت بیان کی جو  
دلائل کرتی ہو کہ ایسے بد انجام سے جو قول صادر ہو موقوف ہوا ہے۔ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ و منہ تعذیب الکافرین  
واجبار المؤمنین اور اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہوتا ہے اور کل شی میں سے ادنیٰ چیز پر بھی ہو کہ کافروں کو عذاب دے اور مؤمنوں کو  
نجات دے تو اس سے لیکن بہتیرے لوگ بے فکر سے جانور ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مالہ کو ہر دم ہر وقت آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور سمجھتے  
نہیں اسلئے انکو ارشاد کیا ہو کہ اس طرح غور کرو تو تمھاری آنکھیں کھلیں۔ درمیان میں ان آیات کے شمارت عرض البیان سے ذکر کروں پھر

سلسلہ شفا لکھی  
ہم بیمار تھے  
یہ ہمدرد تھا  
یہ ہمدرد تھا  
۱۲۸۳  
سلسلہ یہ حوالی  
حضرت ابوبکر  
کی خلافت میں  
اول ہی اعلیٰ درجہ کی  
خالد بن الولید  
واقع ہوئے اور  
بخت غالب پر  
آپا آخر میلہ  
مذکور ملوث  
جو بخت کا دوا  
کرتا تھا ارگیا  
انداس کو حقی  
یہ توبہ غافل  
کیا جسے غفلت  
کو دیکھ کر  
کیا تھا اس

جو کچھ فکر کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے وہ ذکر کردن سے اس بیان میں کہا کہ تو اللہ تعالیٰ تعالیٰ فی اموالکم و انفسکم ایک بن ہو جس کو حق عزوجل نے لباس ربوبیت سے آراستہ کیا اور قہر و لطف سے بھر دیا اور اس کے لیے زینت یہ اموال تیار کئے اور یہ سب ان لوگوں کا امتحان ہے جو حق تعالیٰ کی محبت کا اور اسی کے معبود برحق ماننے کا بیڑا اٹھا آئے ہیں پس جسے اپنے نفس کی طرف دیکھا اور زینت حق سے نظر پھیری وہ فرعون ہو گیا اور زبان قہر سے انار یکم الہی بولنے لگا اور یہ مکر و استدراج ہے اور جسے ربوبیت کی طرف نظر رکھی اور ہکا نفس اس ربوبیت کی شبلی میں فنا ہوا وہ اگر اسید اکلمہ بھی بولا تو کم طرفی ہو لیکن زبان ربوبیت سے بولا جیسے ابن مہر و جلال رحمہ اللہ کی زبان سے انا الحق جاری تھا اور اس کی مثال چاہا ہو تو اس درخت کو غور کر جس سے موسیٰ علیہ السلام کو آواز آئی انا اللہ الاکبر۔ کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے نطق فرمایا پس اپنی صفت کے ساتھ اپنے فعل سے بات کی اور جسے ان اموال میں رب تعالیٰ کی زینت پر نظر رکھی جو ملک نفس کی زینت ہیں تو اس کا حال مانند سلمان علیہ السلام کے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ملک دیدینے سے بھی سلیمان کو اللہ تعالیٰ کے شرف جلال کی طرف نظر غٹی۔ اور جسے خود اموال کی طرف دیکھا اور دنیا کی تازگی نظر میں سمائی اور اپنے شہوات کا تابع ہوا تو وہ شل بلع باعور کے ہو گیا کہ اس کی مثال کتنے کی ہے چنانچہ فرمایا مثلاً کثل الکلب ان غفل علیہ لیسث وان تکرہ لیسث۔ اگر لا دو تو لا پئے اور اگر چھوڑ دو تو لا پئے۔ اور کونسا امتحان اس سے بڑھ کر کہ خلق میں ملک دیکھا اور ربوبیت دیکھنا جمع کیا کیونکہ بچل التباس ہے اس میں نہ انچا رہے فرمایا کہ تو لبسوں فی اموالکم۔ بانی طور کے جمع کرو گے اور دینے سے باز ہو گے اور جو حقوق الہی ان اموال میں متعلق ہو گئے ہیں قصور کرو گے۔ و انفسکم۔ باین طور کہ شہوات نفس کے تابع ہو گے اور یا صفت چھوڑو گے اور کو بہانہ بنایا ہے کہ ہونگے اور امور آخرت میں غور و نظر کرنے سے نفس کو خالی رکھو گے اور بعض نے کہا کہ تو لبسوں فی اموالکم۔ بانی طور کے ایسے لینے دینے ہونگے قال تعالیٰ واذ فرشتہ میثاق للذین اوتوا الکتاب یقینینہ للناس الا انکم توشکونہ الشک و جل فی صفاۃ قین کو جو صاحبان الہام خاصہ محدثین از متفرقین ہیں حکم دیا کہ حقوق عہد جو ان کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں طالبو نیر لقا فرم ظاہر کرین تاکہ اس سلسلہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف وصل ہوں اور پھر عارضہ اور یہ صفت ان لوگوں کی ہے جو کمال میں سے ایک کمال ہیں اور یہ بھی حکم دیا کہ صدیقین کے اوصاف چھپانے میں مہارت نہ کریں قال المشرجم عجب کہ عارف الکھفوی قدس سرہ نے کلمہ حق میں صریح مسئلہ وحدت وجود اٹھا کر ناعین ایمان و فرض کہا اگر یہ صحیح ہو تو کبھی اظہار تین چار پیچے کیونکہ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ لوگوں سے انکے عقل کے یوق باتیں کرنے کا حکم دیا ہے اور عارف حیاچی نے شرح قصص میں صریح کہا کہ غیر عارف کے واسطے زبانی ایسا اقرار و اقرار نہ کریں غرض کہ کفر سے خاتمہ بخیر ہو چھپے زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں ہی کافی ہے کہ عرب و عجم کرام ذوالعین عظام و علمائے جہنمیں و عارف صائین بلکہ کاذب امت اس کلمہ سے وحدت وجود نہیں سمجھتے تھے پھر ایسی جماعت کو چھوڑ کر اس شذوذ میں پڑنا کس ایماندار کو پسند ہو گا بلکہ میں ہی کہتا ہوں کہ حکام کتاب و سنت پر عمل کرین تمام خوبی خود بخود حاصل ہو جائیگی ورنہ زبانی کتب سوا سے گمراہی کے کیا مفید ہو سکتی ہے و السلام قال شیخ اور بعض نے فرمایا کہ عامہ اولیاء اللہ سے یہ عہد ہو کہ حق کو پوشیدہ نہ رکھیں اور انا حق دعوے دکرین اور مریدین سے انکا قصد یہی ہو کہ راہ حق اختیار کرین۔ تو اللہ تعالیٰ و اشتراہ ثمننا قلیلاً۔ یہ اس شخص کے حق میں ہے جو صدق ایمان کے مقام تک نہ پہنچا اور اگر پہنچا تو دنیا کے عوض دین نہ پہنچا۔ پھر جب وہ مقصد تک نہ پہنچے اور راستہ کے شروع ہی میں چند روز انکے لئے کہ انکے نفس کی وحشت نے انکو گمراہ کیا کہ صل کی حلاوت پائی نہ تھی تو مخلوق کے نزدیک اپنے وصل ہونے کے دعوے کرنے لگے حالانکہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قربت و کرمت انہوں نے مشاہدہ نہیں کی پس جو انکے پاس نہیں ہے وہ یہی لگے اور اولیاء اللہ کے روبرو صل ہوئے کیونکہ یہ لوگ انکی خیانت پہچانتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے ایسے دعوے کیے تاکہ مخلوق کو فتنہ میں ڈالیں۔ تو اللہ تعالیٰ و محبون ان بھید و ایمان لایعیاور یہ وصف



ان لوگوں کا جو دعویٰ معادلات میں چھوٹے ہیں اور ہنوز اسپی نہیں داخل ہوئے وہ ظاہری نقشب سے اصرار میں سوال کے لباس میں پکڑے ہوئے ہیں اور اہل معاملہ میں ظاہر کرتے ہیں تاکہ خلق ان کی طرف متوجہ ہو پس یہ ریاکار لوگ ہیں کہ خلق کی طرف نظر رکھ کر اپنی تعریف چاہنے کو خالی دعویٰ کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ تو ریاکاروں سے بھی بڑے ہیں کیونکہ یہ لوگ تو تعریف و مرتبہ دنیاوی کو طلب کرتے ہیں پس ریاکاروں جو بڑے ہیں یہ بدتر قوم ہیں اور اللہ تعالیٰ نے کیوں ان کو دوسرا عالم تقیہ سے صاف فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پردہ نفس سے خارج نہیں ہوتے اور حیران ہیں پڑے ہیں اور یہ اشتداد عذاب ہے۔ حاتم ہم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اس آیت سے مومنوں کو تحذیر دی اور ڈرایا کہ خبردار ان ریاکاروں سے متفرق رہنا ورنہ اللہ کی راہ نہ چلنا اور یہ لوگ گمراہ دوزخ کی طرف جاتے ہیں چنانچہ فرمایا فلا تحسبنم بمفازۃ من العذاب۔ اور یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ ظاہری بناؤ انکو عذاب سے چھڑا لیا ہے مگر انہیں دیکھو عذاب الیم میں پڑے رہیں گے اور یہ کتنا بڑا عذاب ہے کہ دیکھ راکھی سے محروم اور اللہ تعالیٰ کے لڑنے خطاب سے منہ پریشان

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاٰخِلَافِ الْبَلٰی وَالنَّهَارِ لَا يَتٰی

آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے بدلنے آنے میں عفتل والوں کو

خُبْرٌ بِهٖمْ وَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا

کرو نشان میں جو یاد کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رب ہمارے تو نے یہ بے فائدہ نہیں بنایا

مَسْحٰکَ فَقَدْ اَعَدَّ عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا اِنَّكَ مِّنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ اَخْرَجْتَهُ طَوْمًا

تو پاک ہو عیب سے سو ہم کو بجا دوزخ کے عذاب سے اور رب ہمارے تو نے ہمارے دوزخ میں ڈالا سو اسکو رسوا کیا اور

لِلظٰلِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارٍ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یَّنَادُ لِلْاٰیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا اَبْرٰہِیْمَ

ظالموں کا کوئی مددگار نہیں اور رب ہمارے ہم نے سنا ایک منادی کہ جو ایمان کے لیے پکار رہا ہے کہ ایمان لاؤ اپنے رب سے

فَاٰمَنَّا بِرَبِّنَا فَاَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْاَبْرٰہِیْمَ رَبِّنَا

سو ہم ایمان لائے اور ہمارے پروردگار بخش دے ہمارے گناہ اور اذکار سے ہماری برائیاں اور موت دے ہمیں نیک بندوں کے ساتھ اور رب ہمارے

وَاٰتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رَسُوْلِكَ وَلَا تَحْزَنْ نَا یَوْمَ الْقِیْمَةِ ط اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ

اور دے ہم کو جو تو نے وعدہ دیا اپنے رسول کے منہ سے اور رسوا نہ کر ہم کو قیامت کے روز تحقیق تو خلاف نہیں کرتا وعدہ

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاٰخِلَافِ الْبَلٰی وَالنَّهَارِ لَا يَتٰی عَجَابَاتٍ مِّنْ اُنْکِی پیدائش میں۔ اور رات و دن کے بدلنے آنے میں عفتل والوں کو عذاب و الزیادۃ والنقصان۔ یعنی اختلاف ان دونوں کا باہم طور کہ ایک دوسرے کے پیچھے آتے و جاتے ہیں اور زیادہ ہوتے اور گھٹ جاتے ہیں غرض کہ ان امور میں کلاسیک۔ دلالت علی قدرت تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دین میں کلاسیک اور کلاسیک

و دیگر عجائب مخلوقات الہی میں قدرت کاملہ الہی نظر آوے گی ایک بار دنی سے بات ہو کہ ایک درخت کی پتی اگر ہاتھ میں لے لو تو اس کی مثل سے تمام مخلوق عاجز ہو اور بہت بڑی قدرت خود انسان کی خلقت میں ہو لیکن سچ فرمایا کہ یہ سب کو نظر آتی ہے عقل والا ہو وہ سب بول اٹھتے ہیں کہ اے پاک پیدا کرنے والے تیری ہی قدرت ہو کہ عقلیں چران ہیں۔ یہ لطف ارشاد ہو کہ اہل عقل کو شناسائے قدرت قرار دیا ورنہ عقل کیا اور عقل والا کیا ہو۔ پھر عقل والوں کی پہچان فرمائی۔ **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَوَلَّوْا**۔ نعت لما قبلہ او بدل۔ اولی الالباب کی صفت یا بدل ہو یعنی اولو الالباب ایسے لوگ ہیں جو۔ **يَذْكُرُونَ اَنْلَهُ قِيَامًا وَّقَعُودًا وَّعَلٰى جُنُوبِهِمْ يَصْطَلِحْنَ اٰیٰی فِیْ كُلِّ حَالٍ**۔ یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو کھڑے اور بیٹھے و کرویٹ پر و اور مراد یہ کہ ہر حال میں یاد کرتے ہیں۔ اور صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم اپنے ہر وقت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے۔ اور یہ تفسیر اس وقت ہو کہ ذکر سے مطلقاً یاد آئی مراد ہو خواہ نماز میں ہو یا کسی اور وقت ہو۔ وعن ابن عباسؓ لصلعم کذلک بحسب الطاقۃ۔ اور ابن عباسؓ سے اس کی تفسیر یوں مروی ہو کہ نماز پڑھتے ہیں کھڑے بیٹھے اور کرویٹ سے موفقی طاقت کے۔ یعنی صحیح سالم کھڑے پڑھ سکتے ہیں تو کھڑے ورنہ عذر کی حالت میں بیٹھ کر ورنہ کرویٹ سے بہر حال ترک نہیں کرتے ہیں کما قال قتادہ اور یہی تفسیر حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہو اور عمران بن حصین سے روایت ہو کہ مجھے بوہر تھی میں نے حضرت صلعم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اگر نہ ہو سکے تو کرویٹ سے رواہ البخاری و مسلم۔ **وَيَتَفَكَّرُونَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَّالْاَرْضِ فِیْ سَاعَةٍ**۔ اور آسمانوں و زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں ف لیستبدلوا بہ علی قدرہ صانعہا۔ تاکہ اس تفکر سے ان دونوں مخلوق کے پیدا کرنے والے کی قدرت کاملہ پر استدلال کریں یعنی راہ پاوین **قَالَ اِنْ کُنتُمْ تَحْقِرُونَ اٰیٰی ہِیْ سَمِجْدٌ وَّطَرَارٌ وَّنُورٌ** کی حکمتیں دریافت کرتے ہیں جسے خالق عزوجل کی عظمت و عظیم قدرت و علم و حکمت معلوم ہوتی ہو اور اس کا قدر و ثناء نہ ہونا ظاہر ہوتا ہو اور شیخ ابوسلیمان دارانی نے کہا کہ میں نے اپنے گھر سے نکلتا ہوں سو جس چیز پر میری نظر پڑتی ہو اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اوپر نعمت اور اپنے حق میں عبرت دیکھتا ہوں (رواہ ابن ابی الدنیاء) اور حسن بصریؒ سے روایت ہو کہ ایک ساعت کا تفکر تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے بہتر ہو اور فضیلؒ نے کہا کہ حسنؒ فرماتے تھے کہ فکر ایسا آئینہ ہو جس میں تیری بھلائی ان نظر آوین گی۔ اور سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ تفکر ایک نور ہو جو تیرے قلب میں داخل ہوگا اور بسا اوقات کہتے **اِذَا الْمَرْءُ کَانَ لَہٗ فِکْرٌ**۔ فنی کل شیء لہٗ عبرۃ۔ آدمی کو جب فکر کا مرتبہ حاصل ہو تو ہر چیز سے اسکو عبرت حاصل ہو جاتی ہو۔ اور عیسیٰؑ سے منقول ہو کہ بھلا حال اس کا جس کا بونا یا دائمی اور خاموشی تفکر اور نظر عبرت ہو اور لقمان حکیمؑ نے فرمایا کہ بہت تنہائی سے حکمت کا الہام ہوتا ہو اور فکر دروازہ جنت تک راہ بتاتی ہو اور عمر بن العزیزؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت میں فکر کرنا عبادت میں سے افضل ہو اور غیثؒ اسکا بیان کرتے حتیٰ کہ روکر بیٹھتے ہو جاتے اور ابن المبارکؒ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اس باب میں روایت ہو اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دو کعبین مختصر جو فکر سے ہوں رات بھر کے غافل قلب کی نماز سے بہتر ہیں اور حسنؒ فرماتے کہ تنہائی سبب تو تفکر کے لیے خالی چھوڑو۔ اور بشر حافیؒ فرماتے کہ لوگ اگر اللہ تعالیٰ کی عظمت میں تفکر کرتے تو اس کی نافرمانی نہ کرتے۔ اور عامر بن قیسؒ نے فرمایا کہ میں نے دو تین مہینے بلکہ زیادہ صحابہؓ سے سنا کہ تفکر نور ایمان ہو اور حدیث میں ہو کہ ذات الہی میں فکر کیجیو بلکہ ایسے مخلوقات و بہتوں میں فکر کرو کما فی الصحیح۔ بہتر حکم کہتا ہو کہ ذات و صفات خالق عزوجل کی فکر محال ہو تو خواہ مخواہ شیطان کی حد میں قدم گر گیا اور چاہیے کہ اول میں اللہ تعالیٰ کے افعال خلق و رزق وغیرہ کے عجائب دیکھ کر نفع سے قوت و سامان ہم ہو چا دے تو اللہ نور صفت تکہا سی نور حق ہے اے پاوے دہ ہر حکم

کنتا ہو کہ شیخ محدث ابن کثیر نے بیان خلف و صاحبین کے اقوال بہت پیش کیے ہیں نے یہاں بخوف تطویل ترک کیے انہیہ انشاء اللہ  
 اپنے بعض موقع پر لاؤنگا اور آخر میں شیخ نے یہ قول فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ان لوگوں کی نذرت فرمائی جو اسکی آیات میں تفکر نہیں کرتے ہیں  
 چنانچہ فرمایا - وکان من آیت فی السموات والارض میرون علیہا وہم عنہا معرضون - وہاں یوں اکثر ہم باللہ اللہ ہم مشرکون - یعنی بتیری  
 نشانیاں ہیں آسمانوں وزمین میں کہ انہر گزرتے ہیں در حالیکہ انہی مٹھ موڑے ہوئے ہیں اور بتیرے ان لوگوں میں کے ایمان نہیں لاتے  
 اللہ پر مگر اس حال سے کہ مشرک رہتے ہیں - اور جو لوگ تفکر کرتے ہیں انکی تریف فرمائی اس آیت میں وتفکرون فی خلق السموات والارض  
 سرینا - ای یقولون رہنا - ما خلقناک ہذا - ای ہذا الخلق الذی نراہ - کیا طلاق - حال عثمانیہ علیہ کمال قدر تک - اے  
 رب ہمارے یعنی کہتے ہیں ای رب ہمارے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے قائلین بقدر کے حال ڈالا ہے اور حالیکہ کہتے ہیں کہ ای رب ہمارے  
 نہیں پیدا کی تو نے یہ یعنی یہ مخلوق جو ہم دیکھتے ہیں - باطل - یعنی عبت بلکہ کمال قدرت پر دلیل ہے قولہ باطل حال واقع ہو یا یعنی کہ  
 باطل نہیں بلکہ حق کے ساتھ ہے تاکہ ہر کارون کو انکے فعل کی جزا ملے اور عین کو نیکی ملے پھر انہوں نے عبت و باطل پیدا کرنے سے حق عزوجل  
 کی پاکی بیان کی - یسبحنا کثرت - تزیہا کثرت عن العبت - یعنی عبت پیدا کرنے سے ہم اپنی طاقت بھرتی پاکی بیان کرتے ہیں - فقہنا  
 عذاب النار - یعنی جس طرح ہم سے ہو سکا ہم نے پاکی بیان کی سو تو اپنے کرم سے ہو کہ عذاب دوزخ سے بچا دے یعنی ہو کہ عذاب دوزخ  
 نہ ہو بلکہ بطور کہ اپنی قوت سے ہو کہ عمل صالح و مرضی کی توفیق دے اور سب تیری ہی معافی پر ہو - سرینا انک من ذل خلیل النار  
 ای ہمارے رب جس شخص کو تو ہم میں داخل کرے - لنملو و فیہا - یعنی دوزخ میں ہمیشہ رہنے کے واسطے جس کو تو داخل کرے - فقد  
 اخذ جنتہ - اہنتہ - پس تو نے اسکو خوار کیا - یا ہمت سے دور کیا یا فضیحت کیا یا ہلاک کیا - یہ سب معنی بیان ہوئے ہیں - اور حضرت  
 انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ من تدخل النار ای من تخلد - یعنی جسکو ہمیشہ کے لیے اسکو داخل جہنم کر دیا - اور سعید بن المسیب نے فرمایا کہ یہ اس  
 شخص کے لیے ہے جو دوزخ سے نکالنا نہ جائیگا - اور اہل الحق بالاجماع کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ سے کافر نہیں ہوتا ورنہ وہ گناہ نہیں بلکہ کفر  
 کہلاتا پس گناہ اگرچہ کبیرہ گناہ ہو مومن رہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یوم لا یخزی اللہ النبی والذین آمنوا - یعنی قیامت کے دن خوار  
 نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اور نہ اس پر ایمان لانے والوں کو - ہ - پس گناہگار پر دعویٰ عذاب ہوگا بلکہ کافروں مشرکوں پر دعویٰ عذاب  
 ہوگا جنہا لم یمن - وہاں الظالمین - الکافرین - صحت انہما - اور ظالمون اپنے کافروں کے واسطے کوئی بھی مددگار نہیں ہی  
 و ظالمین سے مراد کافرین و مشرکین ہیں اسواسطے کہ کفر و مشرک سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے - قولہ من انہار بین من نذرہ ایک نئی  
 ہی نہیں کوئی بھی مددگار نہیں جو انکو عذاب اللہ تعالیٰ سے بچا دے واضح ہو کہ کشف نے بیان اپنی بدعتقاد دی سے کہا کہ - فلما ناصرہم من  
 شفاعتہ وغیرہ - یعنی مستزلہ تو شفاعت سے منکر ہیں تو کشف والے معتزلی نے انصار سے شفاعت کرنے والے کی نفی نکالی ہے کوئی انکا مددگار  
 نہ ہوگا شفاعت سے نہ اور کسی وجہ سے مترجم کہتا ہے کہ اسنے ظالمون میں گناہگار مسلمانوں میں مرکب کبیرہ کو بھی داخل کر لیا تھا تو اب اپنی  
 بدعتقاد پر دعویٰ کرتا ہے کہ اسکی شفاعت بھی گناہگار کوئی ناصر نہ ہوگا تو شافع بھی ہوا اور ہم کہتے ہیں کہ اول تو اس کبیرہ گناہگار  
 داخل نہیں ہو کہو ظالم سے کافر مشرک مراد ہے اور کافر کے لیے کوئی شافع نہیں ہے دوم یہ کہ نفی ناصر سے شافع کی نفی کرنا غلط ہے چنانچہ مضامین  
 نے رد کر دیا کہ ناصر تو وہ ہے جو اپنے زور سے دور کرے اور شفاعت کرنے میں شافع تو عاجزی و دعا سے چھڑاتا ہے پھر نصرت کی نفی سے شفاعت  
 کی نفی ہوگی مترجم کہتا ہے کہ اوپر معلوم ہوا کہ ظالمین سے مراد کافرین ہیں نہ مومن کیونکہ بیان اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں خوری فرمائی



ہر وقت تعالیٰ الخیر الیوم و اسوہ علی الکافرین۔ جو کچھ خیر و خوری ہوگی وہ قیامت میں فقط کافروں پر ہوگی اور مومنوں میں سے اگر کسی  
تہذیب گناہ عذاب ہوگی خوری ہوگی جیسا کہ یوم لا یخزی اللہ النبی والذین آمنوا لآیہ سے ثابت ہوا اور شفاعت تو مومنوں کے لیے قطعاً  
مستواتر ثابت ہو اگرچہ گناہ کبیرہ ہوگی وہ کافروں کے واسطے بالکل نہیں ہو۔ الحال مومنین فکر کر کے دنیا میں عذاب خوری سے بچنے کی دعا  
کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ۔ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادً یُّدْعُنَا لِیُنَادِیَ بِنَادٍ۔ یہ عواناس۔ ہمارے رب ہم نے سنا ایک منادی کہ جو  
بلاتا ہو لوگوں کو۔ لِلَّهِ الْحُجَّان۔ الیہ وہ محمد و القرآن۔ ایمان کے لیے یعنی ایمان کی طرف بلاتا ہو۔ وہ اکثر کے نزدیک مصلح ہیں اور  
بعض کے نزدیک قرآن ہر اور پکارنے کا طریقہ یہ ہو۔ اَنْ۔ اِی بَانَ۔ اَمْتُوا بِیْکُمْ کہ امی لوگو اپنے رب پر ایمان لاؤ۔ فَاَمْتُوا بِسِ  
ہم اسپر ایمان لائے یعنی رب تبارک و تعالیٰ پر ایمان لائے۔ رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَکَفِّرْ عَنَّا۔ غُطْنَا۔ سَیِّئَاتِنَا  
ہیں امی ہمارے رب ہم کو ہمارے گناہ بخش دے (مواخذہ فرما) اور ٹھکانے دے ہمارے گناہوں کو اس طرح ظاہر نہ کرنا کہ تو بہ  
عذاب کرے۔ وَتُوقِنَا۔ اِقْبِضْ اِرْوَاحَنَا۔ اَوْ قَبْضْ کِرْہَارِیْ رُوحِنَا۔ مَع۔ جِلْدِنَا۔ اَلَا یُرَارِ۔ الْاَنْبِیَاُ رُوحَہُمْ اِلَیْہِمْ سَاطِعًا فِی الْاَعْنَ  
ابرار کے یعنی انبیاء و صالحین کے یعنی جب تو ہماری ارواح قبض فرماوے تو ان نیک بندوں کے ساتھ کر دے جو۔ رَبَّنَا وَ اٰتِنَا  
غُطْنَا۔ امی ہمارے رب عطا کر ہو۔ مَا وَعَدْنَا۔ جو وعدہ کیا تو نے ہم سے۔ عَلٰی۔ اِنْتِہ۔ رَبِّیْکَ مِنْ الرَّحْمَۃِ وَالْفَضْلِ۔  
اپنے رسولوں کی زبان پر۔ یعنی رحمت و فضل ہم کو مرحمت ہو۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ تو وعدہ خلاف نہیں فرماتا بلکہ اسپر ایمان  
فرض ہو پھر انھوں نے یہ کیوں کہا مفسر نے جواب دیا بقولہ۔ وَسَوَّاهُمْ ذٰلِکَ دَانَ کَانَ وَعَدَہُ تَعَالٰی لَا یُخْلِفُ سَوَّالَانِ حَلِیْمٌ مِّنْ حَقِیْقَہِ لَا یُتَّقِنُوْا  
استحقاق ہم یعنی وہ لوگ خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا لیکن غصے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بھی اس ثواب کے  
مستحق ہیں کہ وہ کیونکہ باوجود فرمانبرداری کے انکو اپنی نسبت یقین کامل نہیں ہو سکتا کہ ہم اسی کے تحقق ہیں کیا ان کی جگہ انھوں نے اللہ  
تعالیٰ کی جناب میں صاف اقرار کیا کہ۔ اَمَّا لَا تُخْلِفُ الْمِیْعَادَ۔ اے عرب کریم تو اپنا وعدہ خلاف نہیں فرماتا ہر جس کو ہر اس لائق کر دے کہ ہم بھی ایسے  
لوگوں میں سے ہو جاوے جس کے حق میں تیرا وعدہ ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وہ مومن تو ہو چکے۔ جواب یہ کہ ان اپنے یقین میں تو بیشک مومن ہیں  
مگر نفس کے پردہ میں حقیقی علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہو کہ کیا حقیقت ہو اور کیا انجام ہو تو فضل و رحمت سے قبولیت و خاتمہ خیر ہونا مانگتے ہیں تاکہ وعدہ  
الہی کے لائق ہوں پھر تو وعدہ الہی خلاف نہ ہوگا اور واضح ہو کہ یہ کمال ادب اور عظمت الہی تعالیٰ کا اظہار ہے۔ اور اہمیت کے نزدیک اللہ تعالیٰ  
پر کسی کا حق نہیں اور اللہ تعالیٰ تمہارے جو وعدہ کرے سب حق ہو اور جو بندہ اسکے خلاف اعتقاد کرے وہ خود جاہل ہو۔ واضح ہو کہ ہر دھم میں کل  
رہنا۔ مکرر آباہر۔ مفسر نے لکھا کہ رہنا کو جو مکرر بار بار کہا تو تضییع و عاجزی میں مبالغہ ہوتا کہ تر تم نازل ہو۔ وَکَلَّا یُخْرِجُوا یَوْمَ الْقِیَامَ  
ہم کو ہر قیامت خواہت کہ جیسے کافرو ظالم خوار ہونگے۔ اِنَّکَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ۔ الموعود بالبعث و الخیر اور۔ مبعث و مصدر یعنی  
طرف ہو یعنی وقت و وعدہ حشر و جزاء۔ یا مراویہ وعدہ ہو کہ مومنین ہر روز قیامت خوار ہونگے واللہ اعلم بہانک تو ان لوگوں کی دعا تھی  
آگے اللہ عزوجل نے اپنے کرم سے اسکی قبولیت کو بیان فرمایا ہو مگر درمیان میں فوائد کو مٹا چاہیے واضح ہو کہ سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عمر  
سے روایت ہے کہ قریش کے لوگ یہود کے پاس آئے اور کہا کہ تمہارے پاس موسیٰ کیا کیا نشانیاں لائے تھے بولے کہ عصا تھا اور یہ بیضا کر دیکھ  
وائے اسکو آنکھوں دیکھتے تھے پھر وہ نصاریٰ پاس آئے اور کہا کہ عیسیٰ تم میں کیسے تھے بولے کہ اندھے مادر زاد اور کور بھی کو چھانکے اور  
مردے کو زندہ کرتے پھر وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ صفا پھاری کو ہمارے واسطے سونا کر دے



عاقلان حقیقت کو آسمان و زمین و درات و دن میں اپنے فعل کے انوار دکھلانے پھر انکو اس میں اپنی قدرت خاصہ و مفاتیح کے انوار دکھلانے اور محل التباس و مقام تلویح پر واضح ہو کہ جس شخص نے یہ حاجت سمجھی کہ آیات کو دیکھ کر اس سے جو وحی سبحانہ تعالیٰ ثابت کرے تو وہ عوام میں سے ہو کہ جو حادثہ سے قدیم کی شناخت چاہتا ہو حالانکہ مشیت و وجد نقطہ عز وجل پر اور فعل اسی کا مخلوق ہو تو اس کے واسطے کوئی حیرت یا دلیل کیونکر مشیت ہو سکتی ہو اور تمام بحث مقدسین محقق ہر شیخ جلیل نے فرمایا کہ جس شخص نے او تعالیٰ عز وجل کو علت سے ثابت کیا ہے غیر حق عز وجل کو ثابت کیا ہے اس واسطے کہ علت تو صاحب اپنے معلول کی ہوتی ہو اور حق عز وجل اس سے پاک برتر ہو و اسی نے اس آیت میں فرمایا کہ عوام کی معرفت میرے اور محققین کی معرفت میں امتیاز کرتی ہو۔ اس واسطے کہ عوام نے تو اسکو ایسی چیز کے ساتھ عقائد کیا جو خود انکی طبع کے لائق ہو اور خواص نے اسکو چیز کے ساتھ جو اسی کے لائق ہو جس حال کو عوام نے ثابت کیا اس سبب سے خواص نے انکار کیا پس او تعالیٰ شانہ ایسے صنف سے پاک ہو جو عوام نے بیان کیا ہو کہ عوام نے اسکو ازراہ عیودیت عقائد کیا اور خواص نے ازراہ ربوبیت عقائد کیا ہر حال المترجم شیخ نے جہاں تک بیان میں گنجائش تھی بیان کیا لیکن بیان یہاں سخت قاصر ہو چکے والا سمجھ جائیگا عبارت میں طاقت کہاں ہو جہاں کہ اللہ مستغفرک و اتوب الیک۔ اور بعض اکابر نے فرمایا کہ خواص نے مخلوقات و حوادث کی طرف نظر نہیں کی مگر اسی واسطے کہ آیات مشاہدہ کریں اور آیات کو مشاہدہ نہیں کیا مگر اسی واسطے کہ میں حق عز وجل کا مشاہدہ کریں اور جسے حق عز وجل کا مشاہدہ کیا اس کے خاطر میں حوادث کا لگاؤ نہیں رہتا ہر اور نصرا باجوری نے فرمایا کہ جو شخص اولوالالباب میں سے نہیں اسکو آسمان و زمین کی طرف نظر کرنا کچھ عبرت نہیں دیتا ہو اور اولوالالباب وہی ہیں جو خلق پر نظر حق آنکھ ڈالتے ہیں مترجم کہتا ہو کہ اللہ عز وجل نے خود اولوالالباب کی صفت فرمائی بقولہ الذین یشکرون اللہ فیما ما و قعودا علیٰ جنوبہم لآیت۔ واضح ہو کہ ہر صفت قدس کے واسطے ایک تجلی خاص ہو اور یہ تجلی ذکر و انکرون کے دونوں میں ملتی ہو اور ہر ذکر کے واسطے ہر مقام میں ایک خاص عمل ہو اور حالات میں ایک خاص وجہ ان پر پس رضا سے حق سے ذکر رضا حاصل ہوتا ہو اور حب اللہ تعالیٰ سے ذکر توکل و رجوع الی تعالیٰ سے ذکر قہر اور ملکوت الہی سے ذکر افضال اور نعمائے الہی سے ذکر الامور و مزمار اور بقدر کشف صفت کے اس ذکر کو ہمتی کا حصہ ہوتا ہو یعنی کشف ہما و صفات و نفوت و ذات سے جو ذکر متوافق ہو اسکو اسی محل پر قیاس کرو۔ اور جان رکھنا چاہیے کہ موجد ذکر خود خانی ہوتا ہو صرف باقی وہی ہوتا ہو جسکی توجہ بیان کرتا تھا یعنی خاص طور سے اسکا ذکر کرتا تھا جیسا کہ وہ زلزل میں وحدہ لا شریک تھا اور اسی نے فرمایا کہ ہر یاد کرنے والا اس کو اپنے قلب کے مطالعہ کی قدر یاد کرتا ہو پس جس نے اسکو بصفہ جلال مشاہدہ کیا وہ جلال کے ساتھ یاد کرتا ہو اور جس نے اسکو بصفہ رحمت سے مشاہدہ کیا وہ اس سے یاد کرتا ہو علیٰ ہذا تمیز کیا اور نصرا باجوری نے فرمایا کہ قولہ الذین یشکرون اللہ فیما ما یعنی اسکی قیومت کے ساتھ چنانچہ فرمایا میں ہر مقام علیٰ کل نفس لآیت۔ اور قعودا یعنی ہمیشگی سے چنانچہ حدیث صحیح قدسی میں یہ مضمون ہے کہ میں ہمیشہ اسکا ہوں جس نے مجھے یاد کیا اور بعض نے فرمایا کہ قولہ الذین یشکرون اللہ فیما یعنی اسکو یاد کرنے میں اس طرح کہ اسکے احکام کی فرمانبرداری ہر قائم ہوتے ہیں و قعودا یعنی اسکی منیات سے بدھتے رہتے ہیں و علیٰ جنوبہم یعنی ہر حال میں خلوت مرضی پر نظر رکھنے سے بھی پرہیز کرتے ہیں قولہ تعالیٰ و یشکرون فی خلق السموات و الارض خلق السموات و الارض میں تفکر کرنے کے دو معنی ہیں اول یہ کہ قلب غائب ہو جاوے ان غیبیہ میں جو انوار صفات کے خزانہ ہیں جن صفات سے نقاد و خلق کا نظور پر پس محض ربوبیت میں فکر کرتے ہیں اور مراد انکی یہ ہوتی ہو کہ انوار قدرت پا جاوین جس سے مشاہدہ کرنے والا اپنے مشہور کی طرف دیکھ کر صفت حقیقہ حاصل ہونے سے پہونچ جاتا ہو و دوم معنی یہ ہیں کہ تفکر کے ساتھ قلب کو جولانی ہو کہ ملک کر کیونکر خلق فرمایا اور ملک میں تفکر سے مقصود مشاہدہ ملک ہر پس منزل توحید سے منزل جمع میں رسائی ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ تفکر یہ ہو کہ اسکے شہار مخلوقہ میں دیکھ لے اسی حال ہو یعنی مشاہدہ





عرض کیا تھا کہ بلی یعنی بیشک تو ہمارا پروردگار خالق مالک مختار قادر علیم صاحب ارادہ جامع صفات کمالیہ پس ہم نے تیری ہمدی یعنی  
 رسول علیہ السلام کی ظاہر و باطن پرودی کی اور ہم نے اسکی پوری تصدیق کی اور ایمان کے معنی میں کہ نص لوقی کل بیدار کل و سبقت نظر  
 اسرار بجا بنا اور اور قبول ظاہر و باطن اور شروع کرنا بندگی کو بعد کشف ربوبیت کے اور معائنہ کرا غیب کو غیب کیا کہ تو تعالیٰ رہنا فاغفر لنا  
 دنو بنا و کفر عنا سیاتنا و تو فاسع الابرار۔ یعنی تیری معرفت میں جو ہم سے قصور ہوا اسکو بخش دے کہ بڑا گناہ ہے کہ کیونکہ ہم نے خواہش کی کہ ہم جو  
 حادثے بنیاد میں قدم کی معرفت حاصل کریں بھلا قدم بھی حدوت سے کہیں متعارف ہو سکتا ہو۔ قولہ کفر عنا سیاتنا ای اپنے کرم سے ہمارے ہر  
 ایسے خطہ سے تجاوز فرما جو تیرے غیر کی طرف لگاؤ رکھتا ہو اور یہ اسوقت ہم میں آیا جبکہ ہم کو تیرے ایمان کی حلاوت حاصل ہو چکی تھی۔ اور قولہ فاسع  
 مع الابرار یعنی وفات دے سکے ان بندوں کے ساتھ جنہیں تو نے اسطرح انعام فرمایا کہ انکے دلوں میں اپنی محبت ڈالی اور انکے تہذیب میں اپنے  
 جلال کا شوق دیدیا اور انکو اپنی رضا سے قدیم کا لباس پہنا یا بیا تنگ کہ تیری ہر بلا و امتحان میں وہ ضامنہ دی سے تیرے ساتھ قائم رہے  
 اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ جن کا ظاہر تو خلق کے ساتھ اور باطن حق کے ساتھ ہو انہیں کے ساتھ ہمارے وفات ہو۔ اور بعض نے  
 فرمایا کہ ابراہیم وہ لوگ ہیں جو حد تقرب و توحید پر قائم ہیں۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابراہیم میں جو طریقت سنت کو مضبوط کرے ہوئے ہیں  
 قال المتبرجیم یہ قول حیدر ہے کیونکہ اس طریق پر جو ولی ہو وہ افضل الاولیا ہوگا جیسا کہ گاہر نے تقریر کی ہے۔ فافہ تو تعالیٰ رہنا و تعالیٰ  
 علیہ رسلک۔ یعنی ہم کو اپنے مشاہدہ سے سرفراز فرما جو نہ اپنے رسول کی زبان سے سکھو وعدہ دیا ہو چنانچہ فرمایا اللہ میں جنہو اسی و  
 زیادہ مترجم کہتا ہے کہ احادیث و آثار کثیرہ سے یہ ثابت ہوا ہے کہ زیادہ سے زیادہ ویدار الہی عزوجل ہوا و عذر یہ سوال موسیٰ علیہ السلام  
 میں مسئلہ دیدار باری تعالیٰ کے بیان میں انا اللہ تعالیٰ مفصل آتا ہے **قال شیخ** اور تیرے رسولوں کی زبان پر وعدہ یہ ہے کہ جسے ان کی  
 اتباع کی انکو تو اپنی محبت و کرامت عطا فرما دیگا چنانچہ فرمایا قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحبکم اللہ لا یتیسر کہ یہ کرامت عطا ہو  
 قولہ تعالیٰ ولا تخرنا یوم القیامتہ یہ دعا کمال معرفت کی ہے آمین قدیم تعالیٰ شانہ کو حدوت سے الگ پاک منزہ کیا اور ظاہر کیا کہ پروردگار  
 عزوجل ہمہ بندوں سے مستغنی ہے حتیٰ کہ اگر تمام انبیاء و مصلحین جل جلالہ میں تو اسکو کچھ پروا نہیں ہوا اور اسکے ملک جلال سے ایک ذرہ کم نہ ہو قال ترجمہ  
 حدیث قدسی صحیح میں ہے کہ سب کا سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب سے متقی ہے تو اسکی بادشاہت  
 میں ذرہ برابر رونق نہ بڑھاوینگے اور اگر سب کے سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب سے فاجر ہے تو اسکی بادشاہت میں سے کچھ نہ  
 گھٹا وینگے مترجم کہتا ہے کہ اسی حدیث پاکیزہ کی طرف شیخ نے بیان اشارہ کیا **قال شیخ** ان لوگوں نے عسائیت پیمان لی جو انکے  
 واسطے ازل میں ہو چکی تھی پس متواتر انعام کے خواستگار ہوئے کیونکہ حق عزوجل نے ایسے لوگوں کے دلوں کو تسلی دیدی ہے جو اسکے  
 دیدار عظمت سے خائف ہو جاتے ہیں باین قول کہ سبقت جنتی غرضی۔ اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ اسی ہمارے  
 پروردگار کو ہم ہمارے اعمال پر جزا دے اور ہمیں اپنے فضل و رحمت کو اعادہ کر دے کیونکہ لو اپنے وعدہ کو خلاف نہیں فرماتا تو اسے اس  
 قول میں فرمایا ہے کہ سبقت جنتی غرضی۔ یعنی میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے۔ شیخ نے کہا کہ قولہ انک لا تخلفنا المیعاد کی  
 تفسیر میرے نزدیک یہ ہے کہ انھوں نے علت حدوت کو میدان کمر بستہ کیا کیونکہ عہد کو تو طرما علت و لون کا کام ہے یعنی جنکا وعدہ کسی  
 سبب و غرض سے ہوتا ہو وہ اپنے فائدہ و غرض کے لحاظ سے بھی خلاف وعدہ کرتے ہیں اور اللہ عزوجل اس سے پاک ہے بڑا ہر حال یہ  
 کہ تو ایک ہر اس سے کہ خلاف وعدہ فرمادے اور ہم اس سے بڑا ہیں کیونکہ جو اوصاف حوادث کے ہیں وہ حضرت عزت جل جلالہ کی جانب

میں داخل نہیں پاسکتے ہیں۔ اور اسناد دے اس آیت میں فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اگر یہ وردگار پورا کر دے وہ وعدہ جو اپنے رسولان کی زبان سے فرماتا ہے کہ ہم پوری نعمت دینگے اور میرا بیان دور کر دینگے اور جو ہوا وہاں کی پیروی واقع ہوئی ہوگی وہ رحمت سے بخش دینگے یا مجاہد

بندوں نے یہ التجا کی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا لقولہ تعالیٰ  
**فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اَنِّي لَا مُضِيعُ عَمَلٍ عَامِلٍ مِّنْكُمْ ذَكَرْتُ اَوْ اُنْثٰی بَعْضُكُمْ**  
 پھر قبول کی ان کی دعا انکے پروردگار نے کہ میں صنائع نہیں کرتا محنت کسی محنت کرنے والے کی تم میں سے مرد ہو یا عورت ہو تم میں سے  
**مِّنْ بَعْضِكُمْ قَالَدَيْنَ هَاجِرًا وَاَوْحَرًا مِّنْ دِيَارِهِمْ وَاَوْحَرًا فِي سَبِيلِي وَقَتْلُوا**  
 ایک مرد جو جنوں نے وطن چھوڑا اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور تائے گئے میری راہ میں اور لڑے  
**وَقَتْلُوا الْاَكْفَرَنَ عَنْهُمْ سَيَاتِلَهُمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ حَبْتٌ تَحْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰی**  
 اور مار ڈالے گئے ہیں ضرور آتا روڈ کا اُسے بڑا بیان انکی اور داخل کرونگا باغوں میں جسکے نیچے ہستی میں ہرگز

تَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ عِنْدَ اَحْسَنُ التَّوَابِ

ایسا یہ لا اللہ کے بیان سے ہو اور اللہ کے بیان اچھا ثواب ہو

**فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ** دعا سہم۔ پھر قبول کی انکے لیے انکے پروردگار نے یعنی انکی دعا قبول فرمائی یہ واسطے فار  
 تعقیب ہے یعنی اس سے پہلی آیات میں جو ان نیک بندوں کی دعائیں مذکور ہوئیں اسکے پیچھے اللہ عزوجل نے خبر دی کہ انکے پروردگار نے انکی دعا  
 قبول کی پس استجاب یعنی اجاب بسر ہو لیکن نسبت اجاب کے حص واولیٰ ہو لہذا استجاب میں تمام مراد میں حاصل ہونے کا فائدہ نکلا اور میں  
 اشارت ہو کہ بڑی رضا مندی سے جواب فرمایا کہ اُنْثٰی۔ اسی بانی کا اَمْضِیْع۔ میں صنائع نہیں کرتا ہوں عَمَلٍ عَامِلٍ مِّنْكُمْ  
 تم میں سے کسی کام کرنے والے کا کام کہ ثواب ندون۔ یہ نکرہ سیاق نفی میں ہے لہذا عموم کے معنی لیے گئے اور تم عورتوں کو بھی شامل ہے  
 چنانچہ آگے اس کا بیان صریح ہے کہ قَسْرٌ ذَكَرْتُ اَوْ اُنْثٰی۔ خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ بَعْضُكُمْ عَمَلٌ کَانَ۔ ہر ایک بعض ہے  
 اسی الذکور من الاناث و بالکس بعض تمہارے حاصل ہیں بعض سے اور مرد پیدا ہوتے ہیں عورتوں سے اور عورتیں ہوتی مرد سے اور یہ جملہ اپنے ما  
 قبل کی تاکید ہے اور معنی یہ ہیں کہ مرد و عورتیں اعمال غیر پر ثواب پاتی ہیں اور مثال نہ کیے جانے میں یکساں ہیں۔ اور شیخ ابن کثیر نے قولہ  
 لِعِبَادِکُمْ مِنْ بَعْضٍ میں کہا یعنی تم سب میرے ثواب میں برابر ہو۔ اور بعض نے کہا کہ دین و لغت میں اور بعض نے کہا موالات میں چنانچہ کہا المؤمن  
 والمومنات بعضہم اولیاء بعض لیکن اول اظہر واولیٰ ہے پھر مفسر نے اسکا شان نزول بیان کیا نہزلت ملاقات ام سلمہ یا رسول اللہ لا اسمع اللہ  
 نعالے ذکر النساء فی الحجۃ بشیء یعنی نزول اس آیت کا اسوقت ہوا کہ جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین نے عرض کیا کیا رسول اللہ میں نہیں  
 سکتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو ہجرت میں کچھ بھی ذکر کیا ہو۔ رواۃ الترمذی والحاکم وصحیح وسعید بن منصور۔ معنی یہ کہ حضرت صلعم کی طرف  
 اپنے وطن چھوڑ کر مرد بھی آئے اور عورتیں بھی سو مردوں کے حق میں تو بڑا ثواب مذکور ہے لیکن عورتوں کا ذکر صریح نہیں ہوا اور سعید  
 بن منصور کی روایت میں ہے کہ انصار مدینہ رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ مہاجرہ عورتوں میں سے پہلے ڈولی حضرت ام سلمہ کی آئی تھی۔ اور نیز  
 حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ تو نے تعالیٰ سے استجاب لہم ربہم اللہ یہ۔ یہ آخر آیت ہے جو نازل ہوئی۔ رواہ ابن مردویہ مترجم کہتا ہے کہ تحقیق یہ ہے  
 کہ معاملہ ہجرت میں یہ سب سے آخر آیت نازل ہوئی ہے ورنہ قرآن مجید میں سب سے آخر آیت تو قولہ و اتقوا اللہ ما ترحون فیہ الی اللہ لایہ ہو کہ



اگر کہا جاوے کہ یہ آیت تو فارغیہ سے جواب مومنین کی دعا کا ہے۔ کہا جائیگا کہ ہاں اور بات یہ ہے کہ مومن جیسے درویشی عورت تو یہ عام کا جواب ہے۔ اور دعا و سوال پہنچے واحد ہیں۔ **فَالَّذِينَ هَاجَرُوا**۔ من مکہ الی المدینہ پس جن لوگوں نے ہجرت کی۔ یعنی مکہ سے مدینہ کی طرف اور اولی یہ ہے کہ یوں کہا جاوے کہ اپنے وطنوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی اور مدارک میں کہا کہ اپنے وطنوں سے جو دارالکفر نقادین لیکر اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگے جہاں اعمال دین کو بے روک ٹوک ادا کر سکیں کیونکہ ہجرت تو آخر زمانہ اسلام میں بھی ہوگی جیسے ابتدا سے اسلام میں مثنیٰ **میں** کہتا ہے کہ شاید ہجرت کو عام لیا ہو اور ظاہر یہ ہے کہ خطاب تو خاص ہے جیسے لفظ منکم دلائل کرتا ہے لیکن یہ حق ہے کہ حکم عام ہے اور حدیث میں صحیح ہے کہ الہدین یارزالی الحجاز کما تارز الحجة الی حبرا۔ یعنی جیسے سانپ اپنی باہنی کی طرف بھڑکنا ہے ویسے ہی دین مالک حجاز یعنی مکہ و مدینہ کی طرف رجوع کر جائیگا یعنی آخر زمانہ میں۔ اگر کہا جاوے کہ حدیث میں صحیح ہے کہ لا ہجرت بعد الفتح لیکن ہجرت ہجرت واد استغفر تم فالنفردا۔ یعنی فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں رہی لیکن حیا و عینیت باقی ہے اور جب تم جہاد کے واسطے چلنے کو بلائے جاؤ تو قبول کر کے چلو۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہجرت نہیں رہی تو جواب یہ ہے کہ وہ خاص ہجرت جو قبل ظہور اسلام کے فرض تھی کہ ہر جگہ سے مدینہ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاوین اور سپر عام ثواب کے ساتھ خاص ثواب کا وعدہ تھا وہ بعد فتح کے نہیں رہی اور بھید یہ تھا کہ بعد فتح مکہ کے تمام بلاد و دارالاسلام ہو گئے پھر لوگ بامسید ثواب ہجرت کے مدینہ میں بھرے جاتے حالانکہ تمام ملکوں میں دین بھیلنا عین مقصود ہے پس ظاہر فرما دیا کہ وہ حکم اب باقی نہیں ہے فافهم و اللہ اعلم بکھرباننا چاہیے کہ فالذین ہاجروا۔ مبتدا ہے اور نہ مختصر میں لے کہا کہ یہ تفصیل علی العمال کی تفسیر و تظیم ہوا اور یہ بھلاؤ می و مدارک نے اسکی تبعیت کی اور کرچی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ موصول کے بعد کے جملے صفت و افعال ہیں پس جو جزا و ثواب مذکور ہے وہ ایک واسطے ہوگا جو ان اوصاف کا جامع ہو اور مدارک میں کہا کہ گویا یوں کہا کہ جسے یہ اعمال لائق فائق ادا کیے وہ مستحق اس ثواب کا ہے دھما یہ بھی احتمال ہے کہ جس نے انہیں سے کوئی کام کیا وہ مستحق ہو و اللہ اعلم۔ و آخر **وَجَاءَ كُرَيْشٌ**۔ اور بنو ہند سے اپنے گھروں سے نکالے گئے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ہاجرین کبار صحابہ قریش میں کہ اہل مکہ نے انکو محال باہر کیا اور مال متاع آقا رب گھر بار چھوٹا اور نیا پائی اسبوسے فرمایا۔ **وَأَوْخُوا فِي سَبِيلِي**۔ دینی اور میری راہ میں ایذا دیے گئے یعنی میرے دین کے بارے میں ف یعنی راہ خدا سے مراد دین الہی ہے اور التبتہ اہل اسلام کو ابتدائیں سخت ایذا پہنچی اور ایک بلال تھے کہ جس کا فرقہ ملک تھے وہ معاذا اللہ تعالیٰ کہ کی جلی گرمی میں جلتے تھے پر لٹاتا اور گرم تیل چھڑکتا و مارنا وغیرہ کہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو اور بلال سخت دردناک ہوتے پیختے چلاتے مگر یہی کہے جاتے کہ اللہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر نہ کرے گا۔ اور صحیح میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوہریرہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کرنا اگرچہ قتل کیا جاوے یا آگ میں جلایا جاوے۔ **وَقَاتِلُوا**۔ الکفار اور لڑے کافروں سے۔ **وَقَاتِلُوا**۔ بالتحفیض اللہ مدنی قرار دے بتقدیم۔ یعنی مہواری قرار دے میں قتل و قاتلوا ہو محی السہ نے لکھا بدو وجہ آول کہ قتلوا و لا تقاتل الباقون یعنی اول قتل کیے گئے پھر باقیوں نے قتال کیا اور دوم انکو قتل کیے گیا در حالیکہ انھوں نے قتال کیا تھا الحال جن بندوں میں یہ اوصاف ہیں کہ انھوں نے ہجرت کی اور اپنے گھر بار سے نکالے گئے اور میری راہ میں ایذا دیے گئے اور نصرت الہی کے لیے قتال کیا و مارے گئے تو ان کا ثواب عظیم ہے ہر کہ **لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ**۔ استر با بالمغفرة۔ ان کے گناہوں کو مغفرت سے چھپا ہوگا۔ **وَلَا دَخِلَتْهُمْ جَنَّت**۔ جہنم میں نہ گھسٹا آئندہ۔ اور انکو جنات میں داخل کروں گا جن کے نیچے نہرین جاری ہیں۔ **ثَوَابُ**۔ ثواب کا مصدر فی معنی لاکھن سو کہہ یعنی ثواب کی تقدیر یہ ہے کہ لائیں ہم بذلک اثبات۔ پس یہ اپنے اہل قبل کا موکہ ہے کیونکہ لاکھن و ملا و خلیس یعنی لائیں ہیں ہر پس ثواب بجا ہے

اشارت مہدی کے ہر وہ دراصل وہ ایسی چیز کا نام ہے جس سے ثواب دیا جاتا ہو مانند لفظ عطا کے کہ اس چیز کا نام ہو جو عطیہ دیکھتی ہو۔  
 عَنِ الْمَلَائِكَةِ فِي الثَّقَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ عِنْدَ اللَّهِ۔ فرمایا میں حکم سے غیبت کی طرف التفات فرمایا اور فائدہ اس کا  
 تفہیم نشان ہے۔ یعنی یہ عطیہ غلطی ثواب از جانب اللہ تعالیٰ مالک کمال ہے۔ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الثَّوَابِ۔ ابھرا اور حال  
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جزا جیل ہے اس آیت میں مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے لیے کمال منزلت و قرب عظمیٰ ہے۔ ف  
 شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ فالذین ہاجرُوا و آخر ہو امن دیا رہم۔ اس آیت کریمہ میں اشارہ ہے کہ ہاجر و العینے جو  
 چیز غیر خدا کے تعالیٰ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کی قال المترجم حدیث میں ہر المہاجرین ہجر السیات۔ مہاجر وہ ہے جس نے  
 ہجرت کی اور گناہوں کو چھوڑ دیا وہ فی الحجاز و لسن پھر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو آمادہ کیا کہ خاص بندوں کو انکے دیار سے نکالیں تاکہ دنیاوی  
 دیار کافروں کو ملین اور آخرت کے مومنین وارث ہو جائیں اور صدق یقین بین فائدہ ہوتا کہ طبعی محبت سے بھائیوں و وطن کی طرف میل  
 نہ کریں اور بعض نے کہا کہ انہوں نے شہر پروردگار کو چھوڑا اور بدکاروں سے دوری اختیار کی۔ قولہ تعالیٰ وادوا فی سبیل۔ اہل ایمان نے  
 جب تک مشکروں کی تلخ ایذا نہ چکھی تب تک انکو یہ مشورہ حاصل ہوا پس دشمنوں کی ایذا سے اولیا کے سینے تنگی میں ڈالے تاکہ مشکریں کی  
 حسرت سے انکے نفس میں جو غضب و غصہ آدے اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے پی جاوین تاکہ اسکے بعد اپنا لبوب خطاب مفتوح ہوں اور  
 شیخ حنفیہ نے فرمایا کہ ہمارے بھائیوں کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بہتر جزا دے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرا اور یہ اللہ تعالیٰ کا  
 طریقہ تمام اہل سلوک و معارف کے واسطے جاری ہے اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے و لن تجدر سنہ اللہ تبارک۔ پھر بیان شیطان اپنے یاروں کو  
 وہم و گمان ہے کہ اگر نیک بندے مومنین مہاجرین و غیر اچھے ہوتے تو کیوں تکلیف پاتے اور کیوں ایذا رکھتے اور کیوں مارے جاتے اور کیوں  
 گھر بار سے نکالے جاتے حالانکہ احمق کو یہ معلوم نہیں کہ آخرت کی خصوصیت و منزلت پر مومنون کو یقین کامل ہے تو دنیا سے فانی و حقیر ہے  
 مومنون اور آخرت کو لے لیا تو دنیا سے ملعونہ کو کافروں کے لئے چھوڑ دیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ  
 لَا يَغْرِبُ تِلْكَ الْقُلُوبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَسَاعٍ قَلِيلٍ وَقَدْ نَمَّ مَا وَلَهُمْ حَقٌّ  
 مت بہک تو اس پر کہ آجاتے ہیں یہ کافر شہر و دیار میں یہ فائدہ بھوڑا سا ہے۔ پھر انکا ٹھکانا دوزخ ہے  
 وَيُشْرِكُ الْمُجَاهِدِينَ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّفَقُوا بِهِمْ لَهُمْ جَنَّتٌ خَيْرٌ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 اور کیا برا ٹھکانہ ہے لیکن جو دے ڈرتے رہے اپنے رب سے انکو باغ ہیں کہ جنکے نیچے جاری ہیں نہر  
 خَلِيلِينَ فِيهَا نَزَّالًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ  
 رہ پڑے ہیں اور نہیں ممانی اللہ تعالیٰ کے یہاں ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہو وہ بہتر و نیک بندوں کے لیے  
 و نزل لما قال المسلمون اعدوا للذي فی الجہد۔ بعض مسلمانوں نے کہا کہ دشمنان خدا اپنے کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں کہ  
 کہ ایسی بھلائی میں میں اپنے ایسے عیش فراخی میں ہیں اور ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی۔ لَا يَغْرِبُ تِلْكَ  
 نہ دیکھتے۔ پس خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مراد امت ہے میں جہاد کہ شان نزول سے معلوم ہوا۔ اور بعض نے کہا بلکہ آنحضرت  
 صلوات اللہ علیہ کی تشبہ مفقود ہے اپنے آپ کو بغیر ظہر نہ آدے کہ کافر کیوں ایسے عیش میں ہیں اور مشرک کہم کہنا ہے کہ امام محمد  
 نے عالم میں قول اول ہے پھر اقتضایہ کیا اور میرے نزدیک وہ حق ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود فرماتے تھے کہ دنیا و مافیہا ملعون ہے ہر کسی کی

تاریخ

و عالم و متعلم کے (اسن) اور فرماتے تھے کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا میں مگر ایسی جیسے کوئی اپنی انگلی سمندر میں ڈالے سو دیکھو کہ اس انگلی میں کتنا آتا ہو (رواہ سلم) اور حضرت عمرؓ سے روایت ہو کہ میں یہ مضمون ہو کہ میں آیا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شراب میں خراکی کھڑی چٹائی پر خراکی چھال بھرا ہوا چڑھے کا تکیہ سر مبارک کے نیچے رکھے لیٹے ہیں پس میں نے دیکھا کہ آپ کے بدن مبارک پر چٹائی کا نشان چڑھ گیا ہو۔ یہ دیکھ کر میں رونے لگا آپ نے فرمایا کہ کہوں روئے ہو میں نے عرض کیا کہ روم کا بادشاہ نصرانی اور ایران کا بادشاہ مجوسی تو اس عیش میں ہوں اور آپ اللہ عزوجل کے رسول ہو کر اس حال میں ہیں پس آپ اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ میں اس عیش میں چڑھ گئے بھلا تم اس بات پر راضی نہیں کہ ان کے واسطے دنیا ہو اور ہمارے لیے آخرت ہو۔ (رواہ البخاری وغیرہ) پس صحیح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرما کر لوگوں کو تنبیہ کی کہ لا یفرک۔ تَقْلَبُ الدِّینَ کَفْرًا۔ تصرفم فی البلاء۔ بالتجارة والکسب۔ یعنی تجھے دھوکا دے۔ کافرون کا تصرف ان ملکوں میں وقت یعنی شہروں میں تجارت کرنے اور کماتے پھرتے ہیں۔ ایسا ہی سدئی سے قلب کے معنی چلے پھرتے مذکور ہیں اور عکسہ نہ کرنے کا کہ غوثی و نعمت کے ساتھ کافرون کے رات دن پلٹتا مراد ہو مگر لفظ بلاء کی نظر سے معنی اول راجح ہیں ہو متنازع قلیل یتبعون فی الدنیا لیسیر و یفنی۔ یہ متاع قلیل جو جس سے دنیا میں حقیر نفع لینے کے پھرتا ہوگی۔ تَمَایَا وَ یَسْأَلُکُمْ بِشَیْءٍ اَکْبَرٍ۔ پھر اس متنازع قلیل کے پیچھے ان کافرون کو تھکا تا جہنم ہو گا اور جبری ہوا ہو۔ اور یہ مادہ بمعنی ماحدود الانفس۔ جو انھوں نے اپنی جانوں کے لیے کفر کے مہم کر رکھی ہو یا اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے مہیا کی ہو اور بن عباسؓ نے ہمارے کفر کے تفسیر فرمائی یعنی اترنے کی جگہ اور اول سورہ بقرہ میں ہمارے معنی فراش مذکور ہو اور اب معانی متعارف ہیں۔ پھر جبکہ کافرون کی بنیادی دولت کا حال فرمایا کہ قلیل ناپائدار ہے تو اہل ایمان کی اخروی نعمتیں پائدار کو بیان کیا بقولہ تعالیٰ لَکِنَ الدِّینَ اَتَقْوَا رَبَّہُمْ لیکن وہ بندے جنھوں نے اپنے رب کا تقویٰ کیا۔ یعنی شرک سے بچے۔ لَہُمْ حَبَاتٌ خَیْرٌ مِّنْ خَبَاتِهَا اَلَا نُنَزِّلُہَا لِیَدْرِیَ فِیْہَا۔ تو ان کے لیے جنات ہیں جن کے نیچے نہرین جاری ہیں اس میں ہمیشہ رہیں گے ف کبھی نہیں نکلیں گے اور نہ فنا ہوں گے اگر کوئی کہے کہ حبت میں ابتداء خلود کماں متحقق ہو سکتا ہے کیونکہ خلود خواہ بمعنی دوام ہو یا بمعنی مدت دراز ہو بدون اس قدر مدت گذرنے کے کیونکہ تحقق ہو گا پس خالدین حال نہیں ہو سکتا تو مفسر نے جواب دیا بقولہ اے مقدرین الخلود فیہا ای درحالیکہ مقدر کیا گیا ہے ان کے حق میں خلود پس حبت میں اگر کیا جاوے کہ خلود بمعنی مدت دراز ہے تو کبھی خارج ہونگے جواب یہ ہے کہ اگر خلود بمعنی مدت دراز مان لیا جاوے تو ہر شے کے معنی میں پیدا ہو تو ذکر دلائل مانند قولہ تعالیٰ لا یغون عنہا حولا وغیرہ سے ثابت ہے کہ انکا خلود ہمیشہ کے لیے ہو گا کبھی خارج ہونگے ناہم۔ پھر اللہ عزوجل نے ان بندوں کی تشریف کے لیے ارشاد فرمایا۔ فَوَلَّکَ مَوْجِبَہَا اللّٰہُ۔ درحالیکہ یہ مہمان ہے اللہ تعالیٰ کے یہاں ہے مفسر نے کہا نزول وہ جیسے جو مہمان کے واسطے مہیا ہو۔ اور نصیب اسکو بنا بریکہ جنات سے حال واقع ہے جو نکرہ موصوفہ ہے اور عامل اس میں طرف کے معنی ہیں یعنی نسبت اہم جنات۔ پس جبکہ سلطان عزت کبیر المتعال لم یزل ولا ینال الحی القیوم کی طرف سے مہمانی ہے تو اسکی خوبی و قدر و اندازہ کسی کے خیال میں نہیں آ سکتا اور جو کچھ چیزیں اسکی مہمان ہوئی ہیں اسقدر کہ جو بندوں کی فہم میں کچھ آجاوین ورنہ اسکی سب نعمتیں فہم بشر سے خارج ہیں اس واسطے یوں فرما دیا۔ وَمَا عِندَنَا اللّٰہُ مِنَ الثَّوَابِ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں جو ثواب ہے وہ جیگر لاکر اس میں متاع الدنیا بہتر ہو ابراہیم کے لیے یعنی متاع دنیا سے بہتر صرف متاع دنیا سے بہتر ہونے کی خصوصیت کی حالانکہ سوائے حضرت حق عزوجل کے سب سے بہتر ہو تو فیہا بظریق کلام کے ہے۔ پھر شیخ ابن کثیرؒ نے ابراہیم کی تفسیر میں نقل کیا کہ عمر بن العاص نے مرفوعاً روایت کی کہ ابراہیم کا نام اسوجہ سے ہوا کہ انھوں نے اپنے باپ دادا ابراہیم کو ان کی اندک زاری



میں اور بیٹے پوتے اولاد کی پاسداری میں نیکوئی کی جیسے تیرے والدین کا تجھ پر حق ہو جیسے ہی تیرے فرزند کا تجھ پر حق ہو وہ ابن مردویہ  
 وقدر رواہ ابن ابی حاتم۔ عنہ موقوفاً من قولہ قال بن کثیر وہو الاشبه والنداء علم۔ اور حسن نے فرمایا کہ برابر وہ ہیں جو چوٹی کو بھی نہیں تہہ ہیں یہ وہ ابن ابی  
 حاتم۔ اور ابوالدرداء نے فرمایا کہ کوئی مومن نہیں مگر انکے موت اسکے لیے بہتر ہو اور کوئی کافر نہیں مگر انکے اسکے لیے زندگی خراب و موت اسکے لیے بہتر ہے  
 اور جو میرے قول کی تصدیق نہ کرے وہ پڑھے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وما عند اللہ خیر للابرار۔ اور فرمایا ولا یحسب الذین کفروا انہم علیٰ ہم غیر لانفسہم الا لیتہ۔  
 رواہ ابن جریر وروی بخیر ابن ابی حاتم وعبدا لہ زقاق عن ابن مسعود اگر کہا جائے کہ حدیث میں صحیح ہو کہ مومن کے واسطے اسکی زندگی بہتر ہے اس آیت مذکورہ کے  
 کیا معنی ہیں تو جواب یہ کہ اصل بیت صحیح میں جو آیا اسکے معنی ہیں کہ اسکی زندگی کو نفع ہو جب تک زندہ رہیگا اسکے حق میں نفع ہو گا یعنی برائی کی کما دیگا یا توبہ کریگا۔  
 اور اگر مذکور سے یہ بات نکلی کہ موت اسکے واسطے انجام میں عمدہ ہو کیونکہ ان اعمال خیر کا وہاں بہت بڑا اجر ہو گا لہذا تعالیٰ نے عند اللہ خیر للابرار پس زندگی  
 اسکی کار خیر کے واسطے بہتر ہو اور موت ثواب خیر کے لیے بہتر ہو اور رہا کافر تو اسکی زندگی بدتر ہو کیونکہ جتنا زیادہ جیا اتنا ہی عذاب زیادہ سمیٹا اور موت  
 اس سے زیادہ بدتر کہ عذاب میں پڑیگا اور علیٰ ہذا ثابت ہوا کہ کفر کے عذاب میں بھی کمی زیادتی ہوگی لیکن نفس کفر کا جو عذاب ہے کہ دائمی آگ میں جلیں  
 اس میں سب کفار برابر ہونگے اور البتہ صحیح ہو کہ بوطالب کے واسطے یہی ہو گا کہ آگ کی دو جوتیاں پہنائی جائیں گی جس سے دماغ اُبلے گا اور شاید  
 یہ حضرت عیسیٰ علیہ وسلم کی برکت سے حاصل بوطالب کے واسطے ہو لیکن دائمی ہونے میں کمی ثابت نہیں ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لا یغرنک تقلب الذین کفروا الا لیتہ۔ واضح ہو کہ کفر کے تین معنی آتے ہیں اول کفر بمقابلہ ایمان کے جسکی  
 سزا دائمی جہنم و دوم کفر جو اعتقاد اسلام کے ساتھ بدعت قبیح مانند خوارج و درافض وغیرہ کے ہو۔ اور یہ جب دل کفر تک نہ پہنچے تو اسلام  
 سے خارج نہیں کرتا اگرچہ اعتقاد کفری ہو۔ سوم اعمال قبیح مانند زنا وغیرہ کے جو اعمال کفریہ ہیں یعنی یہ ایمان کے اعمال نہیں ہیں اور یہ درحقیقت  
 دو ہی قسمیں ہیں اول کفر حقیقی بمقابلہ ایمان کے اور دوم کفر جو اسلام کے اندر اعمال کفری سے ہو جس سے کفر کا حکم نہ دیا جائے لیکن کیا جائے کہ اس  
 شخص کا یہ فعل عمل کفری ہو جب یہ معلوم ہو تو جن لوگوں نے کفر ان نعمت کیا وہ بھی اس قسم دوم کے کفار ہیں کما فی قولہ تعالیٰ ان الانسان لظلم کفارا لایۃ  
 چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں توضیح تحقیق آدگی انتشار اللہ تعالیٰ شیخ نے لکھا کہ ایمان اشارہ ہو کہ وہی مخاطب بحکم فریب نہ دین وہ لوگ جو  
 اللہ تعالیٰ سے اخلاص چھوڑ کر یا کاری و شرک خفی میں دنیا و نفس کے بندے ہو گئے کہ شہرون کو بچھاتے یعنی شہرون شہرون پھرتے ہیں  
 تاکہ فصاحت و بلاغت حاصل کریں اور آداب میں تکلف سیکھیں اور زینت کریں اس غرض سے کہ لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیں اور انکے  
 رئیس بن بیٹھیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں مکاری کریں کیونکہ انکے احوال تو چمکنے چڑے ہوتے ہیں اس سے انکی مراد یہ ہوتی ہو کہ  
 اللہ تعالیٰ کے سپے بندوں کی توقیر لوگوں کے دلوں سے اٹھا دیں اور اپنی بدعت پھیلا دیں اور اللہ عزوجل سپے بندوں کا مرتبہ ہر دم اپنے فضل سے  
 بڑھاتا اور انکا تقرب زیادہ کرتا ہر جس سے نفس پرست ہوا وہ دوس کے بندوں کی خواری ہو۔ اور نیز ان منکروں کی تندرستی و مٹانا آ رہونا  
 اور دنیا میں عیش کے ساتھ ہونا اور لوگوں کا انکی طرف جھکنا اور دنیا انکی طرف ٹوٹ پڑنا تجھے فریب نہ دے ان خیون نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ لڑائی نہ بھی  
 و سطرخ کہ اولیاء اللہ تعالیٰ سے عداوت رکھتے ہیں سو یہ چند دن جا نگلے ہیں درمیان خوار پڑے رہینگے اور حیرت سے اپنی انگلیاں چاؤنگے جب کہ بیٹنگے  
 کہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے ہرے آفتاب عنایت سے چمکنے لگینگے اور یہ زمین نور حضرت سے منور ہوگی اور نیکوں کی جماعت و مجمع حشر  
 اور حضور کتاب و اولی الاباب و انبیاء صدیقین و شہداء و صالحین میں یہ لوگ فضیلت ہونگے شیخ لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کے مکار صوفیوں  
 اور سنے ہوئے شہوت پرست عالموں کے حق میں یہ سخت و عید ہر مترجم کہتا ہو کہ ان زمانہ میں تو حدیث شریف میں جو حالات بطور معجزات

غیب کے ہکوتیلانے گئے تھے سب موجود ہیں اور لوگوں نے جاہلون کو اپنے زعم باطل میں بڑا عالم سمجھ کر اپنا پیشوا بنالیا کیونکہ عوام جو بدعتیں چاہتے ہیں یہ جاہل بھی وہی مانگتے ہیں کیونکہ ہر شرعیہ و علم قرآن و حدیث سے جاہل ہیں تو وہ معرک کو گمراہ کر کے ہیں مسلمانوں میں مقلد و غیر مقلد اور دہلی و بدعتی وغیرہ کے فساد بھیلانے اور جماعت اسلام کو ذلیل کر کے خود خواہ ہوتے پھرتے ہیں اعاذنا اللہ تعالیٰ یا ناداہل الاسلام من شرہم و نقصنا لایمان والوفاق و ہر علی کل شیء قدیر۔ شیخ یوسف نے اسکی بات کے اشارہ میں کہا کہ بکویہ بات فریب ندے کہ جاہل لوگ اس دنیا میں کثرت سے بڑھے اور اس کی نعمتوں پر گھنٹہ کرتے ہیں آخر وہ جہل ہو کر دوزخ کی طرف جانے کا زراد راہ لجاتے ہیں فقیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ و ما عند اللہ خیر لا یرار۔ آمین اللہ عزوجل نے متقیوں کا درجہ جنت بلند ہونا بیان فرمایا لیکن جو کچھ انکے واسطے الطاق عظیم اتنے یہاں رکھے ہیں وہ مبہم کر دیے بقولہ و ما عند اللہ خیر لا یرار یعنی اللہ تعالیٰ کے یہاں جو نعمت و قرب منزلت ہو وہ قیاس سے باہر اور بے مثل و بمثال ہی اور نیز تصریح کر دی کہ مراتب و لایں میں اعلیٰ درجہ میں کا ہو۔ اور تقویٰ یہ کہ باطن کو کوشش طہیعت سے پاک کرے اور اخلاق کو محافلہت و امر و نواہی کے میل کھیل سے صاف رکھے اور راہ سنت پر مستقیم ہو۔ اور ابرار وہ لوگ ہیں جو معرفت میں مستقیم ہوں اور یہ تقویٰ بھی اعلیٰ مرتبہ ہے اور یہاں بیان فرمایا کہ متقی جنت میں ہیں اور ابرار منزل خاص میں ہونگے اور نیز طالبان حق کو تشبیہ ہے کہ او مریدین تم اس دنیا میں امتحانی ہیں و طراوت سے تعبیر مت کرو بلکہ جاہدہ میں جو سختی ٹھہرے گی اسکا نتیجہ تم کو میرے دیدار و قرب مشاہدہ سے عیش خوشگوار ہے مثال حاصل ہوگا۔

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ مَا آتَاهُ الْكِتَابُ وَ مَا آتَاهُ الْإِيمَانُ حَسْبُ عَيْنٍ

اور کتاب والوں میں سے بعض وہ بھی ہیں جو مانتے ہیں اللہ کو اور جو تمہاری طرف اترا اور جو انکی طرف اترتا ڈرتے ہوئے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِكُمْ ذَلِكُمْ سُبُلَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَحْمَتِهِ

اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں خریدتے اللہ کی آیتوں کے بدلے مول تھوڑا وہ لوگ ہیں کہ انکی مزدوری انکے رب کے یہاں ہو

### إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

اللہ تعالیٰ بیشک جلد حساب کرنے والا ہے

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ۔ کعبہ اللہ بن سلام و اصحابہ و النجاشی اہل کتاب ہیں (یہود و نصاریٰ) میں سے بعض ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں۔ مانند عبد اللہ بن سلام و اسکے ساتھیوں کے اور مانند نجاشی بادشاہ ملک حبش کے مترجم کتابہ کہ شیخ مفسر نے اختیار کیا کہ یہ آیت کریمہ تمام اہل کتاب کے حق میں ہو جو مسلمان ہوئے اور ایسا ہی ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کیا کہ مراد مسلمانان اہل کتاب ہیں اور میں شک نہیں کہ حکم یہ کریمہ کا سب مسلمانان اہل کتاب کے حق میں عام ہو اور اسی پر امام شیخ ابن کثیر رحم نے آیت کریمہ کی تفسیر میں اچھی تقریر کی بانی طور کہ اللہ عزوجل نے ایک گروہ اہل کتاب کی جہردی کہ وہ اللہ تعالیٰ پر جیسا چاہتے ایمان لاتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ خالق قادر مختار ہے جس کو چاہے بنوت دے اور عیلم خیر ہو جو شرع اسنے مقرر فرمایا نہیں حکمت ہے اور محمد صلعم پر اور جو انپر نازل ہوا ایمان لاتے ہیں یا وجود اس ایمان کے جو انکی کتابوں جو اور انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہیں ایمان رکھتے ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کے واسطے خاشع ہیں یعنی اسی کے مطیع اور اسی کے سامنے گڑ گڑانے اپنے کو ذلیل بناتے اور تمام تعظیم اسکے واسطے جانتے ہیں اور نظر کرتے نہیں آیات الہی کے بدلے عقوڑا مول یعنی محمد صلعم کی جلالت و صفات و نعمت کا حال و حضرت صلعم کی امت کا حال جو کچھ جانتے ہیں وہ دنیا کی لالچ سے نہیں چھپاتے ہیں اور اہل کتاب میں سے یہ لوگ برگزیدہ و بہترین خواہ یہودی ہوں یا نصرانی ہوں در اللہ تعالیٰ نے سب کو قصص

میں فرمایا۔ اللہ ان ایتنا ہم کتاب من قبلہ ہم یومنون واذ اتی علیہم قالوا ہمنابہ اند الحق من بنا انکنا من قبلہ مسلمین اولکتاب یوتون اجرہم  
 مرتین الآتۃ۔ اور فرمایا اللہ ان ایتنا ہم کتاب یملونہ حق تلاوتہ اولکتاب یومنون بالآتۃ۔ اور فرمایا۔ ومن قوم موسیٰ ائمتہ یسدون بالحق  
 وہ یعدون۔ یعنی موسیٰ کی قوم سے بھی ایک گروہ ایسا ہو کہ حق کی راہ چلتے ہیں اور اسی سے اپنے کو ٹھیک کرتے ہیں اور دیگر آیات  
 نقل کر کے کہا کہ یہودیوں سے بہت تھوڑے لوگ ایسے ہیں جیسے عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ مع چند علماء یہود کے جو ایمان لائے  
 مگر انکی تعداد دس ایک بھی نہیں پہونچی اگرچہ عوام کو ملا کہ بہت ہوں اور رہے نصاریٰ سے تو انہیں ایسے بہت ہیں جو ہدایت پر چلے اور حق کے مطیع  
 ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ولتجدن اقرہم مودۃ الذین آمنوا الذین قتلوا انما نصاریٰ الایہ۔ یعنی مومنوں کے ساتھ زیادہ بہت  
 کرنے والے وہ لوگ ہیں جو اپنے آپکو نصاریٰ کہتے ہیں۔ اور صحیحین میں ہے کہ جو حضرت ابن ابی طالبؑ نے جب بادشاہ حبشہ کے سامنے سورہ کہاحص پڑھی تو بادشاہ  
 رونے لگا اور اس کے ساتھ جو بکھرین و قس بیٹھے تھے سب یہاں تک روئے کہ دڑھکیاں تر ہو گئیں۔ اور یہ عین من ثابت ہے کہ جب نجاشی بادشاہ  
 حبشہ کی وفات کی خبر جبرئیل علیہ السلام نے دی تو حضرت صلعم نے جو اپنے سے فرمایا کہ حبش میں تمہارا بھائی ہے گریا پھر سب کو لیکر مہمید ان حین  
 گئے اور صفت باندھ کر اپنے گناہ پر بھی مترجم کہتا ہوں کہ مجھے اس نے معاملہ میں حضرت ابن عباسؓ جابر دانس رضی اللہ عنہم وقرآن کا قول بیان کیا  
 کہ یہ بہت اسی بادشاہ نجاشی کے معاملہ میں اتری اور نام اسکا احمد تھا جو عبری زبان میں عطیہ کے معنی رکھتا ہے اور اس روایت میں ذکر کیا کہ حضرت  
 صلعم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکر مہمیدان بقیع کو گئے اور آپ کے واسطے زمین حبشہ تک پر وہ اٹھ گیا پس آپ نے نجاشی کا جنازہ دیکھا اور اس پر نماز پڑھی  
 شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت ہو کہ جب نجاشی نے وفات پائی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اپنے بھائی کے واسطے مستحق  
 رہنے اس کی مغفرت مانگو (یعنی بعد نماز پڑھنے کے جیسے مذکور ہوا) تو بعض لوگوں نے کہا کہ دیکھو تم کو حکم دیتے ہیں کہ ایک گبر کے لیے جو حبش میں  
 مر گیا ہو مستحق کر کے پسنازل ہوا تو روانہ من اہل کتاب لمن یؤمن باللہ وما انزلنا لیکم الایہ۔ رواہ ابن ابی حاتم وابن مردویہ من طرق وعبد  
 بن حمید اور حضرت حابر سے روایت ہو کہ جب نجاشی بادشاہ حبشہ کا انتقال ہوا تو ہم سے حضرت صلعم نے فرمایا کہ تمہارا بھائی احمد مر گیا ہے لکن نماز  
 پڑھی جیسے جنازہ پر نماز پڑھا کرتے ہیں اور جارتیکرین کہیں پھر منافقوں نے کہا کہ دیکھو ایک گبر پر نماز پڑھتے ہیں جو حبش میں مر گیا پس  
 اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وان من اہل کتاب الایہ۔ اور حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ ہم کو خبرین پہونچی تھیں کہ برابر نجاشی کی قبر پر نور دیکھا جاتا ہے  
 رواہ ابو داؤد و صحیحین میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ہیں شکوہ و ہر اثواب ملیگا پھر انہیں سے ایک قسم وہ اہل کتاب فرمائے جو پہلے  
 بنی پر ایمان لائے پھر حضرت صلعم پر ایمان لائے۔ محی السنۃ نے معاملہ میں ذکر کیا عطا نے فرمایا کہ یہ بہت کرمیہ اہل حبش کے تھے اور روم  
 آفہ آدمیوں کے حق میں اگر جو عیسائی تھے پھر اسلام میں اللہ عزوجل کے مطیع ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے مع فرمائی کہ اہل کتاب میں تعضی ایسے  
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ یعنی پہلے تو شرک پر اپنے زعم کے بنائے ہوئے خدا پر ایمان لائے تھے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں  
 لائے تھے اب اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ وَمَا اَنْزَلْنَا لَکُمْ اِی الْقُرْآنِ اَوْ اِسْ کلام پاک پر جو تمہارا گویا یعنی قرآن پر قیام  
 اَنْزَلْنَا لَکُمْ۔ اور جو انکی جانب اتارا گیا تھا۔ یعنی تورات و انجیل پر خاشا شعین۔ رحا لیکر اللہ تعالیٰ کے واسطے شروع  
 کرنے والے ہیں ف حال میں ضمیر یوسن مراعی فیہ معنی من ای متواضعین۔ یعنی خاشعین کو نصب بنا بحال ہونے کے ہر اور یوسن  
 کی طرف راجع ہو حال ہر اور وہ لفظ بن اگرچہ مفرد ہو مگر معنی میں جمع و واحد سب کو یکساں یوسن یوسن کی ضمیر سے حال اس صیغہ  
 سے ہو کہ من کے معنی یعنی جمعیت کی رعایت ہو اور خاشعین کے معنی متواضعین میں یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑاتے ہیں لَکُمْ اَنْزَلْنَا

صلعم صلی اللہ علیہ وسلم کو لیکر مہمیدان بقیع کو گئے اور آپ کے واسطے زمین حبشہ تک پر وہ اٹھ گیا پس آپ نے نجاشی کا جنازہ دیکھا اور اس پر نماز پڑھی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت ہو کہ جب نجاشی نے وفات پائی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اپنے بھائی کے واسطے مستحق رہنے اس کی مغفرت مانگو (یعنی بعد نماز پڑھنے کے جیسے مذکور ہوا) تو بعض لوگوں نے کہا کہ دیکھو تم کو حکم دیتے ہیں کہ ایک گبر کے لیے جو حبش میں مر گیا ہو مستحق کر کے پسنازل ہوا تو روانہ من اہل کتاب لمن یؤمن باللہ وما انزلنا لیکم الایہ۔ رواہ ابن ابی حاتم وابن مردویہ من طرق وعبد بن حمید اور حضرت حابر سے روایت ہو کہ جب نجاشی بادشاہ حبشہ کا انتقال ہوا تو ہم سے حضرت صلعم نے فرمایا کہ تمہارا بھائی احمد مر گیا ہے لکن نماز پڑھی جیسے جنازہ پر نماز پڑھا کرتے ہیں اور جارتیکرین کہیں پھر منافقوں نے کہا کہ دیکھو ایک گبر پر نماز پڑھتے ہیں جو حبش میں مر گیا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وان من اہل کتاب الایہ۔ اور حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ ہم کو خبرین پہونچی تھیں کہ برابر نجاشی کی قبر پر نور دیکھا جاتا ہے رواہ ابو داؤد و صحیحین میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ہیں شکوہ و ہر اثواب ملیگا پھر انہیں سے ایک قسم وہ اہل کتاب فرمائے جو پہلے بنی پر ایمان لائے پھر حضرت صلعم پر ایمان لائے۔ محی السنۃ نے معاملہ میں ذکر کیا عطا نے فرمایا کہ یہ بہت کرمیہ اہل حبش کے تھے اور روم آفہ آدمیوں کے حق میں اگر جو عیسائی تھے پھر اسلام میں اللہ عزوجل کے مطیع ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے مع فرمائی کہ اہل کتاب میں تعضی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ یعنی پہلے تو شرک پر اپنے زعم کے بنائے ہوئے خدا پر ایمان لائے تھے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے تھے اب اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ وَمَا اَنْزَلْنَا لَکُمْ اِی الْقُرْآنِ اَوْ اِسْ کلام پاک پر جو تمہارا گویا یعنی قرآن پر قیام اَنْزَلْنَا لَکُمْ۔ اور جو انکی جانب اتارا گیا تھا۔ یعنی تورات و انجیل پر خاشا شعین۔ رحا لیکر اللہ تعالیٰ کے واسطے شروع کرنے والے ہیں ف حال میں ضمیر یوسن مراعی فیہ معنی من ای متواضعین۔ یعنی خاشعین کو نصب بنا بحال ہونے کے ہر اور یوسن کی طرف راجع ہو حال ہر اور وہ لفظ بن اگرچہ مفرد ہو مگر معنی میں جمع و واحد سب کو یکساں یوسن یوسن کی ضمیر سے حال اس صیغہ سے ہو کہ من کے معنی یعنی جمعیت کی رعایت ہو اور خاشعین کے معنی متواضعین میں یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے گڑ گڑاتے ہیں لَکُمْ اَنْزَلْنَا





اصبر و صابر و اور البطل کس بارہین انری۔ میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ حضرت صلعم کے زمانہ میں ایسا جہاد تو نہ تھا کہ سین مرا بط کرتے بلکہ یہ ایسی قوم کے حق میں نازل ہوئی جو مسجدوں کو بادرکھتے ہیں اور نماز کو اپنے وقت پر ادا کرتے ہیں پھر مجھے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کرتے ہیں تو انہیں کے حق میں انری کہ صبر و۔ یعنی باپچوں نمازوں پر۔ اور صابر و۔ یعنی اپنے نفسوں کو خواہشوں سے روکو۔ و البطل۔ یعنی اپنی سچائی میں و اتقوا اللہ۔ اپنے ہر حال میں جو تمپر طاری ہو۔ لعلکم تفلحون۔ اسکو ابن مردویہ نے روایت کیا دکندار وادہ الحاکم فی المستدرک بخوہ وقد رواہ ابن جریر بن طریق عبد اللہ بن المبارک من کلام الی سلمہ بن عبد الرحمن۔ مستخرج من کتابہ کہ رباط کے بمعنی کہ سرحد سلام پر گھوڑے باندھنا بدین غرض کہ کفار حملہ آور نہ ہوں میرے نزدیک ایک طرہ کار رباط ہو اور رباط وہ بھی ہو کہ نجاد جہاد کے واسطے گھوڑے پر سوار ہو کر جاوے اور وہاں مقیم ہو کر انتظار کرے تاکہ جب مجاہدین اس قدر جمع ہو جاویں کہ دشمنوں پر بڑھنے کے واسطے کافی ہوں تو دخل ہو اور میرے یہ ہیں کہ پورا سالان جہاد تیار کرو اور گھوڑے بھیا کرو چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا واعدوا لہم ما استطعتم من رباط اغیل ترہبون بہ عدا اللہ وعدوکم یعنی ہتھیار کرو کاخزون کے واسطے جہانتک تم سے ہو سکے رباط اغیل یعنی گھوڑے کے ان سے دہشت ناک کر دو خدا کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حکم اس خطاب کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو نازل ہو گیا جو معین بیان رباط کے میں وہی حکم البطلان میں ہے اور صابر و۔ باہم ایک دوسرے کو صبر دلانا بھی نہیں شامل ہے مگر ترجمہ کتابہ کہ کلام پاک میں علوم بے انتہا میں از انجلیہ بھی ہو کہ اگر غیر قوموں سے لوگ ایمان لاویں چکے دین کو تم پسند کرو تو ان کے ساتھ کج بیاہ کرنے میں ہرگز نفس کی شرارت پر مت چلو بلکہ نفس کی ناگواری پر صبر کرو اور حدیث میں ہے کہ جب تمھارے پاس ایسا شخص آجاوے جس کے دین کو تم پسند کرتے ہو تو اس کے ساتھ کج کج کرو اگر ایسا نکو گے تو زمین میں فتنہ و فساد عریض پیدا ہوگا رواہ احمد و الترمذی وغیرہ اور جب سے لوگوں نے فخر و تکبر اختیار کیا تب سے فتنہ و فساد عریض پیدا ہو گیا حتیٰ کہ بہت سے کالیستھ وغیرہ اسوجہ سے اسلام میں لانے کہ وہ تنہا برادری سے خارج ہو کر پریشیاں ہونگے اور مسلمان لوگ انکو تو مسلم و حقیر بنا دیں گے۔ معاذ اللہ وہ ہمارے حقیقی بھائی سے بہتر نہ جسکے وہ متقی ہوں جاہلون سے جو اسے خوف کیا وہ ان جاہلون کے تکبر کے لیے بہت ہی خوفناک ہے کہ جسکے وہاں سے روئیں کانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر کوئی تو فتنہ دیکر آخرت کے لیے مقبول فرماوے اور نفس و شیطان کے بندہ ہو جانے سے نجات عطا کرے۔ حدیث میں ہے کہ کو نو اعباد اللہ اخوانا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے بندے بھائی بھائی ہو جاؤ اور حدیث میں مصرح ہے کہ آدم خاک سے تھے اور خضر تقویٰ ہوا اور اس بارہ میں احادیث بہ کثرت ہیں فخر انساب و مال و جاہ کی مذمت ہے اور باہمی اتحاد و شرافت تقویٰ کی تاکید ہے۔ رہا یہ کہ ہم کہ نقد میں کہو مقبر ہو تو ائمہ اعلیٰ نے اتفاق کیا کہ شرع سے اسکا ثبوت نہیں ہو بلکہ وجہ ہے کہ کج باہمی الفت ہے اور جب کسی جانب سے فخر نسب کی جہالت ہو تو نہ ناکحت کا فائدہ نذر د بلکہ فساد ہوگا تو حکم قضائیں فیصلہ کا قانون ثروت رکھو ہے۔ کیا نہیں کہتے ہو کہ غیر تقویٰ بالا جلع کج صبح ہو لوگین اولیا کے اعتراف کی صورت میں قاضی قاضی کر گیا فافہم۔ پھر واضح ہو کہ رباط میں جمیع اقسام کا رباط جو شرعی محمود ہے شامل ہونا چاہیے اور سب سے بہتر وہ ہوتا خاص ہے جو احادیث جہاد میں آیا ہے چنانچہ صلعم بن سلمہ ایسا بعدی ہے سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا لکھن کا رباط تمام دنیاہ اقیما سے بہتر ہے (رواہ البخاری) اور فضالہ بن عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص مر گیا اسکے عمل کا خاتمہ ہو جاتا ہے سوائے اس شخص کے جو ایسے حال میں مرا کہ راہ خدا میں رباط تھا یعنی جہاد میں رباط تھا تو اسکا عمل قیامت تک بطحار رہتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ ہوتا ہے (رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و قال حسن صحیح و ابن حبان و قدر رواہ احمد بن عقیق بن علقم و روی احمد بن جریر بخوہ عن ابی ہریرہ) پھر مترجم کتابہ کہ یہ حکم شایع ہے ان احکام کے ہو جو قریب وقوع میں آنے والے ہیں بشرطیکہ رباط بمعنی صلعم حضرت صلعم کے وقت میں ہو حضرت ام الدرداء نے فرمایا کہ روایت کیا کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے مسلمانوں کے کسی سائل بہتین روز مرابطہ کیا اسکے واسطے ایک سال کے رباط سے کافی ہے رواہ ترمذی

اور ظاہر جو مقصود رباط ہو وہ یہ ہے کہ نفس کو راہ جہاد میں روکنا اور انتظار غازیان و موسم وغیرہ کے مانند جو امور بالفعل لڑائی کرنے سے مانع ہوتے ہیں انہیں صابر و رابطہ رہنا اور اسی پر دلالت کرتی حدیث سلمان رضی اللہ عنہ کہ وہ گذرے وہاں کہ شہر جیل بن السمط مع مجاہدین کے رباط میں تھے اور اپنے رابطہ اب شاق بہر با تھا تو فرمایا کہ اے ابن السمط میں تجھے ایسی حدیث سناؤں جو میں نے حضرت صلعم سے سنی تھی۔ جنہوں نے کہا کہ ضرور سنا بیٹے۔ کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ ایک رات وہ دن کا رباط جہاد میں ایک مہینہ کے روزے مع رات کی نماز سے بہتر ہو تا آخر حدیث رواہ الترمذی و سلم و النسائی۔ اور سہیل بن خثلیہ سے جنگ حنین کی حدیث طویل میں ہے کہ پھر حضرت نے فرمایا کہ آج رات کون شخص ہماری نگاہبانی کر گیا پس اس بن ابی مرثد نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نگاہبانی نہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا کہ سوار ہو جاوہ سوار ہو کر آئے تو فرمایا کہ اس پہاڑی کی چوٹی پر جا۔ اور آخر حدیث میں ہے کہ صبح کو اس سے فرمایا کہ رات تو اترا تھا۔ عرض کیا کہ نہیں مگر آؤں کہ قصار حاجت یا نماز کے لیے فرمایا کہ تو نے واجب کر لی اب تجھے کچھ نہیں کہ آئندہ کچھ عمل نہ کرے رواہ ابو داؤد و النسائی متفقہم کہتا ہے کہ آیت کریمہ صبر و ثبات و رابطہ کے حکم میں و لا جہاد کے لیے اور ثانیاً عام ہے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابو عبیدہ بن جراح نے عمر بن الخطاب کو خط لکھا اور اس میں ردیوں کا شکر کثیر جمع ہوا اور خطرات خوفناک لکھے پس عمر نے جواب لکھا۔ اے ابوعبیدہ گاہ بندہ مومن پر کوئی سختی نازل ہوئی ہے تو اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کے لیے آسانی کر دیتا ہے اور دو آسانیوں پر کبھی ایک سختی غالب نہ ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا صبروا و رابطوا و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون رواہ ابن جریر متفقہم کہتا ہے کہ یہ جنگ پر موک کے واقعات ہیں جن کو امام ابو اسحاق الاوزی البصری رحمہ اللہ نے ثقات ہامید کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے بیان ایک روایت لکھی جو جامع تفسیر و سیر و اخلاق و حدیث وغیرہ میں بھی تبرکاً لانا ہوں قال روی الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ عبد اللہ بن المبارک من طریق محمد بن ابراہیم بن ابی سکیفہ کہ کہار عبد اللہ بن المبارک نے طرسوس میں یہ ایسا مجھے لکھا ہے اور میں نے انکو دواغ کیا وہ جہاد کو جاتے تھے اور جعفر بن فضیل بن عباس کے پاس بھیجا اور یہ سن کر اس نے منع ہوا بنا پر و دریت کے اور اس بات میں **یا عباد اللہ** احکم میں و ابھرتنا بل علمت انک فی العبادۃ تلعب یعنی اے مومنین کہو و مدینہ کے مشہور عابد۔ اگر تو ہو کہو دیکھے تو جانے کہ تو عبادت نہیں کھیل کرتا ہے من کان یحضر خلدہ بد موعده فحقورنا بد صائنا یتخضب و جسکے گال اس کے نون سے رنگین ہوتے ہیں تو ہمارے گلے ہمارے خون سے سرخ ہوتے ہیں او کان یتدب حیدۃ فی باطل فینجی منا یومہ لصیحة تنقب یا اسکی کوشش اس خیف میں در ماندہ ہوتی ہے تو صیحة قتال کو ہمارے گھوڑے در ماندہ ہوتے ہیں و سیر العبد لکھو و عیدنا یا سراج السائبات و الغبار کا طیب و اگر بخوارے واسطے خوشبوے عیسیر و تو ہمارے واسطے باون سے غبار پاک ہے عیسیر و و قدانا نا من مقال نبینا قول صیحة صادق لا نکذب و ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے قول صیحة صادق دارد ہوا جو کہ نہیں ہو سکتا کہ لا یسلوی غبار خیل امہ فی الف امیر و دخان نار تلعب و کسی بندہ خدا کی اکہین غبار جہاد اور آتش جہنم کا دھواں جمع نہ ہو گا۔ ہذا کتاب اللہ یطبق بنینا لیس الشہید بھیت لا ینکذب کتاب اللہ میں تصریح ہے کہ شہید رہنے میں ہو یا پھر میں نے مسجداً حرماً میں فضیل کو یا کہ حضرت عبد اللہ بن المبارک کا خط دیا۔ پڑھ کر انکی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور کہا کہ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ نے سچ لکھا اور مجھے نصیحت کی ہے۔ پھر مجھے کہہ کہ تو حدیث لکھتا ہے میں نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ اچھا تو میرے پاس ابو عبد الرحمن کا خط لایا اسکی زوری میں میرے پاس سے یہ بے بہا چیز یعنی حدیث لے پھر لکھا کہ حدیثنا منصور بن المغیر عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ رآہ را یک مرد نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے وہ کام بتا دیجیے کہ میں اس سے اللہ تعالیٰ کی دین جہاد کرنے والوں کا ثواب پاؤں تب نے فرمایا کہ بھلا تو اس طرح



مناز پڑھ سکتا ہے کہ کبھی فتور نہ پڑے اور سطح روزہ رکھ سکتا ہو کہ کبھی افطار نہ کرے اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اسکو برداشت کرنے سے عاجز ہوں۔ فرمایا کہ تم ہر اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر تجھے یہ طاقت بھی ہوتی تو بھی تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ثواب کو نہ پہونچتا الحدیث بکذا رواہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صبر کرنے کی تاکید کی ہے درود رکھ کو صبر سے برداشت کیے رہو حبیب میری طرف سے بلاؤں میں تم پر صبر کرنا شاق ہو تو مصابرت کو ربطا بندھے رکھو اپنے دل کو اور ڈرو اللہ سے ان اسرار کے ظاہر کرنے میں تاکہ اس سے تجھ پر جو جاوے شاید تم فلاح پاؤ یا بطور کہ میرے حال حلال کی نعمت لے اور درود فراق سے چھوٹو۔ حنیف نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کو ذکر کیا اور انکی شان بزرگ بیان فرمائی اور صابرین کا اپنے بیان بڑا مرتبہ فرمایا چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین آمنوا صبروا صابروا۔ انکو صبر پر صبر کرنے کا حکم دیا پھر فرمایا اور البطل اور یہ ارتباط سرباطنی ہے پوشیدگی طور پر اللہ عزوجل کے ساتھ اور بلا کے ساتھ ثابت قدم رہنا کھلے کھلے۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبر عند الصدقۃ الاولیٰ ہے تھوڑے کتاہر کہ حدیث ایک فقہ کے ساتھ ہے جو صحیحین وغیرہ میں مروی ہے اور معنی یہ کہ صبر تو وہی ہے جو صدر اولیٰ کے وقت ہو۔ اور حاشا نے کہا کہ کثیر بلا کا نشانہ ہونا صبر ہے اور بعض نے کہا کہ صبر وہاں ہے جہاں حکم کی تعمیل میں صبر کرو اور صابر وہاں ہے جہاں میرے دشمنوں کے ساتھ لڑائی میں مصابرت کرو اور میری موافقت و رضا مندی میں قلب کو مربوط رکھو۔ اور جو جھڑنے فرمایا کہ گناہوں سے صبر کرو اور عبادت بجالانے میں مصابرت کرو اور شہادہ میں ارواح کو مربوط رکھو اور ڈرو اللہ سے یعنی حق عزوجل کے ساتھ انبساط سے جو (یعنی اترا و نہیں) اور لعلک تفلحون کے معنی یہ ہیں کہ فلاح کے مقام میں اہل حق کے درجہ پر تمھارے کھڑے ہونے کو بھی جگہ مل جاوے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اپنے تن بدن سے بندگی بجالانے پر صبر کرو اور دل سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں مصابرت کرو اور اسرار سے راہ شوق و محبت میں مربوط رہو اور اپنی عطا سے فرمایا کہ صبر تو مطیعین کے واسطے ہے اور مصابرت مجاہدین کے لیے اور رابطہ عارفین کے لیے ہے اور شیخ اسرار نے فرمایا کہ صبر تو اس میں جو عہد خاص کیا تھا بادی مانت و طاعات وغیرہ اور مصابرت بمقابلہ دشمن ہے اور ربطا ایک نوع صبر ہے بلکہ بروجہ مخصوص ہے اور کہا جاتا ہے کہ اول صبر تو تعصیر ہو تاہو یعنی تکلف سے صابر بننا ہے پھر صبر حاصل ہوتا ہے پھر مصابرت ہے پھر اصطبار ہے اور یہ انتہائے درجہ صبر کا ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ صبر وہاں ہے جہاں بندگی بجالانے پر اور فی الفت سے باز رہنے پر اور صابر وہاں ہے جہاں خواہش نفسانی و ہوا و ہوس چھوڑنے اور امیدیں و علاقہ قطع کرتے پر۔ اور رابطہ اس میں ہر حال میں اللہ عزوجل کے ساتھ عموماً ہر ایک کی مصاحبت میں استقامت کے ساتھ مربوط رہو

## سورة النساء مائة وخمسة وستون وسبع وسبعون آية

سورہ نساء مدنیہ ہے اور وہ ایک سو چھتر یا چھتر یا ستتر آیتیں ہیں ف یہاں دو باتیں ہیں اول آنگہ یہ سورت دوم آیتوں کی تعداد۔ پس امراؤل میں نقاش نے کہا کہ مکہ سے مدینہ کو ہجرت کرتے وقت اتری اور علقمہ نے کہا کہ صدر اسکا کی ہے مگر ہم کہتا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے بھی فرمایا کہ جہان یا ایہا الناس ہو وہ اہل مکہ کو خطاب ہے اور جواب دیا گیا کہ خطاب ہونے سے وہاں نہ قول ہر تھا بھی لازم نہیں۔ اور چھوڑ کے نزدیک یہ سورت مدنیہ ہے اور یہی صحیح ہے اور قرطبی نے فرمایا سوا سے ایک آیت کے تو کہ ان اللہ یا مگر کم ان تو دوا الامانات الی اللہ انہ کتبہ فتح کے روز عثمان بن طلحہ ابھی کے حق میں اتری مگر ہم کہتا ہے کہ صراح یہ لیا وے کہ بعد ہجرت کے جو کچھ نازل ہوا وہ مدنی ہے جو ان کا میں نازل ہوا ہو تو اس انتشار کی کوئی حاجت نہیں بلکہ سب مدنی ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے نزل ہوئی سورہ نساء مگر

اس وقت کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی مداحہ البخاری اور راویہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فاف کو بھیجی گئی تھیں اور علمائے اتفاق کیا کہ فاف حضرت عائشہؓ سے مدینہ میں ہوا ہو۔ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ سورہ النساء مدینہ میں نازل ہوئی اور ایسا ہی ابن مردودہ نے عبد اللہ بن الزہیر و زید بن ثابتؓ سے روایت کی اور ابن عباسؓ سے یہ کہ سورہ النساء میں آٹھ آیتیں ہیں جو اس آیت کے واسطے تمام دنیا سے بہترین اولیٰ برید اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجیں کہم وہم کہم سن الذین من قبکم الایہ ودم واندیریدان تیوب علیکم الایہ۔ سوم برید اللہ ان یخفف عنکم۔ چہا رم ان اللہ لا یظلم مثقال ذرۃ الایہ۔ پنجم ان یحبوا کبارا متہون عنہ الایہ۔ ششم ان اللہ لا یغفران شیکر بالایہ سہم فونہم فونہم فونہم فونہم الفسہم جاؤک الایہ شہم و سن لکمل سورۃ او یظلم نفسہ الایہ۔ رواہ ابن جریر و قد روی الحاکم من طریق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود عن ابیہ فی الخمسة التالیة دون الثلثة الاولیات مثله سوارثم قال صحیح الاسناد ان کان مع عبد الرحمن عن ابیہ فقد اختلف فیہ امر دوم مفسر نے جو اختلاف اسکی آیتوں کے شارحین لکھا وہی معروف ہے اور قول دوم ہمارے مصاحف میں مکتوب ہے اور باوجودیکہ آیات کا علم تو قیسی ہے اس میں قیاس کو مجال نہیں اس واسطے آئم۔ و۔ تم۔ و۔ طہ۔ یس۔ کو آیت شمار کیا گیا اور طس۔ کو نہیں شمار کیا جیسا کہ ترجمہ شریف نے کہا ہے پھر اس میں اختلاف کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ختم آیت پر گاہ کرنے کو مقرر تھے جب اسکا مقام معلوم ہو جاتا تو پھر چل کر آیت کی جہ سے کہ وہ ان مطلق نہیں ہوتا تھا ملا دیتے تو سننے والے کو شبہ ہو جاتا کہ بیان فاصلہ نہیں ہے۔ اور ایسا اختلاف کچھ مفسرین کا خیال سے زیادہ انتہا میں کیا جاتا اسلئے کہ شارح آیات کے فوائد مانند آنکہ سورہ کہف کی اول آیتیں پڑھنے سے فتنہ و تجال سے مامون رہیگا یا نازنین بن کریت سے کم نہوں یا تبارک الذی منین آیت پر جسے اپنے پڑھنے والے کی طرف سے یہاں تک الحاح کیا کہ اسکو بخشایا کہ فی ایہ صحیح تو یہ اختلاف اس میں کچھ مفسر نہیں۔ کمال بخفی اور کلمات سورہ شریف (۳۲) میں اور حروف (۱۰۲) اور باقی کلام مقدمہ میں مذکور ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَ

بَتَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي كَسَاكُمْ مِنْ ظُهُورِهِمْ وَهُوَ يُعْلَمُ سَعَاتِهِمْ ۚ وَكَانَ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ سِتْرًا ۚ

کے بھرے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جسکا وہ ظہر پہنے ہو آپس میں اور نہ درو نا ان سے اللہ تعالیٰ

كَانَ عَلَيْكُمْ رَبِّ قَتِيلًا

تمہارے رب پر مسلط ہو

يَا أَيُّهَا النَّاسُ۔ احوال مکہ۔ یعنی خطاب کل پر یا ایہا الناس۔ کہہ والوں کو جو ہر وقت مشرک تھے۔ اور سراج میں کہا کہ تمام بلاد آدم کو

خواہ اہل عرب ہوں یا عجم ہوں۔ اسپر سوال ہوا کہ قولہ واتقوا اللہ الذی تبارکون بہ واللہ حام۔ یہ عادت خاص عرب کی ہے۔ تو جواب دیا گیا کہ ہر

آیت کے مخصوص سے اول کربت میں معلوم کہ مفسر نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حکم آیت کا اب عام ہے۔ اور قیامت تک والوں کو شامل ہے

کسی ملک کے ہوں۔ اگر کہا جاوے کہ نذائے بالمشافہ خطاب کل میں کو جو اس وقت موجود تھے جوابے یا گیا کہ پھر اجماع ہے کہ غیر موجودین پر

بھی وہ احکام کیساں جاری ہیں جو موجودین کے خطاب کیے گئے جبکہ شرع ہوں اور خصوصیت کی دلیل نہ ہوا موجود کو غلطہ یا گیا اور مراد غیر موجودین

بھی ہیں۔ اَلْقُوْا سِرْکُمْ۔ اسی عقابہ بابت تطبیقہ۔ یعنی رب سے ڈرو اسکے یہ معنی ہیں کہ عقاب رب سے جو با منظر رکھ اسکی اطاعت کرو شرک و نافرمانی مت کرو پھر یہ وردگار کی عظمت و قدرت فرمائی جو اسکے معبود ہونے کی دلیل ہو۔ اور جو کچھ بیان ہو چکا ہو۔ تکبیر سی کو شایان ہو۔ اَلَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ۔ جسے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا آدم سے ف یعنی نفس واحدہ آدم علیہ السلام میں جسکی سب اولاد میں۔ وَخَلَقَ مِنْهَا رَوْحًا۔ اسی روح بابت تطبیقہ۔ چنانچہ کہ سنائی کہ نفس کی طرف جو لفظ انوش متعلق ہو اگرچہ مراد آدم علیہ السلام ہیں اور روح بے جسم یعنی حیات اسکا (مفسر نے کہا کہ یعنی حوا) بعد ہرزہ اور منہا کے معنی یہ کہ جس ضلعہا الیسی۔ یعنی آدم کی بائیں پسلیوں میں سے کسی پسلی سے پیدا کیا۔ کہہ دو سبب ابن احنی نے ذکر کیا کہ بت میں بھیجے جانے سے پہلے اور ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ نے کہا بعد حیات میں جانے کے اور آدمؑ سوئے تھے۔ جائے تو دیکھ کر خوش ہو کر باہم مانوس ہوئے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ عورت کی پیدائش مرد سے ہر اسکی بہت مردہی میں لگی رہتی ہو اور مرد کی پیدائش زمین سے اسکی بہت زمین ہی میں لگی رہتی ہو سواپنی عورتوں کو روکے رکھو۔ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح میں ہے کہ عورت کی پیدائش پسلی سے ہر جو بیڑھی ہو اگر اسکو سیدھے کرنے کی فکر کرے تو ٹوڑ لگا اور اگر رفع لینا چاہے تو یوں ہی شیر ٹھھی رہنے دے اور رفع اٹھا دے۔ حال یہ کہ عورت سے حسن تدبیر سے کام لینا چاہیے وہ کچھ طبیعت ہوتی ہو اور یہ جنس کی کیفیت ہر اس میں سے بعض کا بعض مردوں سے بہتر ہوتا کچھ منافی نہیں ہو اصل اسکی رب کو معبود مانو جسکی یہ شان ہو کہ اول سے ایک نفس آدم پیدا کیا پھر اس سے اسکا جوڑا پیدا کیا۔ ویک سرق و نشر متفرق کیا اور چھٹکا یا کماروئی عن ابن عباسؓ پس فرق از تفویق و نشر از تالی مجروری صنفہما من آدم و حوا یعنی ضمیر تثنیہ راجع بہما نفس واحدہ واسکے زوج کے یعنی بجانب آدم و حوا کے ہو۔ سچا کا کثیرا و کثیرا۔ کثیرا یعنی کثیرا (المعنی) اور چھٹکا کے ان دونوں سے بہت مرد اور بہت سی عورتیں یعنی تم سب کو اسی ایک نفس حمل سے اس کثرت کے ساتھ لہذا بتی مذکور پیدا کیا۔ اگر کہا جاوے کہ پہلے فرمایا خلقکم من نفس واحدہ ایک نفس سے پیدا کیا اور بیان فرمایا۔ وبت منہما یعنی دونوں سے پیدا کیا۔ تو جواب یہ ہو کہ نفس واحدہ سے پیدا کرنا یہ بیان ہر یعنی بائیں طرف کو ایک نفس واحدہ سے پیدا کیا کہ اس سے اسکا جوڑا نکالا پھر دونوں کے ساتھ عجیب سے تم سب کو نکالا۔ اگر کہا جاوے کہ حوا کی نفس واحدہ سے پیدا ہونے والوں میں میں جواب یہ کہ حوا کی خلقت لطف سے نہ تھی سبوا سب سے دختر وغیرہ ہونے کے حقوق میں سے کوئی جاری نہیں ہو سکتا بخلاف اوروں کے کہ یہ دونوں کے لطف سے پیدا ہیں اور آدم و حوا کے ایک وقت کی اولاد کا کچھ دوسرے وقت کی اولاد سے روٹھا پس وقت کا تبدیل ہونا تبدیل رحم کے قرار دیا گیا پھر تافیات منسوخ ہو گیا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ قولہ خلق منہما کا عطف فعل مقدر پر ہر تقدیر یوں ہو چھٹکا من نفس واحدہ انشاء خلق منہما و جالینے پیدا کیا تکبر ایسے نفس واحدہ سے کہ کو نبایا اور اس سے اسکا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت مرد و عورتوں کو چھٹکا یا متہرجم کتنا ہو کہ مال واحد ہر فافہم بعض نے کہا کہ کثیرا کو کثیرہ کے وصف سے تضرع نہ کرنے میں لطیف اشارہ ہو کہ مردوں کی کثرت بمقتضا کے کثرت ہو کہ ایک کے واسطے بہت سی عورتیں اسکی خوشی و عفت تک وہ یقین حتی کہ اب بھی چار تک رواہ ابن ابی حاتم اور ایک مروی عورتوں کے پلانے کے کام و حاجات کی صہل کر سکتا ہو متہرجم کتنا ہو کہ پھر اس صورت میں تو عورتوں کو کثیرا کہنا چاہیے تھا اور مردوں میں کثرت کی ضرورت نہ تھی اور جواب یہ ہو سکتا ہو کہ مروی قلیل نہیں بلکہ کثیر ہیں اور مردی صہل دل ہیں۔ اجمال اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے سے ڈرو جو حقیقی خالق و مالک ہو۔ اَلْقُوْا اِلَیْہِ النَّاسَ کُلَّیْنِ۔ فیا منیکم حیث یقول بعضکم لبعض اسالک بالشد و الشدک بالشد۔ اور دوا اللہ تعالیٰ سے جسکے نام کے ساتھ تم باہم سوال کرتے ہو ف یعنی بعض تمہارا بعض سے کتنا ہو کہ اسالک بالشد میں جسکے اللہ تعالیٰ کے واسطے سوال کرنا ہوں کہ تو ایسا کر دے اور انشدک بالشد۔ اسی معنی میں کہتے ہو اور انشد بفتح اول و سکون ثانی و ضم شین معہ ہر دال حملہ یعنی مضاعف کلمہ معنی سال ہی ہے



اور مفسر نے ذکر کیا کہ تسار لون در اصل تسار لون تھا تا مرقیہ کو سین میں اور غام کیا تسار لون تبارید میں مہملہ ہوا اور یہ ہجور کی قرار تہی  
 اور غام و حمزہ و کسائی نے تخفیف میں پڑھا پس تار مذکورہ کا حذف ہوا اور بعض نسخہ تفسیر میں انشد کہ انشد بدون بار ہر اور یہ بھی صحیح ہے  
 انفقہ الکاحر حاکم۔ ان نفقہ ہوا۔ اور بچہ اور حام سے فنا تو ان کو کاٹنے سے یعنی آپس کا ناتا جو حق حقوق کے ساتھ ہر سکو ملائے رکھو  
 کہذا فسر بن عباس و عکرمہ و محمد بن حسن و صفاک و ربیع و غیر ہم گو یا ہمیں اشارہ ہر کہ ای اہل کہ سب سے پہلے کفر کرنے والے اور ایذا دینے والے  
 بنی صلعم کے تہمت ہو پھر انفقہ اور حام کے حکم میں تنبیہ ہر کہ انشد تعالیٰ کے نزدیکی کاٹنے کا ایک رتبہ ہے۔ اور حدیث میں حضرت عائشہ سے روایت ہے  
 کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ رحم لٹکا ہوا ہر عن الرحمن عزوجل سے کٹا کر کہ جو مجھے ملائے رکھئے اللہ تعالیٰ اسکو ملانے اور جو مجھے کاٹے اللہ  
 لٹکائے اسکو کاٹے رواہ البخاری و مسلم اور قرطبی نے کہا کہ ملت کا اتفاق ہر کہ صلعم یعنی نائے کا ملنا، جب ہر اور کٹا حرام ہر پس احسان  
 سے اور نائے دار محتاج کو نفقہ دینے سے اور کبھی فقط حدیث سے اور کبھی فقط باتوں سے ملنا چاہیے اور حدیث صحیح میں ہر کہ صلعم  
 قطعک۔ جو نائے والا کھتے توڑے تو اس سے مل۔ اور جس خلق کا بیان ہو۔ پھر امام ابو حنیفہ نے یہاں سے رجوع صحیح ہونا نہیں نائے  
 والوں کے ساتھ خاص کیا جو ذی رحم محرم ہیں جیسے بھائی نے بہن کو سہبہ کیا تو رجوع نہیں کر سکتا ہر اگرچہ ذوی الارحام عام ہر محرم  
 و غیر محرم دونوں کو شامل ہو۔ پھر حمزہ کی قرارۃ بالجر سے چنانچہ مفسر نے کہا تو فی قرارۃ بالجر عطف علی الصغیر فی بہ وکانوا متینا شدن بالرحم یعنی  
 حمزہ کی قرارت میں والارحام۔ بالجر ہر بنابر نیکی عطف ہر صغیر پر یعنی بہ و بالارحام اور اہل عرب کا دستور تھا کہ رحم کا واسطہ دیا کرتے  
 تھے اور یہ تقریر اے ہر بعض مفسرین کے کلام سے کہ تفسیر میں کہا تو یہاں بعضکم بالرحم کیونکہ طرح ماکر زائد جالبیت کی قسم تھی جو شرع  
 میں مستنکر ہے پس اگر یوں تفسیر کی جاوے تو تفسیر کا وہم ہر بیٹے ثابت رکھا اور نہ ششتری نے اس قرارۃ کو ضعیف کہا و قد تفسیر لفظی و  
 بنظر عطف بر صغیر جو و رگر امام ششتری نے ذکر دیا کہ ضعیف کہنا اہل جن کے نزدیک مرد و ہر کہ نہ ثبوت اس قرارۃ کا متواتر ہر  
 اور کیا لین میں ہر کہ شیخ ابو حبان نے کہا کہ صغیر ہر پر عطف کرنا بدون اعادہ جبار کے کو فین دین و حقیق و ابو علی نے جائز رکھا اور بھروین نے  
 جو انکار کیا اوسم کے نقض میں بلکہ دلیل کے تابع ہیں اور نظم و نثر کلام عرب میں ایسا ثابت ہوا ہر شیخ اسنے نے معاملہ میں کہا کہ قبیل آ یا ہر۔  
 اِنَّ اُمَّهَ کَانَ عَلَیْکَ سَرَقِیْبًا۔ حافظاً لاعمالکم تجاز یکم ہا ای لم یزل منقذاً بذلک۔ رقیب یعنی نگہبان ہر اور میں نے کہ اللہ تعالیٰ  
 تمہارے اعمال کا نگہبان ہر پس تم کو اسکے عوض جزا دیگا۔ چونکہ کان زمانہ ماضی کے واسطے تھا پس لازم آتا ہر کہ زاد ماضی میں نگہبان  
 تھا اب نہیں تو مفسر نے جواب دیا کہ کان اگرچہ دراصل ماضی کے لیے ہر مگر دوام و استمرار کے معنی میں آتا ہوا ہر معنی میں کہ لم یزل منقذاً  
 بذلک برابر اس صفت سے منصف ہوا اور ایسا ہی تمام صفات ذاتیہ کا حال ہر جو کان سے مستقر ہوں کذا ذکر فی الانقان و عن ابن البیان  
 میں ہر کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس۔ ای ناسی یعنی بھولنے والے اس عہد کے جو میں ازل میں قبول کیا تھا کہ ہم عہدیت بجا لاوینگے جبکہ میرے  
 خطاب و معرفت دینے سے بھکو پہچانو گے کیونکہ جب میں نے فرمایا کہ است برکم تب متنے جواب دیا تھا کہ جی یعنی ہاں تو بیشک ہمارا پروردگار ہر۔  
 اور نیز ای ایسے بندے جو مخلوقات کی چیزیں اپنی نظر سے خوبصورت دیکھ کر ان سے مانوس ہو گیا حالانکہ میرا شاہدہ چاہتا ہر خبردار ہو کہ یہ بڑا پر  
 ہر کہ چونکہ یہ تو حادث چیزیں ہیں اور میری طرف کوئی شخص بدون میرے نہیں پہنچ سکتا ہر اور میرے دبار میں مخلوق پر نظر رکھنا مکرم ہر  
 قال المسترحم امین صریح ہمارے زمانہ کے اہل تصوف کو ممانعت ہر جو خوبصورتوں سے نہس یا کرتے ہیں اور اسکو لو اور تصوف سے جانتے  
 ہیں وہو لوی دم نے کہا عاقل صنع خدا با فر بود عاقل مصنوع اوکا فر بود اور صنع خدا صفت فعلی ہر جسکی تفسیر ان فی خلق السموات

عربی لغت میں تفسیر کے لیے لکھا ہے کہ انشد بدون بار ہر اور یہ بھی صحیح ہے

والارض الایمن او پگندری ہو فتدکر اور نیز ایسے نفس کو بھولنے والے تیرے تیر نفس تو مخلوق ہو کہ مجھ سے گاہنیں بے خبر ہو پھر نہ نہیں  
 کہ تو نے میری معرفت کا دعویٰ کیا حالانکہ میری معرفت کسی حادث سے نہیں بلکہ قدیم سے ہو اور نیز یہ خطاب اولاد آدم کو کر یعنی ایسے لوگو  
 حقیقہ میں نے اپنے کو بانی و مٹی سے بنے ہوئے کی طرف منسوب کر رکھا یعنی آدم کی طرف اگر تم اپنے آپ کو بھول پاتے تو مخلوق کی طرف مشغول ہو  
 کیونکہ میں نے تم کو تمام مخلوقات میں سے اپنے شاہدہ و خطاب کے لیے برگزیدہ کیا۔ تم نے میرا کلام نہیں سنا و لفظ کر مناسبتی آدم یہ خطاب  
 ان لوگوں کو خطاب ہو جو درگاہ سے دور پڑے ہیں۔ تو نہیں دیکھنا کہ جب کوئی بڑے مرتبہ والا اپنے خادم پر غصہ نہتا ہو تو اس کا نام نہیں لیتا  
 ہو بلکہ کہتا ہو کہ او آدمی اور یہ نہیں کہتا کہ او زید یا ای خالدا و اشارہ اس میں یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے امر معرفت اپنے بندوں کو پہنچایا کیونکہ  
 اس کے سوا وہ غیر سے مشغول ہو رہے ہیں گویا ان کو اس خطاب کی خبر سے انکی غفلت سے تائب فرمایا یعنی امر معرفت کے ٹوٹنے والے تم مجھے  
 شرارت نہیں ہو غیر سے مشغول ہو میرے غضب و عتاب سے ڈرو۔ اور بعض نے یا ایہا الناس کے اشارت میں کہا ادا نادانی و فراموشی کی اولاد  
 اور ابن عطاء نے کہا یعنی ان لوگوں میں سے ہو جو آدمی ہیں اور آدمی وہ ہیں جنکو اسی سے الفت اور سکے ماسوائے سے وحشت ہو۔ اور  
 جعفر نے فرمایا کہ ان آدمیوں میں سے ہو جو واقعی آدمی ہیں۔ اور اس پاک پروردگار سے غافل مت ہو جسے پہنچا دیا کہ تم وہ آدمی  
 ہو جس کی خلقت دست قدرت سے مخصوص طرز پر ہو کہ اسکی بہت سست ہو بلکہ بلند درجہ پر چڑھے اور انتہا اسکی حق عزوجل ہو تم الیٰ زکی  
 الملتقی۔ اور بلند ہی بہت اس کی معرفت الہام سے ہو جو اس کے ساتھ مخصوص ہو اور بعض نے فرمایا کہ یا ایہا الناس خطاب عوام ہو اور  
 یا عبادی خطاب خاص ہو پھر خاص الخاص کا خطاب یا ایہا النبی اور یا ایہا الرسول ہو قولہ القوارکم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے انکو تحذیر لائی  
 اس میں اشارہ ہو کہ اسکی طرف جانے میں جسکا سر باطنی کچھ جھکا وہ اسکی عزت پاک سے محروم ہو مانند قولہ و یحذرکم اللہ نفسہ اور بعض نے فرمایا کہ جملہ  
 مخالقات کو ترک کرے۔ اور بعض نے کہا اجتناب از ہر ماسوی حق عزوجل تقویٰ ہو و اسکی آیت کے ساتھ تقویٰ چار وجہ پر ہر عوام کو تقویٰ شکر  
 خواہ کو تقویٰ معصی۔ اولیٰ خاص کو تقویٰ اول بافعال انبیاء کو تقویٰ از اول تعالیٰ باو تعالیٰ قولہ تعالیٰ الذی خلقکم نفس احدہ اللہ تعالیٰ نے  
 رمز سے اس بیت میں اپنے حکم و مشیت وغیرہ افعال صفات قدیم کو ذکر فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ پیش مخلوق کو چاہا کہ اوست کا اس کو  
 عارف کرے اور چاہا کہ محبت ازلیہ کے انوار قلوب و ارواح میں رکھے تو ذات سے صفات پر اور صفات سے فعال پر تجلی کی اور ایک چیز یعنی ہر  
 میں علم و حکمت و قدرت کو جمع کیا پس ارادہ مقرر ہوا پھر امر میں بجا نہ و نون قدم سے عدم کی طرف نظر کی پس ایک جو ہر سبیطا ظاہر ہوا  
 حسین جسم و ارواح و جوہر و اعراض سب مجموع حق پھر اس پر بہت عظمت و مجد کی نظر فرمائی پس اس سے عرش سے تخت انشائی تک جو چیزیں اس کے  
 خواتیم فعال میں جس صورت و نقش سے اس کے سابق علم میں تھیں موجود ہوئیں۔ اور یہ بد جس سے سب چیزیں موجود ہوئیں حضرت محمد صلی اللہ  
 و سلم علیہ وسلم پھر ارواح و شہاد و ارواح اسرار کو قبضہ عزت میں جمع کیا اور طہنیت آدم کو چائیں روز میں صبح ازل سے خیر فرمایا یا ہاتھ تک  
 کہ اسکو اپنے خلق و روح سے پیدا کیا چنانچہ فرمایا خلقت بیدہی اور نفخت فیہ من روحی پس دست قدرت ازل ابد کے فیض سے اس میں قدس  
 قدیم بہرہ سار و صفات و جمال ظاہر ہو اس کو بصورت ملک راستہ کیا پھر اس سے اولین و آخرین جو محل اسرار قدیم ہیں شاخون کی کھلا شمع ہوے  
 اور یہی صورت عین الجمع ہو جس سے حق عزوجل نے اوصاف قدیم کو ظاہر فرمایا ہو تو ہمیں دیکھنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منشاہات میں کیونکر فرمایا کہ اللہ  
 خلق آدم علی صورتہ قولہ و خلق منہ از وجہا و بت منہا رجلا کثیرا و نسا رہلے تو قولہ خلقکم من نفس احدہ کے مقام عین الجمع سے خبر دی پھر اس  
 قول سے مقام تفرقہ کی خبر دی۔ اور جن چیزوں کی طرف میں نے اشارہ کیا اس میں سے بعض کو ہذا والا سندہ تکمیل عربین عثمان کی کرنے

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا اور سکواطرات و اکناف و استبد و ہتھ و اول و آخر و فل اعلیٰ سے بنم واحد ہوا کر دیا اور ایسا کیا کہ  
اس میں خلل و تفاوت کچھ نہیں اسکو اپنی تدبیر سے حکم کر دیا اور اپنی حد تقدیر پر مقدر کیا اگرچہ اسکے اجزاء بلحاظ تفرقہ حساب و ہیات و تعطیط  
و تصویر کے اور بلحاظ تفرقہ اماکن کے مختلف ہیں اور جملہ مصالح سے رست کیا پس مرید و مجدد و تقدیر و فصل بحسن تدبیر موجود ہوا اور خلقت  
آدم سے قدرت کا اظہار کیا پھر اسکی اولاد کو پھیلا یا جنہیں قدرت و مشیت کی تدبیر میں پھیلی ہیں اسناد سے فرمایا فاتحوا الارحام لفقحوا لہی  
پر ہیز کرو ارحام سے ارحام سے سو جس نے رحم قطع کیا وہ خود قطع ہوا اور جس نے ملایا وہ ملایا گیا شیخ نے لکھا اور جب بندہ ابتداء میں  
اللہ تعالیٰ کی یاد اور نگاہ سبانی پر نظر رکھتا ہو تو انتہا میں اللہ تعالیٰ اسکی صفات خود فرماتا ہے قال المبرحم معنی یہ ہیں کہ تبارہ حال میں  
چند تکلف سے ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی یاد رکھتا ہو پھر جب وہ خودی سے خارج اور قیام ہوتا ہو تو اللہ تعالیٰ ہم کو حفظ قدرت میں محفوظ  
فرماتا ہو کہ اس سے کوئی حرکت خلاف شرع و راہ مستقیم صادر نہیں ہوتی ہو فافہم اللہ تعالیٰ علم شیخ نے یہ دلیل پیش کی کہ دیکھو حضرت صلعم نے  
ابن عباس کو فرمایا یا غلام احفظ اللہ خیفک۔ یعنی اس طرح کہ تو اللہ تعالیٰ کو حفظ دیا در کھ اللہ تعالیٰ تیری حفاظت فرماوے گا کمافی و ہتہ  
النجاری اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفظ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس کو گناہ و خطا سے محفوظ رکھے اور اسکے واسطے اہم الکلی ہو جاوے  
یعنی اسکے نفس کے حوالہ نہ کرے اقول قد قال تعالیٰ فلا تکنوا کالذین نسوا اللہ لآتہ۔ اس عطا کرنے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ ان اللہ کان  
علیکم رقیباً۔ یعنی جو کچھ تو اپنے سر باطنی میں پوشیدہ کرے اور جو خطرات پوشیدہ رکھے سب کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے پس تو ہوشیاری سے

وَاتُوا لِيَتَنِي أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَكْبَدُوا الْأَخْيَارَ بِالطَّبِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ  
اور دید و بینوں کو انکے مال اور مت بدل لا گنہ سے کوئی سے اور مت کھاؤ انکے مالوں کو

إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّكَ كَانَ حَوْثًا كَبِيرًا وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا  
اپنے مالوں کے ساتھ یہ بڑا دباؤ بڑا اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کرو گے یتیم و یتیم کی حق میں قسط میں لاؤ

مَا طَابَ لَكُمْ مِثْرُ النَّسَاءِ مِثْرِي وَثَلْثَ وَرَبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِلُوا  
جو تم کو خوش آوین عورتوں میں سے دو دو اور تین تین اور چار چار پھر اگر ڈرو کہ برابر ہی نہ رکھو گے

فَوَاحِشَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ آخِرُ الْأَنْعَامِ وَالنِّسَاءِ  
تو ایک ہر جو تمہارے لائق کے مال میں ملتی بات ہو کہ چور نہ کرو اور دید و عورتوں کو

صَدَقْتِهِنَّ مِثْلَهُ ط فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَفَسَاكُمْ وَلَهُنَّ مِيرَاثٌ  
انکے مہر خوشی سے پھر اگر وہ چھوڑیں تم کو مہر میں سے کچھ دل خوشی سے تو اس کو کھاؤ و رجا بچا

وَنَزَلَ فِي يَتِيمٍ طَلَبُ مَن وَلِيَهُ مَالٌ مِّنْهُ۔ یہ کلام ایک یتیم کے حق میں اترا جس نے اپنے مالی سے انکا مال مانگا تھا اسے دینے سے انکار کیا پناچہ  
حی اس نے معاملہ میں ذکر کیا کہ ایک مرد غطفان کے پاس اسکے یتیم بچے کا مال کثیر تھا اس نے بدلہ بخش کے طلب کیا اور چھپانے دینے سے  
انکار کیا پھر دونوں نے بنی صلعم سے مزاحمت کیا تب یہ آیت اتری پس مرد مذکور نے اطاعت اللہ تعالیٰ و رسول صلعم قبول کی اور جو کچھ کیر لینے  
گناہ کبیر سے بچا ہاں اور سب مال اپنے بچے کو دیدیا اس نے بے کسب خیرات کر دیا۔ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نواب پورا ہوا اور گستاہ رہا



پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس نوجوان کو ثواب ملا اور اس کے باپ پر گناہ باقی رہا۔ **وَالْوَالِیُّ الْمَتِّیُّ** - الصغار الاولیٰ الالبیم - یعنی یتیمی جمع یتیم کی یعنی صغیر بچہ جنکے باپ نہ ہو۔ اور اول اسم موصول جمع مذکور وزن علی اور اب الیم اسکا صلہ ہو اور جمع ہو کہ بعد پندرہ برس کے یتیم نہیں پس اس سن تک بے باپ کے لڑکے کا یتیم کہلاتا ہے۔ **أَصْوَابُ الْهَمِّ** - اذابلغوا - اور ویدویتھون کو انکے مال جبکہ بالغ ہوں یہ خطاب یتیم کے ولی وصی کو ہے اور دینے کے وقت وہ بالغ ہو چکا لیکن پہلے یتیم تھا تو اب اس پر یتیم کا اطلاق باعتبار سابق ہو یا نہا پر اصل لغت ہو کیونکہ دینے کے وقت وہ شرعاً یتیم نہیں ہو۔ اور مفسر نے اذابلغوا کی قید سے یتیمی کو حقیقی معنی پر رکھا یعنی عام طور پر حکم دیا گیا کہ جو یتیم ہو اسکو اسکا مال بیدنیاب وہ بالغ ہو لیکن حذف قید لازم آو گیا لہذا مترجم نے موافق دیگر مفسرین کے تقریبی بھرتا فیہ وغیرہ کے نزدیک بیان ایک قید دیگر معتبر ہے یعنی رشد ظاہر ہونا کہما قال تعالیٰ فان استم منتم رشدا فادفعوا الیہم اموالہم الایہ - کذا قبل - **وَلَا تَلْبِسُوا الْجَنِیَّتَ -** الحرام - خبیث سے مراد حرام ہے۔ **یَا حَلِیْبُ** - احوال - اسی لاناخذ وہ بدلہ لکما تفلحون من اخذ حمید من مال الیتیم جعل الرزی من مالکم مکادہ - طیب سے مراد حلال ہے اور حرام کو بدلے حلال کے ف جیسے تم کرتے ہو کہ مال یتیم میں سے کھرے درم یا موٹی بکری لے لیتے ہو اور کھوٹے درم یا ڈبلی بکر لے لیتے ہو یا کما روی عن سعید بن مسیب الزہری والحقی۔ دالضحاک والسدی اور مفسر نے مثال سے اشارہ کیا کہ حلال کے بدلے حرام لے لیا جیسے سعید بن جبیر نے کہا کہ لوگوں کے مال سے حرام کو مست بدلوا اپنے حلال مال سے۔ اور ابو صالح نے کہا کہ رزق حرام پر جلدی مت کر یہاں تک کہ تیرے پاس رزق حلال آوے جو تیرے واسطے مقدر ہے مترجم کہتا ہے کہ میں سے کہا گیا کہ جو اعلان سے سود کھاتا ہو حالانکہ اسکے ذریعہ میں حرام ہو یا نہ اسکا کماٹی اسکی حرام ہے جیسے کسبان وکابین ورمال وغیرہ انکے مال سے معاوضہ کرنا مکروہ تحریمی ہو واللہ اعلم۔ **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم مِّنْ بَيْنِكُمْ** - اے لوگو! بعض نے کہا کہ لے مجھے مع ہر ای مع اموالکم اور معنی یہ کہ وہ انکے اموال کو ملا کر اپنے مالوں میں بت کھاؤ، اگر کہا جاوے کہ مال یتیم کھانے کی ممانعت اس طرح نکلی کر اپنے مال سے ملا کر مست کھاؤ پس بدون ملائے کیلے کھانا جائز رہا تو جواب یہ ہے کہ حنفیہ رحمہم اللہ پروردہی نہیں ہوتا اس کے یہ مفہوم مخالف ہے جسکے وہ قال نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ شافعیہ پر بھی وارد نہیں ہو سو جو سے کہ شرعاً مفہوم مخالف پائی نہیں جاتی کیونکہ یہاں وہ شیعہ ہوتا ہے۔ **إِنَّهُ -** اے کھلا - اس طرح یتیم کے مال کھانا۔ **كَانَ حُجُوبًا كَبِيرًا** - ذنباً عظیماً - گناہ کبیرہ کو اسی سے کہا گیا کہ بھلا گناہ کبائر کے یتیم کا مال مان کھانا۔ ولما نزلت تخرجوا من ولایۃ النبیامی - اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں کو یتیموں کے دلی بنتے میں علی حرج لاحق ہوا تب وہ آیت اتری جو سورہ بقرہ میں گذری ہو اے قولہ وان تخلصوا فاحوا انکم الایہ - مگر بیان اللہ تعالیٰ نے انکے عذر حرج پر گرفت فرمائی کہ کثیر عورتوں سے نکاح کر کے تم پر حرج لاحق نہیں ہوتا ہو چنانچہ مفسر نے ذکر کیا وہاں فیہم من تحتہ العشرۃ واثمان من الازواج والاعمال منہن قرأت - **وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْشُوا** - تعدوا فی الیمی - فخر جہم من امرہم فافوا ایضا الاتعدوا من النساء اذ انکتموہن - یعنی حال یہ تھا کہ یتیموں کے اولیا میں سے کوئی کوئی ایسا شخص بھی تھا جسکی تحت میں دس یا آٹھ جو ردین یقین اور نہیں عدل نہیں کرتا یعنی انکے روز کی باری سب میں برابر نہیں رکھتا یا انان لفقہ وغیرہ سب چیزوں میں برابر نہیں رکھتا تھا تب نازل ہوا حکم فان خفتم (اے خدا) اگر تم نے خوف کیا کہ عدل نہ کر سکو گے یتیموں کے بارہ میں (چنانچہ تم نے انکے بارہ میں عذر حرج ظاہر کیا تو ہمیں بھی خوف کرو کہ عورتوں میں عدل نہ کر سکو گے (جب تم انکو نکاح میں لاؤ) ف اور مراد خوف سے اہل تحقیق کے نزدیک گمان غالب ہو پس اگر کسی شخص کو غالب گمان ہو کہ عورتوں سے شرعی اعتدال کا بڑا ڈنڈہ کر سکیگا تو اسکو چاہیے کہ نکاح کرے اور علمائے نے کہا کہ ہمیں چند عورتوں کی شرط نہیں ہے

بلکہ ایک عورت سے بھی عدل نہ کر سکے تو نکاح کرنا مکروہ ہو بلکہ جو از بلکہ سنت اسی حد تک ہو کہ عدل کرنا ہو تو یقین ہو لہذا فرمایا۔ **فَاِنْ لَمْ يَجِدْ**  
**مِنْكُمْ مَالًا**۔ یعنی من اور عرب کے لوگ ماومن کو ایک دوسرے کی جگہ لاتے ہیں وقال تعالیٰ واسما و ما بنیاء۔ اور فرمایا منتم من مشی  
 علی لہنہ۔ یعنی جیسے سانپ وغیرہ پس اس پر من کا اطلاق کیا۔ **طَابَ لَكُمْ مِنْ النِّسَاءِ مَا تَحِبُّونَ** و **فَلَمَّا بَلَغَ**۔ اسی  
 اثنین اثنین و ثلثا ثلثا و اربع اربع۔ ولا تزدوا علی ذلک پس نکاح میں لاؤ عورتیں یعنی ایک سے زیادہ کی صورت میں ہر قدر نکاح  
 میں لاؤ کہ وہ تمہارے واسطے خوشگوار ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار اور ایک عورت کا نکاح نہیں مشروع و معلوم تھا صرف نامہ نہیں رہی  
 کے ساتھ عدل کرنے میں حرج کا شبہ تھا تو اسکا حکم بیان کر دیا پس اس مقدار سے زائد نہ کرو وقال المترجم حصر مفسر نے بیان  
 ذکر فرمایا ایسا بعض دیگر مفسرین نے بھی ذکر کیا اور حاصل کلام آنکہ ایسی بیویوں کے ولی وصی کو حکم دیا جاتا ہے کہ جب یتیم بالغ ہو جائے تو انکو نکاح مال عیب  
 تھا پورا دیدو اور جو تین تجارت وغیرہ سے ہکو بڑھایا یا چاروں کے بچہ وغیرہ ہو کر بڑھا ہو سب دیدو اور یہ میت کرنا کہ انہیں سے کھرا وعدہ کر کے  
 بجائے اس کے خراب و کھوٹا اپنا مال ملا دے کہ یہ حرام کھانا ہو گا۔ (اسوقت وہ کہ انہیں صلاحیت اور نیک چلنی دیکھ لو) اور گواہ کر لو اور جب یتیم  
 میں تب تک اس کے مال اپنے ساتھ ملا کر نہ کھاؤ کیونکہ یہ کبیر گناہ ہو پھر اگر تم کو اس معاملہ میں حنیط و عدل کرنا گران ہو اور حرج دیکھتے ہو اور  
 خوف ہو کہ انصاف نہ ہو سکیگا تو آٹھ دس عورتیں رکھنے میں بھی انصاف نہ ہو سکیگا خوف کرو پس چاہیے کہ ہر ایک مرد دو عورتیں یا اگر زیادہ چاہے  
 تو تین تین یا اگر اس سے بھی زیادہ چاہے تو چار نکاح میں لا دے اور اس سے زیادہ مت بڑھاؤ۔ **قَالَ** المترجم اور اکثر مفسرین نے قولہ ان  
**نَحْنُ** ان لافسوطافی الیتامی کو ان لڑکیوں یتیم کے بارہ میں کہا جسے وہی شخص نکاح بھی چاہتا ہو جسکی پرورش میں ہن ثلثا زید کا چچا مر گیا  
 اور ایک لڑکی چھوٹی جو زید کی پرورش میں صرف اس طرح ہو کہ یہ اسکا ولی ہو یہ اس سے نکاح چاہتا ہو پس کم ہر بچہ نکاح میں لانے سے  
 اور اس طرح اسکا مال بھی مل جاتا تو انہیں عزوجل نے ہکو عیب میں شمار فرما کر حکم دیا کہ **وَاتُوا النِّسَاءَ** ایسی عورتیں جو ولی و ولی لڑکیوں پر فرض  
 ہو کہ یتیم جب بالغ ہوں تو انکا مال سب انکو دیدو اور جب تک یتیم ہیں اس کے مال سے تجارت کر کے اس کے لیے بڑھاؤ تاکہ خرچہ میں چاہتا ہو اور  
 ہر گز اپنے مال میں ملا کر بھی اسکا مال نہ کھاؤ یعنی یہ قصد میت کرنا چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت میں اپنے میل میں رکھنے کی اجازت مذکور ہے چکی ہو پس  
 مراد یہی کہ مال تنہا تو کیا ذکر ہو ملا کر کھانے کا قصد نہ کر دے کہ یہ کبیر گناہ ہو اور نہ اس کے مال سے اچھا کھرا لیکر خراب بڑا کر دے کہ یہ حرام  
 ہو اور یتیم سے نکاح کر لینے میں تو مضائقہ نہیں لیکن پورے انصاف سے اور اگر تم کو خوف ہو کہ یتیم سے نکاح کر لینے میں عدل نہ کر سکو گے  
 تو اس کے سواے اور بہت عورتیں ہیں انہیں سے تمکو چار تک مباح ہیں مفسر جم کہتا ہے کہ یہ ارتباط جیتہ ہوا اور بخاری نے حضرت عائشہ سے  
 روایت کی کہ ایک مرد کی ولایت میں ایک یتیمہ عورت تھی پس اس سے نکاح کیا اور اس عورت کا ایک باع خرا نہایت عمدہ تھا اسکی طرف سے  
 بھی مرد اسکی پرداخت کرتا تھا اور خود اسکا نہ تھا پس اس کے حق میں نازل ہوا قول تعالیٰ **وَانْ نَّحْنُ** ان لافسوطا۔ اور عیدہ بن الزبیر کہتے  
 ہیں کہ مجھے خیال آتا ہے کہ میری خالہ حضرت عائشہ نے یوں کہا تھا کہ یہ عورت اس مرد کے ہاں باع و مال میں شریک تھی اس لیے اس نے شریعت  
 کہا کہ امام بخاری نے عیدہ بن الزبیر سے روایت کی کہ میں نے عائشہ سے قول تعالیٰ **وَلَا نَحْنُ** ان لافسوطا فی الیتامی الآیہ کی تفسیر پوچھی تو  
 فرمایا کہ ایسی میری بہن کے لڑکے یا ایسی یتیمہ عورت کے حق میں ہو جو اپنے ولی کی پرورش میں ہو اور اس کے ساتھ مال میں شریک ہو اور  
 اپنے مال و جمال کی وجہ سے اسکو خوش آتی ہو چاہتا ہو کہ اس سے نکاح کرے بدو ان کے کہو کہ اسکا پورا ہر کوئی غیر مرد دیتا ہو وہ  
 دیوے پس اللہ عزوجل نے ولی مردوں کو منع فرمایا کہ ایسی یتیمہ عورتوں سے اس طرح نکاح کرے کہ ان کا مال میں شریک ہو اور اسکی پوری ہر کوئی نہ کرے

پس حکم دیا گیا کہ اگر ایسا نہ کر سکیں تو ان عورتوں کے سواے اور عورتیں بہت ہیں جو خوش آوین اُن سے کھل کر ہیں۔ پھر حضرت عائشہؓ نے کہا کہ میں بیت کے بعد لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفتا کر طلب کیا تب نازل ہوا تو اللہ تعالیٰ وسیفہ تو تک فی النساء الایہ۔ اور عائشہؓ نے فرمایا کہ دوسری آیت میں اللہ عزوجل نے فرمایا۔ و تزوجون ان تکون الایہ۔ یعنی کوئی تم میں سے اپنی پردہ کی پٹی عورت سے بے رغبت ہونا ہو جبکہ اسکا مال و جمال کم ہو پس منع فرمایا کہ جب وہ مال و جمال الیٰ ہونے لگی ہو تب بھی اس سے نکاح نہ کریں مگر اس طور سے کہ اسکا مال پورا نہ رہیں بھت اس کے کہ جب کم مال و جمال الیٰ ہوتی ہو تب تو اس سے بے رغبتی کرتے ہیں مگر حرم کتابا ہو کہ غلط و غلط اقوال پریشان طویل چھوڑ کر مقرر جم نے اس تفسیر حیدر صبیح قوی پر اقتصار کیا۔ اب بیان یہ بیان باقی رہا کہ اس آیت کریمہ میں چار ہی عورتوں پر مصر کتب کتابت ہوا اور شیخ مفسر نے کچھ بیان نہ فرمایا پس اصح ہو کہ ثنی ثلث و رباع۔ الفاظ معدولہ میں اور کوفیوں و البوسن کے نزدیک نہیں قیاس جاری ہو سکتا ہوا و اصح یہ ہے کہ ان میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ جہاں تک سنئے گئے ہیں ان میں پر مقصور ہے اور یہی بصر میں کا قول ہے پھر سورع گیارہ لفظ ہیں۔ احاد۔ سورعہ ثنیار مشنی۔ ثلث۔ ثلث۔ رباع۔ رباع۔ خمس۔ خمس۔ عشر۔ عشر۔ اور سوائے ان کے خاص وغیرہ کوئی مسموع نہیں ہیں اور جمہور نحو میں کے نزدیک غیر منصرف آتے ہیں۔ پس ثنی و ثلث و رباع کے معنی دو دو۔ اور تین تین اور چار چار ہیں **قال البیضاوی** اس نکر یعنی دو دو وغیرہ فرمانے میں ہر ایسے نکاح کرنے والے کو جو جمع کرنا چاہتا ہو یہ اجازت ہے کہ عدد مذکور میں سے جو چاہے لے خواہ سبامت والے باتفاق دو ہی دوا یا خلافت کوئی دوا اور کوئی تین اور کوئی چار نکاح میں لاوے جیسے کوئی کہے کہ اس توڑے کے دو کو دو دوا یا تین تین یا چار چار یہ تقسیم کر لو پس نکریر میں تفریق و توزیع کلی اور اگر نکریر نہ ہو تو بلکہ مفرد تین و ثلاث و رباع ہوتے تو خلاف مقصود یہ بیٹھ پیدا ہوتے کہ ان اعداد کو جمع کر لو جو نو ہوتے ہیں اور اسید واسطے لفظ واحد سے فرمایا تاکہ یہ اختیار رہے کہ کوئی دو نکاح میں لاوے اور کوئی تین اور کوئی چار تک اور اگر لفظ او ہوتا تو یہ بات محتاج ہو جاتی اس واسطے کہ وہ تو دو درم میں سے ایک ہی کے واسطے ہوتا ہوا پس تمام ہت جگہ خطاب ہو سب کے سب یا ترا اتفاق کر کے دو لیتے یا تین یا چار کیونکہ ان سب میں سے ایک ہی لے سکتے تھے **قال المترجم** بیان ایک فقرہ دیگر ضروری ہو رہا ہے کہ اہل بیان جو شرع پر مامور و مکلف ہیں وہ تمام مخلوق میں سے جس چیز میں نصف کرنے کے لیے حکم دیا گیا ہے اس میں شرع کی اجازت تک فقہاء میں اگرچہ غیر مامورین انکو اصلی اجازت حاصل ہو پس عورتوں میں نکاح سے نصف کی اجازت میں چار چار تک حکم ہو پس یا دو رو انوگی جیسے مال کا مالک کہے کہ تم لوگ اس توڑے کو دو دو دوا یا تین تین یا چار چار کر کے اکیارہے تو تو اسی حکم پر مقصور رہو گا کہ ان میں سے انتہائے درجہ چار چار تک لیں اور باقی چھوڑ دینگے یہ نہیں ہو سکتا کہ دس دس کر کے تمام مال ختم کر دیں۔ اور بعض اہل تفسیر نے اعتراض کیا کہ حکم جسے مال میں ہو مثلاً اس توڑے میں سے یا ان ہزار درم میں سے تو یہی حکم ہے اور اگر مطلقاً ہو مثلاً کہا کہ درم کو باہم بانٹو یعنی جو کچھ کیا تو یہ یعنی نہیں ہوتے ہیں اور آیت کریمہ اسی قبیل سے ہے ہر از قبیل اول تین ہی اور مترجم کتابا کہ یہ دو وجہ سے خطا ہو اول تاکہ مقرر نہ تمام مال تقسیم کر لیا بیعت قرار دیا حالانکہ میں نے اوپر لکھا کہ یہ مقصد نہیں ہے بلکہ غرض یہ کہ دو یا تین یا چار نہیں سے کسی توڑے پر اکیارہے لیا اور باقی چھوڑ دیں پس اہل اعتراض کو دخل نہیں اور دوم تاکہ آیت میں عورتیں مانند مردوں کے ہیں کہ ہر ایک متعین نہیں علاوہ بریں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب معلوم مسیح ہیں پھر مترجم کتابا کہ بعض اہل تفسیر نے دوسری آیت سے معارضہ کیا کہ قولہ تعالیٰ جاعل الملک لکے سوا اولیٰ الخ ثنی ثلث و رباع میں بالاتفاق قائل ہو کہ زشتوں کے بارے میں فقط چار ہی نہیں ہیں مترجم کتابا کہ یہ بھی میری تقریر پر وارد نہیں ہوتا تاکہ بیان فقط چار ہی اور نہ انہیں یعنی آیت میں تو نصف مباح کا بیان ہے کہ یہاں تک نصف رہا ہے اور اس خبر کی قرشتے ایسے ایسے پیدا کیے پھر کہاں لیا کہ ان وہ



باجملہ چل کر خطاب جمع امت کو ہوا اور تمام عورتیں ان کے لیے محل تصرف طرح قرار دی گئیں کہ جو عورتیں جس مرد پر مباح ہیں انہیں سے تصرف نکاح کے واسطے در صورتیکہ جمع کا ارادہ کرے اجازت ہو کہ وہ دو دو جمع کرے یا تین تین یا چار چار اور اس سے زیادہ کی اجازت ثابت نہیں ہوئی اور آخر میں جو فرمایا - فان نفتم ان لا تلذوا فواحدة - تو یہ اس صورت میں کہ جمع کا ارادہ نہ ہو پس نہ کرے تو یہ ایک صورت میں ہو اور واحدہ دوسری صورت میں ہو پس جو بعض نے ذکر کیا کہ خطاب جمع بمنزلہ خطاب واحد ہو بلکہ آخر آیت تو پہلی ہی جہات پر مبنی ہے جس میں نے اول متنبہ کیا اور ایسے شخص سے عجب نہیں جو اس امر کا قائل ہو کہ چار سے زیادہ تو ناک سے نکاح کرنا مباح ثابت ہو نہ ہو اور اگر خوف طوالت ہو تو ناک سے نکاح گنجائش نہیں ہے تو یہ مفصل نقل کر کے آداب بحث سے جواب دیتا ہوں کہ عرق اجماع بڑا مفسدہ ہے اللہ تعالیٰ اپنی راہ تقسیم کی ہر بات پر رکھے اور سنت بنی صلعم پر قائم رکھے اور واضح رہے کہ چار سے زیادہ نکاح میں ایک وقت جمع کرنا حقیقہ یا ظہار نہیں ہے اور اہل بیان بنی مفسدہ کے شبہ میں نہ پڑیں جیسے بعض فرقہ شیعہ قائل ہیں کیونکہ آیت کریمہ سے ثابت ہو کہ چار سے زیادہ مباح نہیں جیسا کہ بیان ہوا اور محلی کتب نے محال میں کہا کہ ہر اجماع ہو کہ امت میں سے کسی فرد کو رو نہیں کہ چار سے زیادہ ایک وقت میں نکاح سے جمع کرے یا زیادہ کا جمع کرنا فقط بنی صلعم کے واسطے مخصوص تھا اس میں آپ کے ساتھ امت میں سے کسی فرد بشر کو شراکت نہیں ہے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ چار ہی عورتوں کو ہر مقصود ہونا اس آیت سے ثابت ہے جیسا کہ ابن عباس و جمہور علماء نے فرمایا ہے کیونکہ یہ مقام تو مقام انسان و پاجنت ہے اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز ہوتا تو ضرور بیان فرما دیا جاتا اور امام شافعی نے فرمایا کہ سنت رسول اللہ صلعم جو اللہ عزوجل کی طرف سے ہیں ہر حلالیت کرتی ہو کہ سوائے رسول اللہ صلعم کے اور کسی کو چار سے زیادہ جمع کرنا رو نہیں ہے اور یہ جو امام شافعی نے فرمایا ایسا قول ہے کہ ہر تمام علماء سلف و خلف نے اجماع کیا ہے ہر مترجم کتا ہے کہ کتاب اللہ تعالیٰ اور اجماع امت سے تو ثابت ہو کہ چار سے زیادہ جمع کرنا مباح نہیں ہے اگر آپ احادیث سننا چاہیے - قیس بن الحارث کی محنت میں آٹھ عورتیں یحقیق پھر جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو چار رکھ لے اور چار چھوڑ دے پس قیس نے جن عورتوں سے انکی اولاد نہ ہوئی تھی کہنا شروع کیا کہ لاہ فلا نہ تو چھوڑ پھر جاؤ ورنہ سے اولاد ہوئی تھی کہ لاہ فلا نہ تو ادھر آکر لکڑاؤ کہ فی المعالم - اور ابن ماجہ و بخاری نے قیس بن الحارث سے روایت کی کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں آٹھ عورتیں تھیں - میں نے بنی صلعم کے پاس حاضر ہو کر آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ چار چھانٹ لے اور باقی سب کی راہ چھوڑ دے میں نے ایسا ہی کیا وروادہ ابوداؤد الاشیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ امام احمد نے مسند میں کہا کہ - حدثنا اسمعیل و محمد بن جعفر قال حدثنا معمر بن الزہری - قال ابن جعفر فہ حدیثہ ابنا ابی شہاب عن سالمہ عن ابیہ یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ غلام بن سلمہ الثقفی مسلمان ہوا اور اسکے تحت میں دس عورتیں تھیں پس بنی صلعم نے اس سے کہا کہ انہیں سے چار کو پسند کر لے پھر جب حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ ہوا تو اس نے اپنی ان چار عورتوں کو بھی طلاق دیکر اپنا تمام مال اپنی اولاد کے درمیان تقسیم کر دیا پس عمر کو یہ خبر ہوئی آپ نے فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ شیطان جن باتوں کو عورتی سے کان لگا کر سناتا ہے وہ تیرے مرنے کی خبر سن آیا اور تیرے دل میں ڈال دیا اور شاید تو زہر نہ میگا مگر حقوڑے دنوں اور قسم ہو اللہ تعالیٰ کی کہ باتو اپنی عورتوں سے رجعت کر اور ہنا مال بھی ہے اس کو دینہ میں تو ان عورتوں کو تجھے ضرور میراث دلاؤ گا اور ضرور حکم کر دے گا کہ تیری قبر کو سنگسار کیا جاوے جیسے قبر بوریخا کی سنگسار کی گئی - شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کے راوی سب ثقہ ہیں اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے اور اس روایت کو تا قول چار کو پسند کر لے - امام شافعی و نسائی و ابن ماجہ و قرطبی و بیہقی و ابن ابی شیبہ وغیرہم نے روایت کیا ہے و قد رواہ عبد الرزاق عن معمر بن الزہری مسلماً و کذا مالک عن الزہری مسلماً و شیخ ابن کثیر نے کہا کہ وہ روایت



فرق یہ ہو کہ کابین سر دست دینا ہوتا ہو اور وہ آخر زندگی تک ادا کر سکتا ہو۔ اور نخلہ مصدر بمعنی عطیہ لطیف نفس یعنی نخلہ بخوشی خاطر و دنیا اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ نخلہ ہر سو اور عن عائشہ ہی النخلیۃ ونحوہ عن قتادہ ومقال وابن جریج ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن زید نے کہا کہ نخلہ کلام عرب میں واجب ہو اور مراد یہ کہ عورت سے نکاح نہ کرے مگر بعض کسی چیز واجب کے اور سوائے نبی صلعم کے کوئی کسی عورت سے بلا مہر نکاح نہیں کر سکتا اور حال یہ کہ مرد پر واجب ہو کہ جو رو کو اسکا مہر ضرور دے اور خوشی خاطر سے دے جیسے نخلہ دیتے ہیں اور مترجم کہتا ہو کہ اگر حنفیہ کے نزدیک نکاح اگرچہ بلفظ ہبہ جائز ہو مگر مشل واجب ہوگا اور فیصل اسکی ترجمہ قتادہ عالمگیری سے تلاش کرو اور قرطبی نے ذکر کیا کہ علماء کا اجماع ہو کہ شوہر پر جو رو کا مہر واجب ہوتا ہو خواہ ہمسری یا مشل اور نیز کہا کہ علماء کا اجماع ہو کہ مہر کے زیادہ ہونے کی کوئی حد نہیں اور کم کی جانب اختلاف ہو قال المترجم چنانچہ شافعی سے روایت ہو کہ بیچ میں جو منزل ہو سکتا ہو وہ نکاح میں مہر ہو سکتا ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک دس درم سے کم نہیں ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ جو لوگ حیثیت سے زائد مہر مقرر کرتے ہیں کہ اسکو ادا نہیں کر سکتے تو عاقبت میں ایندو مال ہوگا اگر دنیا میں عفو ہو اس سے احتراز واجب ہو اور مہر میں سے جبراً لینا حرام ہے صحیح ہے فان طین لکم عن شیء فینہ نفساً۔ بتیز محول عن الفاعل اسی ان طابت نفسکم عن شیء من الصدق فوہنہ لکم یعنی نفسا جو بتیز واقع ہونے سے منصوب بہ فاعل سے تحویل کیا گیا یعنی دراصل طین کا فاعل تھا اور اگر خوش ہوں نفسان عورتوں کے بھارے واسطے کچھ چیز دینے پر اس مہر میں سے چوتھے انکو خوشی سے ادا کیا ہو پس یہ چیز مہر میں سے تم کو ہبہ کر دین۔ فقلو لا ھبتا طیباً تو کھاؤ تم اس چیز کو کھانا یا کیزہ۔ قریباً۔ محمود العاقبة لاضرر فیه علیکم فی الآخرة۔ حیر کا انجام کار اچھا ہو آخرت میں تیرا کچھ ضرر نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ مال ہبہ تو کھانا جائز معلوم ہو پھر کیا حکمت ہو کہ بیان فرمایا تو مفسر نے جواب دیا نزل دہلی من کرہ فلک یعنی جس بندے نے اسکو اپنے وہم سے کمزور سمجھا تھا اسکو رو کرنے کو نازل ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ کلمہ کا امر واسطے وجوب کے نہیں بلکہ جواز کے واسطے ہے کیونکہ رو کر اسکا جو کمزور جانتا تھا بعض نے فرمایا کہ اتورا کا حکم عورت کے اولیاء کو ہو چنانچہ ابو صراح سے روایت ہو کہ حال یہ تھا کہ جب کوئی اپنی دختر کو یا دیتا تو اسکا مہر خود لے لیتا اسکو نہیں لینے دیتا اس ایشہ عروجل نے نازل فرمایا اتورا النساء صدقاتن نخلہ اس سے منع کر دیا رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم ولا تؤتوا السفهاء أموالکم الّٰتی جعل اللہ لکم فیتما وارضوہم فیہا واکسوہم اور است ویدوہ عفاون کو انے مال جو بنائے اللہ تعالیٰ نے تمھارے واسطے گذران اور انکو ہمیں کھلاؤ اور پہناؤ وقلو الہم قولا معروفاً وابتکوا الّٰتی حتی اخابکوا النکاح فان اکتستم اور کہو انے بات معقول اور سدھارتے رہو بیٹیوں کو جب تک ہو نہیں نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو ان میں منہم سرشداً فاذا فعوا الیہم أموالکم ولا تاکلواھا اسراً فاویدار ان ہوشیاری تو حوالہ کرو انھیں انکے مال اور کھانہ جاؤ انکو اوڑھا کر اور گھبرا کر کہ یہ یکبروا طومن کان غنیاً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیاکل بالمعروف بڑے نہ ہو جاوہن اور جو کوئی غنی ہو تو چاہیے کہ بختارے اور جو کوئی محتاج ہو تو کھاوے موافق دستور کے فاذا فعلتم الیہم أموالکم فاشہدوا علیہم طوکفی یا لک حسبیاً پھر جب انکو حوالے کرو انکے مال تو شاہد کرو ان لوگوں پر اور اللہ بس ہو حساب سمجھنے والا



وَلَا تُؤْتُوا۔ ایہا اولیاء۔ یعنی یہ خطاب اولیاء کو ہے خواہ مجنون و بیوقوف وغیرہ مردوں کے ملی ہوں یا عورتوں کے یا بچوں کے جو بالغ نہیں خواہ یتیم ہوں یا سون۔ الشفراء۔ المبرزین من الرجال النساء الصبیان یعنی ایسے بیوقوفوں کو جو بے دھنگ مال برباد کرتے ہیں مرد ہوں یا عورتیں یا نابالغ لڑکے لڑکیاں۔ اور نہ دینے کے معنی یہ کہ انکو قابو ست دو اور سفہار کی تفسیر سلف کے اقوال یہ ہیں کہ صفحہ اک عن ابن عباس ہ تیہ بیٹے اور جو ردین بے دھنگ ہیں اور یہی قول حضرت ابن مسعود و حکم بن عتیہ حسن و صفحہ اک کا ہے۔ عن سعید بن جبیر وہ یتیم لڑکے لڑکیاں اور منہرجم کہتا ہے کہ اس قول پر مرویہ یتیموں کے مال انکے ہاتھ مت دو کہ برباد کریں پس مولکم کے یہ معنی کہ انکے مال جو تمہارے پاس ہیں نہ انکے اپنے ذاتی مال مت دو عین مجاہد و عکرمہ و قتادہ۔ وہ عورتیں ہیں۔ اور ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتیں سب سفیہ ہیں سو اے اسکے جو اپنی قیم لینے کام درست کرنے والے کی اطاعت کرے رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ اور ابو ہریرہ سے ہے کہ وہ باندی غلام ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ بالجملہ شاید مفسر نے اشارہ کیا کہ سفہار کا لفظ ان سب کو شامل ہے لیکن کلام بالمعنی کو مساعدن۔ اھو و اکھو۔ اسی موصوفہ التی فی ابیدیکم۔ یعنی مولکم میں اضافت ملک نہیں بلکہ قبضہ ہے اسی انکے مال جو تمہارے قبضہ میں امانت ہیں۔ احوال اسی اولیاء تمہارے پاس جن یتیموں لڑکوں یا لڑکیوں وغیرہ کے مال ہیں تم ان اموال کو انہیں سے احمقوں کو مت دیدو کیونکہ ان اموال کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے سامان آخرت کا قوام کر دیا ہے چنانچہ ان اموال کی صفت بیان کی اور احتیاط کے سبب کا اشارہ کیا کہ۔ الیٰی جعل اللہ لکم و قبیلاً۔ مصدر قام ای تقوم بمعنا تحکم و صلاح اولادکم فیضیو فی غیر و جہا۔ یعنی اکثر کی قرأت میں قیام یا بالف مصدر قام لبقوم قیاماً ہے یعنی جس سے تمہاری زندگی اور تمہاری اولاد کی درستی کا قیام ہو اور حال یہ کہ مت دو بیوقوفوں کو ایسا مال کہ وہ اسکو بے راہ ضائع کر ڈالیں۔ و فی قرآن قیام جمع قیۃ مایقوم بہ الاستیۃ یعنی نافع و ابن عامر کی قرأت میں قیام ہدون الف کے معنی قیمت ہے مجھے وہ چیز جس سے متاع کا اندازہ لگایا جاتا ہے۔ و متوجع متاع ہوس سے نہان زندگی میں نفع اٹھاتا ہے پھر وہ فنا ہوتی ہے اور سمجھئے یہ کہ بیوقوفوں کو اپنے وہ مال مت دو جسکو اللہ تعالیٰ نے تمہاری زندگی کے ہتھ کے دستے قیمت کر دیا ہے۔ و انزل قوتہم فیہا۔ اطمعہم منہا۔ اور کھانا دو انکو ان اموال میں سے۔ اشارہ کیا کہ فی مجھے من ہے اور زحمتی نے اپنے معنی پر رکھا اسی ان اموال کو انکے رزق دینے کی جگہ بناؤ یا بنی طور کہ تجارت کر کے اسکے نفع سے کھلاؤ اور معاملہ میں فرمایا کہ فیہا میں اشارہ ہے کہ انکو رزق کا محل تصرف بناؤ یہ مت سمجھو کہ رزق اس سے ہے بلکہ مقدر ہے اور یہ ان لوگوں کے حق میں جنکا نان نفقہ اس پر واجب ہے والا انکے مراد فقط یتیم کفول ہوں۔ و اکسوہم و قولوا لہم قولا معروفاً۔ عدوہم عدۃ جمعیۃ باعطاءہم اموالہم از رشد و اولاد کو کھڑا دو اور انے قول معروف کہ قول معروف کہنے سے یہ مراد ہے کہ انکو کھلا وعدہ دو یا بن طور کہ یہ مال تمہارے ہیں جب تم راہ پر آؤ ہم تم کو دیدینگے۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے تمام بیت کے معنی یہ روایت کیے کہ تو یہ بت کر کہ جو مال تجھے اللہ تعالیٰ نے دیا اور تیری معیشت کیا ہے اسکو اپنی جو رو یا دختر کو دیدے پھر تو اسکا دست نگر ہو جاوے بلکہ اپنے پاس رکھو اور اسکو دست کرادو یہی انکے کھانے کپڑے کی خبر گیری کر۔ و ابتلوہا۔ اختبروا۔ امتحان کرو۔ الیٰی تمہی۔ قبل البلوغ فی درنہم و تصرفہم فی اموالہم یتیموں کو انکے بالغ ہونے سے پہلے انکے دین کے معاملہ میں اور انکے اپنے مالوں میں تصرف کرنے کے معاملہ میں سبباً بنی طور کہ اگر بلیشہ و رکابہ پر تو اپنے بلیشہ میں ڈھنگ سے چلتا ہے یا نہیں اور اگر زمیندار ہے تو اس میں انتظام اچھا کرتا ہے اور تاجر ہے تو تجارت میں کماؤ ہے اور خطیب شاہی ہے ہا کہ یہ امتحان قبل بلوغ کے ہو اور جس معاملہ کو وہ قرار دے وہ پورا نہوگا۔ یہ صرف امتحان ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو ایسی چیز دیدے جس میں تصرف کرے

ہیانتک کہ کھلے کہ اسکا نتیجہ کیا نکلا اور مدارک میں کہا کہ اس میں دلیل ہو کہ طفل عاقل کو تجارت کی اجازت دیتا رہا ہو اور اگر بدون اجازت تجارت کے اسنے تصرف کیا تو اس کے ولی کی اجازت پر موقوف رہیگا۔ حتیٰ اذ ابانوا الیکاحم۔ حتی کہ جب یہ لوگ کحل کو پہنچ جائیں۔ ایما صاروا اطلاقا بالا ختمام او اسن و ہواستکمال خمس عشرۃ سنۃ عند الشافعی۔ یعنی بلوغ تکاح سے حقیقی وصول تکاح نہیں بلکہ برادیکہ تکاح کے لائق ہو جاوین خواہ باین طور کہ طفل یتیم کو ختمام ہو اور دختر یتیمہ کو حیض آوے یا سن بلوغ کو پہنچ جاوین اور وہ امام شافعی کے نزدیک پورے پندرہ برس ہیں۔ قال فی الکمالین اور بی قول اور اعلیٰ دابن وہب و ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ کا یہو اور بی ایکے و متنبہ امام ابو حنیفہ سے یہی اور بی صحیح ثابت از حدیث ابن عمر صحیحین اور اسی پر فتویٰ ہو اور دوسری روایت میں اٹھارہ برس ہیں اور بی قول فیضان ثوری کا یہو اور امام مالک و احمد و اسحاق و لیث بن سعد کے نزدیک زیر ناف کے کٹے بال جسے برس ہو اور شافعی نے کہا کہ ایسی باتوں سے کافر کے حق میں باورغ کا حکم ہوگا مسلمان کے حق میں ہونگا قال المتزحم و جہ یہ کہ سلمان تو علاج سے ایسا کر لیتے ہیں تاکہ بیت المال سے انکا حق مقرر ہو جاوے اور کافراں خوف سے نہیں جسنے دینے کہ اس پر جزیہ مقرر ہوگا۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ سب کے حق میں بلوغ کو پہنچا دینا چاہیے اور معالج کا احتمال بعید ہے اور امام احمد نے عطیہ قرطبی سے روایت کی کہ جس روز بنو قریظہ بکرم مدین معاذ اپنے قلعہ سے پھیرا ڈال کر نکلا اور سعد بن زیدکو محکم بدلتھا یہ حکم لگایا کہ انہیں سے لٹنے والے یعنی بالغ قتل کیے جاوین اور نابالغ قید کیے جاوین لیکن لوطی غلام بنائے جاوین تو حضرت صلعم نے حکم کیا کہ دیکھو کس کے بال جھم ہیں پس جسکے بال جھم تھے وہ قتل ہوا اور جس کے نہیں تھے وہ چھوڑا گیا اور میں ان میں تھا جو چھوڑا گیا و قد رواہ اصحاب السنن بخوہ و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ فان السنۃ۔ البصر تم تم دیکھو اور یہ قلیبی و کھناہی نہ نکلا یہی تمام مرشدنا۔ صلاحاتی دینہم و امام یعنی رشد سے مراد صلاحیت ہے دین میں اور مال کے تصرف کرنے میں یعنی دین میں صلاح ہو جو راہ صواب پر مال خرچ کرنا ہو اور مال کی حفاظت رکھنا ہو بخلاف فاسق کے اور ہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ یہی حدیث سے مروی ہے یعنی پھر اگر انکی طرف سے رشد دیکھو تو۔ فاذا فحوا الیکہم اھوا لکھم۔ انکو انکا مال دیدو۔ یعنی حد بلوغ سے بیدین تاخیر کے دیدو اور ہکا مفہوم یہ ہے کہ اگر اسے رشد نہ دیکھا جاوے تو انکا مال نہ دیا جائیگا اور بی قول امام شافعی و ابو یوسف و محمد کا یہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بنا بریکہ اٹھارہ برس کا سن بلوغ ہونا ہر سات برس نہ اندھینے چھپس برس کے سن تک انتظار کیا جائیگا اور سات برس کی مدت تغیر احوال کے واسطے متغیر ہو کہ طفل کو تیر ہوتی اور اس پر نماز کا حکم کیا جاتا ہو پس اس قدر انتظار کر کے اسکا مال سکودید یا جائیگا اگرچہ اس سے رشد نہ دیکھا جاوے اور مفہوم سے استدلال کرنا ہمارے نزدیک نامقام ہے اور اگر تسلیم بھی کیا جاوے تو آیت میں لفظ رشد نہ ہے بلکہ ادنیٰ رشد جیسر لولا جاتا ہو مراد ہوگا اور اس سن پر اس قدر پایا جاتا ہو کہ نہ اسکی فرع اب اہل ہو جائیگی پس وہ اہل ہونے میں درجہ نہ تھا ہو گیا۔ اگر کیا جاوے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ازاد بالغ پر چرہ نہیں جائز ہے یعنی قاضی اسکو اپنی ملک میں تصرف کرنے سے منع نہیں کر سکتا باین طور کہ اسکا تصرف نافذ نہ ہو پھر انتظار کے کیا معنی میں تو جواب یہ ہے کہ یہ انتظار بضرر حصول رشد ہے نہ تاکہ جبر پر پھر جائنا چاہیے کہ صاحبین یعنی امام ابو یوسف و امام محمد و دیگر ائمہ مجتہدین جمہور نے ازاد بالغ پر بھی جبکہ سفید و غیرہ ہووے حجر جائز رکھا ہے اور اسی آیت سے سفید کے مجر ہونے پر تہ لال کیا اور مروی ہے کہ جعفر بن ابی طالب نے ساٹھ ہزار درم کو ایک رتبلی زمین خریدی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ ہر عثمان کے پاس جاوین مجھے مجبور کرنے کو پس بنیر بن العوام نے کہا کہ ہاں میں اسکا شریک ہوں تو عثمان نے کہا کہ وہا میں ایسے شخص کو کیونکر مجبور کروں جس کے شریک نہ بنیر بن العوام ہیں پس دلالت کرتا ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجبور کرنا آزا و بالغ کا جاری تھا اور کلام اس میں طویل ہے۔ وکلا

لن تنالوا - ۴۷ - النساء

تاکلوھما۔ ایہا الاولیاء۔ یہ خطاب یتیم کے اولیاء کو ہے۔ اسکو اقا۔ یعنی حق مراد اسراف سے بغیر حق ہو ہی لاتا کلو یا مفسرین مبادین  
و یکدرا۔ اسی مبادین الی انفاہما مخافتہ۔ ان یکدروا۔ رشداً فیلزم تسلیہا الیہم یعنی اسی اولیا تم مت کھایو اسکو سرفا و  
بدار اسی در حالیکہ اسراف اور مبادرت و جلدی کرنے والے ہو اس مال کے خرچ کرنے میں اس خوف سے کہ یتیم بالغ ہوں رشد کے ساتھ  
پس تم پر بلا تاخیر کے لازم آوے کہ انکوائے اموال سپرد کرد و یعنی اس خوف سے مبادرت نہ کرو کہ یہ رشد سے بالغ ہوے تو سب و بنا  
پڑے گا۔ پس لاؤ بالفعل ہی کھا جاوین لہذا اسراف و بدار سے کھانا تو مطلقاً حرام کیا خواہ لی اسکا نو لگرمو یا فقیر ہو و بدون اسکے  
تفصیل فرمائی کہ۔ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْاُولِیَاءِ عَلَتْکَ فَلَیْسَ تَعْفُفٌ۔ اسی لعیف عن مال الیتیم و یتیم من اکلہ یعنی اولیاء میں  
سے جو تو لگرمو اس کو چاہیے کہ استعفاف کرے۔ اسی عفت اختیار کرے مال یتیم سے اور اسکو کھانے سے باز رہے۔ اور عفت بمعنی  
باز رہنا اس چیز سے جو حلال نہیں پس استعفاف تو عفت سے بھی زیادہ کمال مبالغہ ہے۔ وَمَنْ كَانَ فَقِیْرًا قَلِیْلًا کُلٌّ۔ منہ۔  
بالمعروف۔ بقدر اجزۃ عملہ۔ اور جو فقیر ہو تو مال یتیم سے بقدر معروف کھاوے یعنی بقدر مزدوری۔ یعنی بالمعروف کی تفسیر  
ہے کہ اپنے کام کی اجرت کے قدر کھاوے۔ اور ایسا ہی بخاری نے عائشہ سے روایت کیا۔ پس مال یتیم میں اگر تجارت کرے یا اسکی زمین میں زراعت  
کرے یا مانند اسکے تو دستور کے موافق جو کچھ ایسے کام کی کم سے کم مزدوری و تجارتی ہو سقد کھاوے اور ضامن نہ ہوگا اور نہ وہ اسپر  
فرض نہ ہے گا اور یہی قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا و ایک جماعت اہل علم مانند عطارد بن ابی رباح و عمرہ و ابراہیم نخعی و حسن بصری و غیرہم کا ہے اور  
انہیں میں سے جو کہتے ہیں کہ عوض مذہباً بڑیگا بعض نے کہا کہ سخت ضرورت کے وقت بدون اجرت کام وغیرہ کے بقدر جان سپردی کھالیوے  
اور بعض نے کہا کہ اجرت مثل اور قدر حاجت میں سے جو کم مقدار ہو وہ کھاوے بالجملہ صحاب شاہی کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ مال یتیم سے  
جو بطور معروف کھایا اسکی ضمان لازم نہیں ہے اور یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ اور ایک قوم نے فرمایا کہ قلیا کل بالمعروف سے مراد فرض ہے  
کو حاجت کے وقت کھالیوے اور جب میسر آوے تو اسکی مثل دیدے اور یہ قول عمر بن الخطاب و ابن عباس و عبیدہ سلمانی و ابن جبر و شعبی  
و مجاہد و ابو العالیہ و اوزاعی و غیرہم سے مروی ہے حینا بنی برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمر نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے  
اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے مال میں یعنی خزانہ بیت المال میں بمنزلہ اس شخص کے قرار دیا ہے جو یتیم کا والی ہوتا ہے کہ اگر مجھے بہت ضرورت  
پیش آئی تو میں اس میں سے بقدر ضرورت لیتا ہوں پھر جب اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ آسانی دی تو جس قدر لیا سقد اس میں میں کھتا  
ہوں اور اگر حاجت نہیں ہوتی تو اس سے تعفف کرتا ہوں رواہ سعید بن منصور قال ابن کثیر باسناد صحیح و نحوہ ابن ابی الدنا و ابن جریج  
بن مضر بن عتہ مقرر جم کہتا ہے کہ یہ کمال پرہیزگاری و احتیاط ہے اور آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ دستور کے موافق بقدر حاجت کار کھا لینا  
بدون ضمان کے رواہ ہر قدر وی اللہ الام احمد بن حنبل و ابن شعیب عن ابیہ عن عبدہ مرفوعاً کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے  
پوچھا کہ میرے پاس کچھ مال نہیں اور میری ولایت میں ایک یتیم ہے تو آپ نے فرمایا کہ تو اپنے یتیم کے مال میں سے کھا و حالیکہ تو اسراف کرنے والا نہ ہو  
اور فصول برپا کرنے والا نہ ہو اور نہ مال جمع کرنے والا نہ ہو اور نہ اسکا مال دیکر دنیا مال بچانے والا نہ ہو۔ اور ابن ابی حاتم کی روایت میں فرمایا  
کہ بطور معروف خرچ کرنے در حالیکہ تو اسراف نہ کرنا لاہو۔ رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و ایسا ہی ضمون بن جہان و ابن جریج نے  
حاضر سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ فَاِذَا فَعَلْتُمُ الْیَتِیْمَ۔ اسی الیتامی۔ پھر جب تم نے دیدیے انکو یعنی یتیموں کو سنی امواکم  
فَاَشْهَدُوا عَلَیْہُمْ۔ انہم تسلیم ہو و برقم لایقع اختلاف فرجوا الی البیت و ہذا امر ارشاد۔ انکے مال تو انپر گواہ کرلو۔ یعنی گواہ



کہ یوں اپنے اس کے کہ انھوں نے وصول پایا بھٹارے سپرد کرنے سے اور تم بری ہوئے تاکہ اختلاف نہ پڑے اور در صورت اختلاف پڑنے کے  
تم کو انھوں کی طرف رجوع کرو اور یہ حکم امر کا وجوب کے یہ نہیں بلکہ امر ارشاد ہے یعنی دنیاوی کام میں جو حاکم تبادلیہ شرعی موافقہ ظاہر سے  
بھٹارے حق میں بجا و اس طرح ہو اور یہ بھٹاوی وغیرہ میں ہو کہ اس کلام میں دلیل ہے کہ جو منہلی یتیم ہو اگر دعویٰ کرے کہ میں نے یتیم کو اس کا  
مال دیدیا اور یتیم وصول پانے سے انکار کرتا ہو تو اس کے قول کی بدولت کو انھوں کے تصدیق نہ ہوگی اور یہی امام شافعی مالک کا مذہب ہے اور امام حنفیہ  
نے اس کے خلاف فرمایا ہے کیونکہ یتیم کے متولی کو اللہ تعالیٰ نے اس میں قرار دیا ہے تو وہ نہیں ہو سکتا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بلندی کی بار  
راند ہو حکمرانی نے کہا کہ اس کا فائدہ ہو کہ امر کے معنی پر دلالت کرے کیونکہ تقدیر کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اکتفا کرنا خدا تعالیٰ کے  
حسب کیا حافظا اعمال خلقہ محاسبہم کہ وہ حافظ ہو اپنے مخلوق کے کاموں کا اور اس کا حساب کرنا اور قیامت وغیرہ میں اور اس کلام میں  
وعید بشارت ہے پس اولیاء یتیم تو دریں کہ ان کا مال اسراف وغیرہ سے نہ کھا جن اور بلوغ پر رسیدن اور درستی کو پیش نظر رکھیں اور یتیم کو تادیب ہو کہ  
وصول پا کر انکار نہ کریں اور شکر گزار رہیں و غرض البیان میں ہو قولہ تعالیٰ فان استنتم انشدار شد سے بیان واللہ اعلم یہ تیار رہے کہ حضرت  
آلہی اور سبکی محبت اور سنت رسول اللہ صلعم کے موافق اللہ تعالیٰ کی راہ پر ثابت رہے اور بعض نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے طور پر سنت  
کا بڑا ہوا ہو اور بعض نے کہا کہ سنت طریقہ پر عبادت پر قائم رہے اور اس عطا کرنے کے کہ کہ رشید وہ ہو جو امام دوسو سو میں فرق کرے  
لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ  
مردوں کے لیے حصہ ہے عین سے جو چھوڑے مردین یاں باپ اور ناتے والے اور عورتوں کے لیے حصہ ہے عین سے جو چھوڑے مردین  
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا  
ماں باپ اور ناتے والے اس مختور سے عین سے یا بہت میں سے حصہ مقرر کیا ہو  
ونزل ردالمالکان علیہ الجاہلیۃ من عدم تورث النساء والصلحار۔ نازل ہو یہ کلام اس رسم کے رد کرنے کو جس پر اہل جاہلیت قائم تھے  
کہ میراث نہیں دیتے عورتوں کو اور نہ صغیر بچوں کو مشترکہ کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سعید بن جبیر وقتا دہ نے کہا کہ مشرکوں کا  
قاعدہ تھا کہ میراث کا تمام مال بالغ مردوں کا کر دیتے اور عورتوں کو واطفال کو اگر چہ لڑکے ہوں کچھ نہیں دلتے پس یہ بت نازل ہوئی اور  
ابن مردویہ نے جابر سے روایت کی کہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلعم کے پاس اور عرض کیا کہ میری دو بیٹیاں ہیں ان کا باپ مر گیا اور ان کے کھانے کو کچھ  
انہیں نہیں دیں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی و سیاتی انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور معاملہ میں ذکر فرمایا کہ اس بن ثابت انصاری نے وفات پائی  
اور تین بیٹیاں چھوڑیں اسکی جو روئے آکر رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ اس بن ثابت انتقال کیا اور اچھا مال چھوڑا جو سود و عرقہ اسکے چاروں  
بھائیوں نے لیا اب ان بیٹیوں کے پاس کچھ کھانے کو نہیں ہے اور حضرت صلعم سے جوید و عرقہ نے کہا کہ یا رسول اللہ اسکی اولاد گھڑے پر سوار ہونے اور دشمن کو  
کو دفع کرنے اور مشقت برداشت کرنے کے لائق نہیں ہے پس یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی بیٹیوں کا حق مقرر فرمایا ہے تم اس کے مال کو  
بانتھ نہ لگا نہ ہانتھ اسکی مقدار نازل ہو چھوڑا اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا جو یکم صدقہ فی اولاد کم لایہ و عنقریب یہ عوارث میں شان نزول بطریق حدیث ہو گا  
انشاء اللہ تعالیٰ میں سے مریضی ہوئی نے کہا کہ خطاب پہلے آئے پھر اسکے بعد بیان نازل ہوا تو بیان کی تاخیر جائز ہو نا ثابت ہوا قال المنہج  
اسفند تو انہم خفیہ بھی قائل ہیں اور شاید عین تو کسیکو بوجہ وجہ کلام منہوان خلاف عین اللہ ہے کہ ضرورت کے وقت سے بیان میں تاخیر فرمایا جا  
ہو یا نہیں فانہم لیرثوا کمال۔ الاولاد والاقرار یہ۔ یعنی مردوں سے عام راہ میں خواہ اولاد ہوں یا ناتے دار ہوں اگرچہ استحقاق میں ایک دوسرے

کے بعد اپنی اپنی شرط سے ہون جو آگے بیان ہوگی۔ **نَصِيبٌ** حظ۔ **تَحْتَ اَنْتَرَاكِ الْاَوْلَادِ** کے تحتوں۔ **وَالْمَتَوَفُونَ** مردوں کے لیے یعنی اولاد اور اقارب کے لیے حصہ ہر اس مال سے جو والدین و اقارب نے چھوڑا اپنے بعد وفات کے اور یہ ترکہ کے لفظ سے جو ان کے محاورہ میں ایسے مقام پر موت کے بعد چھوڑنے پر بولا جاتا ہے معنوم ہوا اور چونکہ فرہین کے ترکہ سے رجال کا حصہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ رجال شامل ہے اولاد و اقارب دونوں کو کیونکہ اقربین کا وارث بھی میت کا اقرب ہوگا کیونکہ یہ رشتہ دونوں طرف سے ہے۔ **وَالنِّسَاءُ** نصیب تھا ترکہ **اَلْاَوْلَادِ** کے تحتوں۔ **وَالْمَتَوَفُونَ** اولاد و متواتر وارثین خواہ بچہ ہوں حتی کہ میت کی وفات کے وقت عمل ہوں تو بھی وہ اس میراث کے تحت ہونگے جیسے الرجال سے مراد مذکر ہیں خواہ طفل ہوں یا مرثیہ قریب بلوغ یا پورے مرد ہوں حتی کہ حل نہ ہو بھی شامل ہے اور یوں نہ فرمایا کہ النساء کہ نکاح میں فتویٰ دینے کی تعلیم ہے کہ صاف لفظ سے مراد عدیت صحیح میں ہے کہ حضرت کلمہ جامعہ کو مفصل اور تین بار فرماتے تھے **قُلْ مِثْلُ مِثْلِهِ** ای المال۔ اوکثر۔ یہ بدل ہے قولہ ہا ترکہ سے باعاد وہ حرف جار اور منہ کی ضمیر بدل منہ کی طرف راجع ہے اور چونکہ بدل منہ سے مراد مال منہ ہے ہر انداز مفسر نے منہ کو مال کی طرف راجع کیا اور حال کلام یہ کہ میت کی اولاد دینا تے در خواہ مذکر ہوں یا مؤنث ہوں بشرطیکہ میت کی وفات کے وقت ہکا وجود قطعی ہے ہر اگرچہ لطفہ سے ہر ترکہ میت کے مال ترکہ میں سے خواہ مال قلیل ہو یا کثیر ہو حصہ ہر کچھ اس حصہ کو فرمایا۔ **بِحِلَّةِ اللّٰهِ** نصیب کا مقرر و مقرر۔ یعنی کر دیا اسکو اللہ تعالیٰ نے حصہ فرض کیا ہوا۔ پس ہر نصیب کو بحلہ اللہ۔ مقدر کا وہ مفعول قرار دیا اور عالم میں فرمایا کہ نصیب اسکو بقطع ہو یعنی مفعول مطلق فعل محذوف کا ہو اور مفسر آئے مقرر فرض کی تفسیر کی اور موقوفاً بتسلیمہ الیم۔ یعنی ان وارثوں کو اسکا سپرد کرنا موقوف کیا گیا پس فرض بمعنی قطع لیا۔ اور مترجم کہتا ہے کہ فوت میں فرض بمعنی قطع و تقدیر ہے جیسے قولہ **فَرَضَ اللّٰهُ** میں اللہ۔ میں ہم نے کہا ہے وسیاتی انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں بمعنی قطع ہے اور ہمارے نزدیک فرض واجب میں شرعاً فرق ہے پس فرض وہ ہے جو بدل قطعی ثابت ہو اور واجب میں گوئے ظن و گمان ہوتا ہے لیکن یہ امر بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے ہوا اور اس وقت دونوں متحد تھے۔ اور یہ فقط اعتقاد ہی فرق ہے ورنہ عمل کرنا تو دونوں پر ختمی ہے اور شافعی نے یہ فرق نہیں کیا اور صحیح ہے کہ یہ فرق موقوف ہے اور شافعی منہاج برضا و سی نے بھی اسکا اقرار کیا ہے پھر چونکہ میت کو زمین یہ حصہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے تو ثابت ہوا کہ وارثوں کے ساقط کرنے سے ساقط ہوگا اور اگر وارث خود اعراض کرے اور قبول نہ کرے تو مانند وصیت کے جو ساقط ہو جاتی ہے یہ ساقط ہوگا اور اگر ایک وارث نے ہر دن تقسیم وصول کے اپنا حصہ اور وارثوں کو ہبہ کر دیا تو چاہیے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح ہوا اسباب کے اس میں غیر مقسوم کا ہبہ ہے اور ہبہ مشاع ان کے نزدیک باطل ہے وفاقہم

**وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَنزِلُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ وَبِخَشٍ الَّذِينَ لَوْ كَرِهَ لَكُمْ خُسْفَانٌ فَذَرُوهُمْ ذَرِيَّةَ ضِعْفًا خَانُوا عَلَيْكُمْ ۚ فَلْيَقُولُوا لِلّٰهِ وَلْيَقُولُوا سِدِّدُوا رِزْقَ الَّذِينَ يَكُونُ مَوَالِيَهُمْ ۚ فَلْيَقُولُوا إِنَّمَا يَكُونُ فِي بُطُونِهِمْ نَارٌ وَهُمْ يَبْصُرُونَ سَعِيرًا ۚ**

اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت نام نہ والے اور یتیم اور محتاج تو ان کو کچھ رزق دو اور کہو ان کو کہ **لَوْ كَرِهَ لَكُمْ خُسْفَانٌ فَذَرُوهُمْ** خسفان وہ لوگ کہ اگر چھوڑیں اپنے پیچھے اولاد ضعیف خوت کریں **ذَرِيَّةَ ضِعْفًا** سیدد رزق کے **سِدِّدُوا رِزْقَ الَّذِينَ يَكُونُ مَوَالِيَهُمْ** سیدد ہی **سَعِيرًا** اللہ جو لوگ کھاتے ہیں میتوں کے بلون کو

سے  
ای سے فقار  
تفسیر سے فرمایا  
کہ اگر میت کی  
وفات سے پہلے  
یعنی متواتر وارث  
تو ہر طرف  
کی ہر ایک اولاد  
کی ہر ایک اولاد  
تساوی  
دو دفعہ  
نکاحی  
حال کی ہر ایک  
کلام ترکہ  
اس سے  
لیگا

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - للميراث - السباہی ابن عباسؓ وغیرہم سے روایت ہے کہ میراث کی قیمت بٹوارہ سے مراد میراث کی تقسیم ہر آدمی پر ہے کہ لفظ ترکہ کہا جاوے جو سابق میں ضمنا ذکر اور یہاں الف لام سے محذوف ہے اور خطاب حاضر سے مراد خود بخود حاضر ہونا موقوف عادت کے ہر سال و الا القربی - ذوالقرابة من لا یرث - یعنی صاحبان قرابت سے مراد وہ قرابتی ہیں جو میت کی میراث نہ پاویں گے خواہ ہوسب سے کہ ایسے عصبیہ جو دوسرے کے ہوتے ہوئے محذوف یا ذوی الارحام ہیں کذا قبل بالجملة اور یہی کی آیت سے دلالت پائی گئی کہ میراث پانے والے اہل قرابت کو سوا یہاں مراد ہیں اور یہی اکثر مفسرین نے کہا کہ **وَالسَّبْتِیْ وَالْمَسْكِیْنِ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ** شیعاً قبل القسمة (یعنی) اور جب بٹوارہ میراث میں ایسے صاحبان قرابت حاضر ہوں جو وارث نہ ہوں گے اور اطفال یتیم اور مساکین حاضر ہوں تو میراث میں سے بٹوارہ سے پہلے کچھ دیدہ یعنی اوس مال سے اس کے بانٹ لینے سے پہلے انکو کچھ دیدہ اور یہ خطاب بالغ داران بیت کو میت کے وحی کو ہر اور حال یکہ جب وارث بالغ ہوں اور ترکہ تقسیم ہونے کے وقت یہ لوگ جو مذکور ہوئے ہیں حاضر ہوں تو بانٹ لینے سے پہلے ترکہ میں سے انکو کچھ دیدہ و کیونکہ بعد بانٹ لینے کے ہر ایک اپنے حصہ میں سے دے سکتا ہے پس ترکہ سے انکو کچھ نہیں ملے گا۔ **وَقُولُوا** - ایسا الا ولیا **وَلَكُمْ** - اذکان الورثۃ صغار۔ **فَوَلَا مَعْرُوفًا** - اور کہو ای اولیا سے بہت یا وحی بیت ان حاضرین مذکور سے جب میت کے وارث نہ ہوں یا ان میں سے کوئی نابالغ ہو قول معروف - یعنی قول میل یا ان طور کہ ان حاضرین سے عذر کر دو کہ ہم کچھ دینے کے مالک نہیں ہوسکتے اختیاری نہیں ہے کیونکہ در ذلک نابالغ ہیں جو کہ یہ امر بایا نہیں جاتا تو مفسر نے اس میں اختلافی اقوال یوں بیان کیے کہ قبل فراغت وقیل لا لکن تتاوان الناس فی ترکہ وعلیہ فہو مذنب وعن ابن عباس واجب بعض نے کہا کہ حکیم منسوخ ہے اور بعض نے کہا کہ منسوخ نہیں وایکین بات یہ ہوئی کہ لوگوں نے تتاوان کر کے اسکو چھوڑ دیا اور اس قول پر صبیحہ امر جو آیت میں مذکور ہے استحباب کے لیے ہو گا یعنی سبب ہو کہ انکو بھی کچھ دیدہ پس لوگوں نے استحباب چھوڑ دیا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ لہذا کرنا واجب ہے ہر مشرک تم کہتا ہے کہ وجہ اختلاف یہاں اس طرح ہے کہ فارز تو ہم کامرہو بہ کاہو یا استحباب کاہو اور یہ حکم بالغ وارثوں کو ہو یا اولیا میت کو ہو خواہ وارث بالغ ہوں یا نابالغ پھر منسوخ ہے یا نہیں بلکہ حکم ہو اور روایات و اقوال مفسرین سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کی طرف جانے والے گئے ہیں چنانچہ نسخ اس کی تفسیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباسؓ سے قولہ **وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَى الْأَقْرَبُ** - میں روایت کیا کہ یہ فرائض کے نازل ہونے سے پہلے تھا پھر اللہ تعالیٰ نے فرائض کو نازل فرمایا پس ہر مقدار کو اسکا حق مفروض کر دیا پس صدقہ اس میں راجع جو میت بیان کر جاوے - رواہ ابن مردویہ و قاروہ ابن ابی حاتم من طریق عطاء عن ابن عباسؓ نحوه اور قول نسخ کو ابن مردویہ نے من طریق الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ درین طریق و کرم عن ابن عباسؓ بھی روایت کیا اور یہی قول قتادہ نے سعید بن مسیب سے روایت کیا کہما رواہ ابن ابی حاتم رواہ مالک عن الزہری عن سعید بن مسیب اور یہی قول حکیمہ والو شعثار و فاسم بن محمد و ابو صالح و ابو مالک و زید بن اسلم و ضحاک و عطاء خراسانی و ربیعہ بن ابی عبد الرحمن و مقاتل بن حیان سے مروی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور یہی تفسیر جمہور فقہاء و چاروں مشہور اماموں ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد و رائے اصحاب کاہو اور مشرک تم کہتا ہے کہ بعض نے اعتراض کیا کہ اہل قرابت سے غیر وارثین مراد ہیں اور حق انکا بر وجہ میراث نہیں تاکہ کہا جاوے کہ آیت موا میراث سے منسوخ ہو لیکن اگر کہا جاوے کہ اولو القربی جو یہاں مذکور ہیں وہ وارثین ہیں تو نسخ کی وجہ البتہ ہوسکتی ہے مشرک تم کہتا ہے کہ یہ نادانی ہے اور جو یہاں ہے کہ قالین نسخ کرتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں واجب تھا کہ ترکہ میں سے ایک حصہ اہل قرابت غیر وارثین و بیہامی و مساکین کو دیا جاوے اور اسوقت تک تمام ترکہ کی مفصل تقسیم وار و ہیں ہوئی تھی پھر جب مفصل تقسیم وارد ہوئی تو ہر ایک بقدر کاحال معلوم ہو گیا اور ماورائے میراث کے حصہ مشرک



وصیت رہا کہ بتائی مال یا اس سے کم میں میت کسی کے واسطے وصیت کر جاوے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ کسی وارث کے حق میں وصیت نہیں ہو لفظ علیہ السلام لا وصیۃ لوارث نہیں وصیت کسی وارث کے لیے اور یہ حدیث صحیح حجت ہو کر کہا صرح بہ ابن کثیر وغیرہ پھر جانتا چاہیے کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہاں روایات مختلف وارد ہوئی ہیں چنانچہ منسوخ ہونے کی روایات اوپر گزریں اور بعض روایات میں ہے کہ آیت محکمہ پر اور بعض روایات میں ہے کہ مراد اس سے وصیت ہے چنانچہ بیان تفسیر سے معلوم ہوگا شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ جب تقسیم ترکہ کے وقت صاحبان قرابت جو وارث نہیں ہونگے اور یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو انکو ترکہ سے ایک حصہ نکال دیا جاوے اور یہ ابتدائے اسلام میں واجب تھا اور بعض نے فرمایا کہ یہ سخت ہے پھر ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہ قول میں کہ آیا یہ منسوخ ہے یا نہیں تو حکمران نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت محکمہ پر منسوخ نہیں ہو وکنز ارواح سعید بن جبیرؒ ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت قاطعہ ہے اس پر عمل کیا جاوے رواہ ابن جریر اور مجاہد نے کہا کہ اہل میراث پر یہ واجب ہے کہ جہان تک نکلے دل کی خوشی ہو دیوں اور ایسا ہی حضرت ابن مسعودؓ ابو موسیٰ و عبدالرحمن بن ابی بکر و ابوالعالمیہ و شعبیؒ اس سے مروی ہے اور ابن مسعودؓ و سعید بن جبیرؒ و عطاء بن ابی رباح و زہری و یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ یہ واجب ہے پھر ابن کثیرؒ نے عبدالرزاق کی روایت سے ایراد کیا کہ عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیقؓ کے بیٹے عبداللہ نے اپنے باپ کی میراث تقسیم کی اور حضرت عائشہؓ زندہ تھیں پس انھوں نے احاطہ میں کوئی مسکین و قرابت دار نہیں چھوڑا مگر آنگہ اسکو اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہی آیت پڑھی واذ احقر القسمۃ اولوا القربی الا یہ قاسم نے کہا کہ پھر میں نے ابن عباسؓ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ انھوں نے ٹھیک نہیں کیا یہ تو وصیت کے حق میں ہے یعنی میت جب ان لوگوں کے حق میں وصیت کر جاوے رواہ ابن ابی حاتم اور شیخ ابن حجر رحمہما نے کہا کہ امر مذکور استحباب کے لیے ہے اور یہی صحیح معتبر ہے اور بحسب دلیل وہ راجح ہے جو مجاہد سے مروی ہے کیونکہ امر کے معنی اپنی اہل پر ہوتے ہیں کما لا یخفی اور امام محی السنہؒ نے معالم میں بعض کا قول نقل کیا کہ تمام اقوال میں سے اولیٰ یہ ہے کہ امر مذکور استحباب کا ہے جو بکا نہیں ہو اور آیت کریمہ منسوخ نہیں ہو اور بنا بریں آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ تقسیم ترکہ کے وقت جب ایسے لوگ حاضر ہوں جو میت کے نائب و امین مگر وارث نہ ہونگے تو انکو کچھ و ذکا کہ انکی دل شکستی نہ ہو اور یتیم اور مسکین کو دین تو انکو دو کہ سبب برکت ہے اور شکر نعمت ہے و تحقیق اسی لیجف علی الیتامی۔ لیسے اور چاہیے کہ خوف کریں یتیموں پر۔ الذین کو ترکوا۔ اسی قابلوں پر ترکوا۔ وہ لوگ کہ نزدیک ہوئے اسکے کہ چھوڑ دیں۔ من خلفہم۔ من بعد موتہم۔ اپنی موت کے بعد ذریعہ ضعیفا۔ اولاد ضعیفہ خافوا علیہم۔ الضیاع۔ خوف کریں یتیم لیتے صنائع ہونے کا۔ فلیتقوا اللہ۔ فی امر الیتامی ولما تو اللہیم یا یحییٰ بن اقل بذر یتیم من بعد موتہم۔ پس چاہیے کہ ڈریں اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے معاملہ میں اور چاہیے کہ بجالا دیں یتیموں کے ساتھ وہ بات جسکو چاہتے ہیں کہ انکی موت کے بعد انکی ذریت کے ساتھ برقی جاوے۔ ولیتقوا لکم لیسیت۔ اور چاہیے کہ کہیں میت سے یعنی اسکی موت سے کچھ پہلے جبکہ اس پر موت کے آثار ظاہر ہوں اور وہ وصیت وغیرہ کرنے لگے۔ فواللہ لیسیدیک۔ صوابا بان یا مردہ ان تصدق بدون ثلثہ ویدع الباقی لوزنہ ولا بدعم حالہ۔ قول صواب با سیطو کہ میت کو سمجھا دیں کہ اس کے ترکہ میں سے تمہاری مال جس کے صدقہ کرنا اسکو اختیار ہو اس میں سے کم کو صدقہ کرے اور باقی کو اپنے وارثوں کے لیے چھوڑ جاوے اور یہ نکرے کہ وارثوں کو محتاج چھوڑے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ارشاد کیا خصوصاً ایسے لوگوں کو جو اولاد چھوڑ کر مرنے کے قریب پہنچے ہیں کہ تمہارے مرنے کے بعد تم اپنی ذریعات سے جو برتاؤ چاہتے ہو وہی تمہاری اپنی حیات میں یتیموں کے حال پر کیا کرو مفسر نے یہ خطاب عام قرار دیا کہ یتیم کے متولی اور غیر متولی سب کو ہو اور لو ترکوا۔ بجائے قابل ہوا

ان تیر کو ا کے اس فائدہ کے واسطے ہو کہ مرنا امر یقینی ہو پس مفروض مقدار بہتر نہ واقع کے سمجھنا چاہیے اور خافوا کا مفعول مخدوف ہو ہی ضیاع  
یعنی برباد و ضائع و تباہ ہونا اور بدو ن ثلثہ یعنی کم اپنی تنائی سے اور تنائی کو میت کی طرف مصافات کیا اسلئے کہ بعد موت کے سوائے تنائی کے  
باقی کل مال بفرض اتنی وارثان میت کا ہو جاتا ہو میت کا حق اس سے منقطع ہو جاتا ہو حتی کہ اگر تنائی سے زیادہ کی وصیت کر کے مرے تو  
تنائی کی مقدار میں ناقذ ہوگی زیادہ میں باطل ہو الا آنکہ وارثان لوگ اپنی طرف سے اجازت و بدین اور یہ جماعی مسئلہ ہے پھر چونکہ حضرت جلیل سلمہ نے سعد  
بن ابی وقاص کو فرمایا ہے کہ تنائی پوری بھی بہت ہو اور یہ بھی فرمایا کہ تو اپنی اولاد کو تو نگہ چھوڑے تو بہتر ہے کہ اس سے کہ تو محتاج چھوڑ جاوے کہ لوگوں کے  
سامنے ہاتھ پھیلاتے پھر یہ جیسا کہ صحیحین وغیرہ کی حدیث میں ہے لہذا علمائے کماہر کہ تنائی سے کسی ہونا وصیت میں مستحب ہو ہی ہمارے مفسرین نے  
تفسیر کی ہے اور تنائی سے کم وصیت بھی جب ہو کہ مال بہت کثیر ہو ورنہ میت کو بالکل وصیت نہ کرنے کی تمنا پیش قول سدید ہوگی چنانچہ ابن  
عطیہ نے فرمایا کہ آدمی اگر وارثوں کو مال و لونگر وغیرہ دے دے تو اسکو وصیت پر آمادگی دلانا قول سدید ہے کہ پوچھو اس کے حق میں  
یہ بہتر ہے اور اگر مال باغ یا محتاج ہوں تو تنائی سے کم کی وصیت کیسی بالکل وصیت نہ کرنے پر آمادہ کرنا قول صواب ہے کیونکہ ذریعہ محتاج کو  
ہو پونچنے میں مساکین سے زیادہ ثواب ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس خطاب میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے چنانچہ مہضیاموی وغیرہ نے ذکر کیا کہ  
قولہ ونشئ الذین لو تروا من خلفہم ذریعہ صغافا خافوا علیہم یہ حکم ہے ان لوگوں کو شکوہ میت نے اپنی اولاد و یتیم پر وصی ہو کر کیا اور غور و پرواہت  
کی وصیت کر گیا ہے یعنی ان لوگوں کو چاہیے کہ یتیموں کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہیں اور ان کے ساتھ ایسے برتاؤ کریں جیسے اپنے  
مرنے کے بعد اپنی اولاد سے دوسروں کا برتاؤ چاہتے ہیں۔ یا یہ حکم ان لوگوں کو ہو جو مرض کی وصیت کرنے کے وقت حاضر ہوں یا نہیں یعنی  
ذین اللہ تعالیٰ سے یا خوف کریں اولاد میں برادرانہ اپنی اولاد کے موافق شفقت کریں پس مرض کو ایسی وصیت نہ کرنے میں جو وارثوں  
کے حق میں مصرت ہو پوچھا وے کہ وہ بھائی سے چھوٹے چھوٹے بچے مارے مارے پھریں اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے یہی مسئلہ نہایت کلمہ درالسیا  
ہی مجاہد و ہتیرے سلف نے فرمایا ہے کہ اگر ان کثرت اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب وارثوں کو ہے یعنی صغافا خافوا علیہم و  
مساکین جو وقت تقسیم کر کے حاضر ہوں انہیں شفقت کریں یہ تصور کر کے کہ اگر انکی اولاد انکے سچھے میں طرح چھوٹی تو انکا محروم ہونا پسند نہ کرتے اور  
مسترحم کہتا ہے کہ گویا یہ ربط ماخوذ ہو اصل قصہ دس بن ثابت اور محرومیت اسکی اولاد و ضبط مال بدست عرفہ و سید و رو دعویٰ کہ اولاد سے  
قلیل مال در بعض نے کہا کہ خود مرخصوں کو خطاب ہے کہ وارثوں پر نظر رکھیں اور وصیت کرنے میں اسراف نہ کریں یہ مہضیاموی نے فرمایا کہ لفظ لو تروا الی الخ  
صلہ قرار دیا الذین کا بمعنی آنکہ ونشئ الذین حالہم وصفتم انہم لو تروا ان بخلہم ذریعہ صغافا خافوا علیہم الضیاع۔ اور سی پر امر کو مرتب کرنے  
میں اس سے مقصود کا اور اس میں علت کا اشارہ ہے اور ترجمہ پر آمادگی دلانا اور جو اس سے مخالفت کرے اسکو اسکی اولاد کے حال سے تہدید یعنی  
اسکی اولاد کے ساتھ بھی یہی ہوگا جو خود دوسرے کی اولاد سے کرتا ہے قال تعالیٰ فلننقوا اللہ و لیتقوا اولادکم سدید پہلے تو انکا خشہ کا حکم دیا پھر  
نقوی کا حکم کیا جو انہما خشہ ہے پر عایت سدید و منستی اس واسطے کہ اول بدو ن ثانی کے نافع نہیں ہے پھر قول سدید میں بھی موافق اقوال مذکورہ  
بالا کے مختلف تفاسیر ہیں یعنی و لیتقوا یتیموں سے ایسی باتیں شفقت و حسن ادب کی کہیں جیسے اپنی اولاد کے حق میں پسند کرتے ہیں۔  
یا مرخص سے سامعین ایسی باتیں کہیں جس سے وہ وصیت میں اسراف نہ کرے اور وارثوں کو برباد نہ کرے اور بعض نے کہا کہ قول سدید ہے کہ  
میت کو کلمہ شہادت و توبہ یا دلا دین اور بعض نے کہا کہ جو مساکین و یتیم و محتاج اقارب سے ہیں کچھ دیکر زیادہ کے واسطے ابھی باز ان سے غدا کریں  
اور اگر بوجہ صغیر وارث ہونے کے نہیں دیا تو اچھا وعدہ بھی کریں کہ ہم تو محتارین معذور ہیں اور یہ صغیر وارث عنقریب بڑے ہو جاویں گے

تو آپ صاحبزادے کا حق پہنچانے کے لیے وصیت کے بارے میں ایسا قول کہیں جو تنائی سے متجاوز ہونے کو اور وارثوں کے ضائع کرنے کو موقوف کر دے۔  
 ان کے کثیر نے ذکر کیا کہ اگر وارثان میت کو فکر ہوں انکو پروا نہ ہو تو میت کے واسطے مستحب ہو کہ وصیت میں اپنی پوری تنائی کو دیے  
 اور اگر فقیر ہوں تو مستحب ہو کہ تنائی سے کسی کرے اور بعض نے فرمایا کہ آیت سے مراد یہ ہو کہ چاہیے کہ ورثین اللہ تعالیٰ سے میتوں کے مال سے  
 معاملت میں اور اسکو اسراف و بدار کے طور پر نہ کھا جاوےں حکماء ابن جریر بن طریق العوفی عن ابن عباس اور یہ قول بھی خوب ہو کہ تنائی کے  
 مال سے حاصل ہوتی ہو جس میں اموال بیتان کھانے پر تہدید ہو چنانچہ فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِیْنَ یَا کُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ  
 ظُلْمًا** - بغیر حق - جو لوگ کہ یتیموں کے مال ظلم سے لیتے ناحق کھا جاتے ہیں۔ **رَاٰتُمْ اَیَّ کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ کَاَرًا**  
 وہ تو اپنے پیٹوں میں ہی آگ کھاتے ہیں یعنی بھرتے ہیں۔ سراج میں کہا کہ فی بطونہم یعنی بطونہم یعنی بھرتے ہیں بھرتے ہیں بھرتے ہیں  
 کے ہر چنانچہ بولتے ہیں۔ اکل فلان فی بطونہ او فی بعض بطونہ یعنی پورا پیٹ کھایا یا بھرتے پیٹ کھایا۔ معنی یہ کہ بات یہی ہو کہ وہ لوگ  
 کھاتے ہیں بھرتے ہیں آگ۔ کیونکہ جو کھاتے ہیں انجام کار میں وہ آگ ہو گا۔ اور یہ دوسرے کو قتل ہو گیا یہ کہ ہر وقت جو وہ مال کو معلوم  
 ہوتا ہو درحقیقت آگ ہو کہ مال کار میں اس کا ظہور ہو گا اور یہ قول بنا بر اسکے کہ جو ہر روز زور و زورہ وغیرہ کے مانند عین معلوم ہوتے ہیں ان کے  
 واسطے حقائق میں چنانچہ نماز کا قیامت میں آنا اور روزہ کا بھگڑنا اور سورت سے قرآنی کا بصورت بارہ ابرو نور ہونا جو کثرت سے مذکور ہو  
 اس گروہ کا سوید ہو اور یہی مفسر نے بدور سا فرمایا اپنی کتاب میں محقق کہا ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ مراد ہو کہ بیان کھانے پر انجام کار عذاب  
 ہو گا آگ دوزخ سے پس یہ فعل آتش دوزخ پر پہنچنے کا سبب ہو پس محاذ سبب کی تفسیر سبب سے کر دی۔ اور اس کثیر نے ذکر کیا کہ  
 صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے ہر سات چیزوں سے جو ہلاک و تباہ کرنے والی ہیں عرض کیا گیا  
 کہ یا رسول اللہ وہ کون کون چیزیں ہیں فرمایا ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا دوم سو کرنا سوم قتل کرنا اس نفس کو جس کو اللہ تعالیٰ نے  
 حرام کیا ہو الا بانیتور کہ حق کے ساتھ قتل کیا جاوے چہارم بیاب کھانا پیچیم مال یتیم کھانا شتم کفار سے لڑائی و جہاد کے وقت بھاگنا  
 سہم شہر دار کو توں مومنہ کو جو بیاری غافل ہیں زنا کاری کی تمت لگانا۔ اور ساری نے فرمایا کہ مال یتیم کھانے والا قیامت کے روز اس  
 حال سے اٹھایا جائیگا کہ آگ کی لپٹ اس کے منہ سے نکلتی ہوگی اور اس کے کانوں و ناک و آنکھوں سے نکلتی ہوگی جو اس کو دیکھے گا پہچان جائیگا  
 کہ یہ مال یتیم کھانے والا ہو۔ اور ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز ایک قوم اپنی قبروں سے نکلتی  
 اس حال سے کہ آگ ان کے منہوں سے متاچھ چوگی۔ عرض کیا گیا کہ یہ کون لوگ ہوں گے یا رسول اللہ فرمایا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
**اِنَّ الَّذِیْنَ یَا کُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ ظُلْمًا** اللہ تعالیٰ رواہ ابن مردودہ و ابن ابی حاتم و ابن حبان نے صحیحہ و قد راہ فیہ الطبرانی و ابوالعلی و ابن ابی شیبہ  
 اور بیہقی اور کثار و احادیث مال یتیم کھانے والے کی مذمت میں بہت ہیں اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ابن عباس سے  
 روایت مذکور ہو چکی ہو کہ جب قول ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلما الایہ۔ اتری تو جسکے پاس جو کوئی یتیم تھا اسنے سکا کھانا اپنے  
 کھانے سے الگ کیا اور اسکا پیٹا اپنے پیٹ سے الگ کیا پھر یتیم کے کھانے پیٹ سے جو کچھ بچ رہتا وہ رکھ چھوڑتا ہوا نہ کہ یتیم ہی اس کو کھاتا  
 یا وہ بگڑ جاتا پس یہ برتاؤ اپنی بہت گران گذرا پس انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جو سورہ بقرہ  
 میں ہے **وَلِیْسَ لَکُمْ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ اِلَّا بِمِلْحَ لَمْ خَیْرًا** الایہ۔ پھر ان لوگوں نے اٹھا کھانا پیٹا اپنے ساتھ لایا۔ **وَسَیَصْکُوْنَ  
 بِالْبَیِّنَاتِ** لفظ **وَصَلُّوْا** و **مُفْعِلٌ** بدخلون۔ یعنی ابن عامر و شعبہ نے بضم بائی پڑھا بر بنا فعل یعنی بدخلون جہول یعنی دخل کیے جائیں گے





حصہ دو تہائی کا دو دختروں کے واسطے بھی ہر کیونکہ دو تہائی تو دو بیٹوں کی میراث ہے بدلیل قولہ تعالیٰ قلہما الثلثان مائترک۔ تو دو دختر کا استحقاق بدرجہ اولیٰ ہوگا کیونکہ نسبت بہن کے دختر بی قرابت میں بہت کی طرف بہت متصل ہے۔ یہ قیاس ہے اور دوسرا یہ کہ ولان بہنبت تستحق الثلث مع الذکر مع الانثیٰ اولیٰ۔ اور اس دلیل سے کہ دختر تو مذکر یعنی پسیر کے ساتھ میں تہائی کی سختی ہوتی ہے تو دوسری بیوٹ کے ساتھ میں بدرجہ اولیٰ تہائی کی سختی ہوگی پس ہر ایک دختر کو دوسری دختر کے ساتھ میں تہائی کا استحقاق ہوگا تو دونوں کے لیے دو تہائی ترکہ ہوا۔ اب ہر جواب اسکا کہ بہت میں فوق کا لفظ کس حکمت سے مذکور ہے تو مفسر نے کہا۔ فوق قبل صلہ۔ یعنی سے فوق کی لفظ کی نسبت بعض نے جواب دیا کہ یہ صلہ ہر یعنی زائد ہو بل چال کے محاورہ میں یوں بولا جاتا ہے اور اوپر سے ہونے یاڑ ہوتی کے معنی مراد نہیں ہیں وکیل لدفع توہم زیادۃ النصیب بزیادۃ العدد لما تم استحقاق الثلثین الثلثین من جعل الثلث للواحدة مع الذکر۔ اور بعض نے کہا کہ فوق کا لفظ اس واسطے ہے کہ یہ وہم دور ہو کہ حصوں کی زیادتی تعداد کی زیادتی پر ہوتی جا رہی یعنی ایک کو ایک تہائی چھوڑ کر دو تہائی اور میں کو تین تہائی یعنی کل مال مل جائیگا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ وہ دونوں یا زائد لکھ دو تہائی ہی ملیگا اور وہم کا منشا یہ تھا کہ دو کا استحقاق دو تہائی مال کا جہی سے سمجھ لیا گیا تھا کہ ہر کے ساتھ ایک کو ایک تہائی ملا تھا۔ و ان کانت المدوۃ واحداً۔ و سے قراۃ بالرفع و کان تامر یعنی کانت کا ہم مولود و دختر ہے پس واحد کو نصب بنا برضہ ہونے کے ہوا در کانت افعال ناقصہ میں سے ہے اور نافع کی قراۃ میں و حصۃ کو رفع ہے تو مجھے حصۃ واحد ہر پس کان تامر ہوگا۔ اور اصل معنی یہ لگا کر دختر اکیلی ہو پسیر یا کوئی دوسری دختر اس کے ساتھ تو فیہما التی صرّف۔ اس کے واسطے نصف ترکہ پس اصل یہ کہ اولاد میں مذکر کو مؤنث سے دو چند جبکہ دختر ہو ورنہ پسیر کو کل مل جائیگا جبکہ کوئی فرضی حقدار نہ ہو اور اگر پسیر نہ ہو بلکہ اکیلی دختر ہو تو اس کو نصف ملے اور اگر دو دختر ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی ملے۔ اب سوائے اولاد کے دیگر قرابتوں کو بیان کیا چنانچہ والدین کی نسبت فرمایا۔ وکلا بویۃ۔ اسی المیت۔ یعنی ہمیر راجع بجان بہت ہے یعنی اور میت کے والدین کے لیے یعنی دونوں کے مجموعہ کے لیے نہیں بلکہ لکل واحد حصۃ ماک۔ دونوں میں سے ہر ایک کے لیے السدس مہما ترک۔ چھٹا حصہ اس مال کا جو میت نے چھوڑا۔ مگر یہ چھٹا حصہ اس شرط سے کہ۔ ان کان کہ ولد ذکر و انثیٰ اگر میت کا کوئی فرزند موجود ہو خواہ پسیر ہو یا دختر ہو۔ و نکلتہ البدرل افادۃ انما الاثیر کان فیہ مفسر نے کہا کہ لایوبی سے لکل واحد نہما۔ کو بدل کرنے میں نکلتہ یہ ہے کہ معلوم ہو جاوے کہ والدین دونوں لکے چھٹے حصہ میں مشترک نہیں ہیں۔ اور دختر جو کہ بہت ضعیف نکلتہ بیان ہوا کیونکہ سس کی جگہ سدان کہنے سے بھی بدون بدل کے فائدہ حاصل تھا میرے نزدیک یوں کہنا اولیٰ ہے کہ بدون بدل مذکور کے اگر سس ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دونوں اس حصہ میں شریک ہونگے اور اگر سدان ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دو چھٹے حصہ میں شریک ہیں لیکن مرد و عورت کی شرکت میں زیادہ احتمال تھا کہ باپ کو مان سے دو چند ہوگا جیسے پسیر کو دختر سے بحکم الذکر کر شل حظ الانثیین۔ یا بھائی کی بیوٹوں سے اسی حساب سے ملتا ہے پس صرف بدل سے یہ وہم دور کیا نا فہم پھر مفسر نے افادہ فرمایا کہ و ان کان بالولد و لہ الا بن و بالاب الحد۔ اور لاحق کیا گیا فرزند کے ساتھ پسیر کا فرزند خواہ لڑکی یا لڑکا لیجئے اگر پسیر ہو تو اس کا فرزند بہتر نہ بہت کے فرزند کے ہوگا لیکن دختر کا فرزند ایسا ہوگا کیونکہ وہ بہت کے داد کا لطفہ ہوگا اور نیز لاحق کیا گیا باپ کے ساتھ داد لیجئے باپ نہ ہو بلکہ داد اس کا ہو تو بہتر نہ باپ کے ہے۔ فان کہ یکون لہ وکد و ویرتہ اکوالا۔ فقط۔ اوسع زوج۔ پھر اگر میت کا کوئی فرزند نہ ہو اور وارث ہونے اسکے دونوں مان و باپ خواہ فقط یا مع زوج کے یعنی جفت کے پس اگر مرد و مرآتو جفت اسی زوجہ ہی یا عورت مری تو جفت اسکا شوہر ہے پس الدین کے ساتھ میں بہت کا جفت ہوگا۔

**فلا یتیم** - یعنی ام بضم ہمزہ اکثر ان کی قرابت ہو۔ اور حمزہ و کسائی نے اسے بکسر ہمزہ پڑھا۔ **الثلث** - تو اسکی ان کے واسطے ایک تہائی ہو۔ اسی ثلث المال اور ما بقی بعد الزوج والباقی للاب۔ اور تہائی سے یا تو یہ ہر اور ہر کو کل مال کی تہائی ہر سو اگر باپ فقط ہو تو بالاتفاق مال کو کل مال کی تہائی ملے گی اور زوج کے ساتھ ہو تو بھی ابن عباس کے نزدیک ہی حکم ہوا اور جمہور کے نزدیک زوج کا حصہ نکالنے کے بعد باقی مال کی تہائی مان کر اور وہ تہائی باپ کو ملیگا پس حاصل یہ نکلا کہ والدین ہر حال وارث ہیں پس اگر میت کے اولاد بھی ہو تو والدین میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا پھر اگر باقی حصہ داروں کو دیکر کچھ بچا تو وہ فقط باپ کو ملے گا۔ اور اگر اولاد میت ہو تو ہر حال سے خالی نہیں کہ یا تو فقط والدین میں یا میت کا حقت بھی موجود ہو پس اسی سورت میں حکم یہ ہے کہ میت کے مال کے واسطے تہائی ہے لیکن جبکہ میت کا شوہر یا میت کی زوجہ ہو تو ابن عباس کے نزدیک مال کو کل مال کی تہائی ملے گی اور جمہور کے نزدیک حقت کا حصہ دیکر باقی مال کی تہائی ملیگا اور اگر یہ نہیں بلکہ میت کا بھائی نہیں ہوں۔ تو فرمایا۔ **فان کان کذا** - اسی آسان فصاعدا ذکر اور انا نا۔ **فلا یتیم** - یعنی اگر میت کے اقوۃ یعنی بھائی نہیں ہوں۔ یعنی دو ہوں یا زیادہ ہوں تو مال کے لیے چھٹا حصہ ہو اور ابن عباس نے فرمایا کہ دو ہر حکم نہیں کیونکہ اخوة جمع ہر حکم سے کم تین عدد ہونگے اور جمہور نے کہا کہ دو کا بھی یہی حکم ہو خواہ مذکر ہوں یعنی بھائی ہوں یا مؤنث ہوں یعنی بہن ہوں ہر حال مان کے لیے چھٹا حصہ کا حکم ہو گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ نہیں یہ صحیح ہے کہ بھائی ہوں والباقی للاب ولا شئی للاخوة - یعنی اسکی مان کو چھٹا حصہ دیکر باقی سب مال باپ کا ہو گا اور اخوة کو کچھ نہیں ملیگا اور یہی جمہور کا قول ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ انکو بھی چھٹا حصہ کیونکہ ان لوگوں کی ذات سے انکی مان بچا ہی کو تہائی سے چھٹا ہو گیا پس ایک چھٹے کا اسکو نقصان ہوا اور ہی ان لوگوں کو ملے گا اور باقی دو تہائی باپ کو ملیگا پھر یہ سب میراث مذکور بجا آوائے وصیت و قرضہ کے ہر چنانچہ مفسر نے ربط دیا کہ وارث من ذکر ما ذکرہ من بعد تنفیذ وصیتہ بوقصی۔ بالبناء لافاعل والمفعول۔ لہما۔ اور وارث ہونا ان اشخاص مذکورہ کا حصص مذکورہ کو بعد ازاں دیکھے جاتے وصیت کے جس کے ساتھ میت نے وصیت کی یا وصیت کی گئی ہو پس یومی اکثر ان کی قرابت میں بصیغہ معروف بربناء فاعل ہوا اور اس لشعرا ابن عامر والوبر و عاصم نے بضم اول مفتی صا و بربناء مفعول یعنی بصیغہ مجهول پڑھا اور خفض نے بیان ما مذکور کے اور آئندہ مانند ان بعض مذکور کے پڑھا حاصل آنکہ میراث مذکور بعد و امر کے ہر ایک بعد تنفیذ وصیت جو بیت کر گیا ہوا اور دوم۔ **اَوْ** - فضا ذکرہ بفتح علیہ یا ادا کرنے قرضہ کے جو بیت پر آتا ہو۔ پھر اگر کچھ قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو مزید یہ کہ اول قرضہ ادا کیا جاوے پھر باقی کی تہائی سے وصیت نافذ کیا جائے پھر بجا ہوا میراث ہو۔ اگر کہا جاوے کہ وصیت تو قرضہ پر مقدم مذکور ہے کہ کیونکہ کہتے ہو کہ پہلے قرضہ ادا کیا جاوے تو مفسر نے جواب دیا کہ تقدیم الوصیۃ علی الدین و امکانت مؤخرۃ عنہ فی الواقع لا یتاہم بہا اور مقدم کرنا وصیت کا قرضہ پر جبکہ آئینہ کریمین اگرچہ وہ نافذ کیے جاتے ہیں چھپے ہو تو فقط اسوجہ سے کہ لوگ اسکا امتیاز حکمین ضائع نہ کریں اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علماء سلف و خلف نے اجماع کیا ہے کہ قرضہ ادا کرنا وصیت جاری کرنے سے مقدم ہوا اور یہ انکے نزدیک امجان نظر سے آیت کریمہ کے فوری سے ثابت ہو واضح ہو کہ میت میراث ہی ہوا اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ فی الفس او سکھلا و لوگون کہ کہ میں ایک مرد ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجکو وفات دینے والا ہے اور غریب علم لوگون سے لیا جائیگا اور فتنہ پھیلنے کے خئی کہ وہ آدمی فریاد میں جھگڑائیگے اور کوئی ایسا نہ پائے جسکے جو نہیں غیبتہ کروے رواہ الحاکم و البیہقی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ سیکھو فو الفس او وہ لوگون کو سکھلاؤ کیونکہ وہ نصف علم ہر اور یہی سب سے پہلے میری امت سے نکال لیا جائیگا رواہ الحاکم و البیہقی و ابن ماجہ

ابن کثیر نے فرمایا کہ



دور قسطنی اور ایک جماعت صحابہ و تابعین سے اسکی ترغیب میں آما راد رہیں مجھے زیادہ تطویل کی گنجائش نہیں ہی کافی ہر کہ اس علم کا فضل و کمال  
 و زیادت اجر و ثواب کلام الہی و اسکے برگزیدہ رسول پاک کے صحابہ و تابعین و مجتہدین ہمت سے ثابت ہوئے مگر ترجمہ نے چاہا کہ ان آیات  
 کی تفسیر میں اس طرح بیان کر دے کہ اہل ایمان و صلحا ہمت اس سے واقف ہو کر فضل کے حاتمہ و الوہین میں داخل ہو کر ثواب میں کے سزاوار ہو جاویں  
 اگرچہ تمام تفصیل سے یہاں معذوری ہر ماہم قدر کافی انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہو جائیگی اول اس آیت کریمہ کا سبب نزول جابر سے روایت ہے کہ  
 آنحضرت صلعم و ابو بکر نے پیدل آ کر بنی سلمہ میں میری عبادت کی اس حال میں کہ میں بہریشی سے کچھ نہیں سمجھتا تھا پس بانی منکا کرو حضور مگر نحیر  
 چھڑکا کہ میں ہوش میں آیا پس میں نے عرض کیا کہ مجھے آپ کیا حکم دیتے ہیں اپنے ال میں کیا کروں پس نازل ہوا قوله یوحیکم اللہ فی اولادکم ال آیات  
 رواہ البخاری و مسلم و النسائی و الجماعہ کلہم شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت جابر کے حق میں اس سورہ کی آخری آیت در باب  
 کلامہ انتری ہر جیسا کہ آویچا انشاء اللہ تعالیٰ اور اظہر سبب نزول اس آیت کا وہ ہے جو جابر سے روایت ہے کہ سعد بن الربیع کی جوڑا کی رسول اللہ  
 صلعم کی حضور میں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ لڑکیاں دو لون دختران الربیع میں ہو احمد میں آپ کے ہمراہ شہداء اور ان دو لون کے  
 چچا نے تمام مال لے لیا انکے لیے کچھ نہیں چھوڑا اور اسے کوئی نکاح نہ کیا جنک انکے پاس مال نہ ہو پس آپ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اس میں حکم فرما و یچا  
 پس نازل ہوا قوله یوحیکم اللہ فی اولادکم ال آپس رسول اللہ صلعم نے دختران مذکورہ کے چچا کو مکمل بھیجا کہ دختران معذ کو دو لون کی اور ان دونوں  
 کی مان کو اٹھوان حصہ بدر سے اور باقی تیرا ہو کہ وہ احمد و ابو داؤد و ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ و ابی یوسف و ابن ابی حاتم و ابن جہان فی صحیحہ و الحاکم و المستدرک و  
 الترمذی و قال لا یعرف الا سن حدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل اور وہ ثقہ ضابط ہیں اب آیات کریمہ کو الہی تفسیر فرما دے کہ ان کلمہ کرنا چاہیے  
 قال اللہ تعالیٰ یوحیکم اللہ اللہ تعالیٰ تمکو وصیت کرتا ہے فی اولادکم - بمقتاری اولاد کے بارہ میں اور مراد وصیت کرنے سے حکم کرنا ہے اسکو وصیت  
 سے تعبیر فرمایا ہے بعض اہل استنباط نے نکتہ نکالا ہے کہ بندوں کے مان و باپ کو خود انکی اپنی اولاد کے حق میں وصیت کی تو ظاہر ہے کہ اول تعالیٰ اپنے  
 بندوں پر اس سے زیادہ مہربان ہر بقدر مان باپ اپنی اولاد پر ہوتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس سے کہیں  
 زیادہ مہربان ہے جتنا کہچے پر اسکی مان مہربان ہوتی ہے اور حدیث میں قصہ ہے و قد ذکرناہ فی بعض المواضع - اور یہاں سے تفصیل بیان اس اجمال کا  
 ہے جو قولہ تعالیٰ للرجال نصیب مما ترک الوالدان و الاقربون ال - میں گذرا و میں سے نکالا کہ بیان میں تاخیر ہونا و اسکی کم مہربان ہونا و ہاں تک  
 خطاب سے نوز مانہ جاہلیت کی نارضا فی کی تقسیم کو و فرمایا اور یہاں عدل کی تقسیم کو بیان فرمایا پھر جانو کہ اولاد جمع و ملکی ہے فرزند خواہ لڑکا  
 ہو یا لڑکی ہو خواہ مسلمان ہو یا کافر خواہ آزاد ہو یا غلام ہو خواہ قائل ہو یا سعبید ہو - خواہ ایک ہی ولایت میں ہو جہاں ہوتے ہیں انتقال کیا یاد ہو  
 ولایت میں ہو اور وصیت ہو کہ مملوک اگر مر جاوے تو اسکا کچھ مال ہی نہیں وہ تو خود اپنے مولیٰ کا مملوک ہے پھر آؤ وصیت کا مال میراث ہے اور اس  
 کی صورت کہ اسکا بیٹا غلام ہو یہ ہے کہ زید نے عرو کی لونڈی سے جو جہاد میں بکڑی آئی تھی یا اسکی مان یا نانی اصل اسکی اس طرح کی تھی اور اپنے  
 مالک کے سوا کسی دوسرے کے لائق سے ہی اس سے زید نے نکاح کیا اور لڑکا پیدا ہوا یا لڑکی تو یہ لڑکا و لڑکی بھی اپنی مان کے تابع قرار دیا جاتی  
 ہے پس عرو کی ملک ہے اور اگر عرو کی لونڈی سے خود عرو سے بچہ پیدا ہو تو وہ باپ کے مانند آزاد ہوگا اور یہ صورت کہ باپ مملوک و بیٹا آزاد ہو و  
 ظاہر ہے کہ بیٹا آزاد کیا گیا اور باپ رہ گیا - پھر جانو کہ اگر زید مر تو اسکی اولاد میں سے جو لڑکا یا لڑکی کسی دوسرے کی ملک ہو وہ بیٹا و بیٹا و بیٹا  
 اور نیز جو اولاد اسکے دین کے خلاف ہو مثلاً زید مسلمان اور اولاد میں بعض کافر ہوے تو کافر کو میراث نہ ملے گی اور اسکے عکس بھی کہ زید کافر  
 اور اسکا بیٹا مسلمان ہے تو زید کا وارث نہ ہوگا - اور نیز اگر زید درالاسلام میں ہے اور اسکی اولاد مثلاً لڑکا دارالحرب میں ہو تو کوئی دوسرے کا

وارث منوگا اور ہسی طرح اگر اسے عمن قتل کیا ہو تو بھی بالاجماع وارث منوگا پس میراث میں رقت و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمد یا جانی علی العموم میراث سے مانع ہیں پس اگر اولاد میں بھی کوئی باقی جاوے گی تو اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور اگر وہ ہر جو میت نے جوڑا اور میراث اس میں سے وہ ہر جوڑا کو ملے اور وہ میت کی تجنیز و تکفین و ادا سے فرضہ و وصیت کے بعد جو کچھ بچے وہ میراث ہے اور فرضہ ایسی مجزی بلا ہے کہ اگر میت کی خنیت ایک روپیہ کو لے کہن کی تھی تو در صورت فرضہ کثیر ہوئے کے کہ ترکہ کفایت نہ کرتا ہو اسکو دو تین آنہ گز کا کفن ملیگا۔ اور دفع ہو کہ میت کا حق ال متروکہ سے منقطع ہو جائے سو اسے ایک تہائی کے کہ اس سے شعلق رہتا ہو۔ اور دفع ہو کہ آیات میراث میں چند باتیں پہلے جانشنا ضرور ہیں۔ اول آنکہ کمتر جمع دو ہر دو دم وارث چار طرح کے ایک وہ کہ جنکا حصہ فقط فرض و مقرر ہے جیسے جو رو مر رہیں اور لایون کو ذوی الفروض کہتے ہیں دوم جنکا حصہ مقرر نہیں بلکہ وہ ذوی الفروض کا حصہ مقرر دینے کے بعد باقی سب لے لیتے ہیں جیسے بیٹا اور لایون کو عصبہ کہتے ہیں سوم وہ جنکا حصہ بھی مقرر ہے اور باوجود اسکے وہ عصبہ بھی ہو جاتے ہیں جیسے باپ کہ در صورت ایک دختر ہونے کے وہ اپنا مقدار حصہ لیکر اور دختر کے بقدر حصہ دینے کے بعد باقی کو عصبہ ہو کر لے لیکر سہ ہارم وہ کہ کسی صورت میں ذوی الفروض میں سے اور کسی صورت عصبہ میں سے ہوتے ہیں جیسے میت کا باپ و دختر تو دختر کو نصف مقدار لیکر اور اگر بیٹا بیٹی ہو تو بیٹا دو حصے اور بیٹی ایک حصہ لے گی۔ اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و طاقت سے استنانت پاکر تفسیر شروع کرتا ہوں قال تعالیٰ یو صبیکم اللہ فی اولادکم کما اللہ تم کو حکم دیتا ہے ہر عتقاری اولاد کے حق میں اور مرد و اولاد سے وہ تمام بیٹے و بیٹیاں ہیں جنہیں رقتیت و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمد کا کوئی مانع نہ ہو کیونکہ اگر اولاد رقتی ہو یا دین اسلام سے خارج ہو یا کافرون کے ملک میں رہتی ہو یا اسے باپ مان کو لینے مورث کو عمن قتل کیا ہو تو وہ محروم ہے۔ پھر اولاد جمع کا لفظ اکثر دو ہر جنسی اولاد کے بارے میں حکم دیتا ہے۔ اگرچہ دو ہوں کیونکہ میراث میں کمتر جمع دو ہوں اور اولاد میں وہ عمل بھی داخل ہے جسکے علق کا وقت وفات میت کے ہونا یقینی معلوم ہو یا میں طو کہ میت کی جو رو وقت وفات سے چھپنے کے اندر رہے اور اولاد کا لفظ میت کے لپس کی اولاد کو بھی شامل ہے یعنی اگر میت کی حلیہ اولاد نہ ہو تو لپس کی اولاد بھی اسی طرح مستحق ہوگی اور اس میں آئمہ منقذہ و شافعیہ و حنفیہ میں اختلاف ہے کہ یہ شامل ہونا شامل ہے یا حقیقتہ ہو تو خفیہ کہتے ہیں کہ حقیقتہ شامل ہے اور شافعیہ مجاز اسنول کہتے ہیں بہر حال شمول میں اتفاق ہے اور اولاد میں خنیتی بھی شامل ہے یعنی وہ بچہ جس کے زودا وہ دونوں کی علامت موجود ہو اور قرطبی نے کہا کہ علمائے اجماع کیا ہو کہ خنیتی اگر وہ کی علامت سے پیشاب کرے تو اس کو مذکر کا حصہ اور اگر مؤنث کی علامت سے پیشاب کرے تو مؤنث کا حصہ دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں سے پیشاب کرتا ہو تو ہمیں سے پہلے نکلے اور اگر دونوں علامتوں سے یکساں نکلتا ہو تو یہی خنیتی مشکل ہے اس کے حصہ میں اختلاف ہے اور اس آیت سے میراث کا وہ قاعدہ جو زمانہ شرک سے لوگوں میں جاری تھا کہ حلیف ہونے اور مہاجرت اور محافظت وغیرہ اسباب سے باہم وارث ہوتے تھے منسوخ ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تفصیل فرمائی۔ للذکر مثل حظ الانثیین۔ نہ نہ اولاد کو اس حساب سے کہ ایک کو دو مؤنث کے برابر یعنی لڑکا لڑکی سے دو چند پاوے گا اور چونکہ یہ اجمال اول کی تفصیل ہے لہذا ہمیں ایک ضمیر چاہیے جو اجمال کی طرف راجع ہے یعنی لایذکر منہم۔ مگر چونکہ معلوم تھا ضمیر حذف ہوئی اگر کہا جاوے کہ اولاد سے شروع کیا جواب ہاں تو وجہ سے ایک قومیت کے زیادہ قریب لایا۔ میں دوم اکثر بعد میت کے ہی موتے ہیں پس فرمایا کہ لپس کو دختر سے دو چند دیا جاوے اور پہلے جملہ ہے کہ اولاد کے ساتھ جو ذوی الفروض ہیں انکو انکا حصہ مقرر نہ کر باقی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جاوے پس لڑکا عصبہ ہے اور عصبہ ہر جسکا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے بلکہ جن لوگوں کا حصہ مقرر ہے وہ دیگر باقی سب کا مالک ہے اور جنکا حصہ مقرر ہے انکو ذوی الفروض کہتے ہیں حتیٰ اگر ذوی الفروض میں سے کوئی تو بیٹا یا ل میراث کا

مالک ہو۔ رہی لڑکی تو وہ ایک صورت میں عصبہ ہو اور ایک صورت میں ذوی الفروض سے ہو چنانچہ جب لڑکا ہو تو لڑکی بھی اسکے ساتھ  
عصبہ ہو اور اگر ساتھ نہ ہو تو ذوی الفروض میں سے ہوگی کہ اسکا حصہ قدر ہو اور عصبہ وہ ہو کہ اگر تنہا ہو تو سب مال سمیٹ لے واضح ہو کہ میت  
کے ترکہ سے لڑکا چھین کر مکلفین کیجاوے پھر حصہ ادا کیا جاوے اگر ہو پھر وصیت صرف تنالی مال میت سے ادا کیاوے اگر ہو پھر جو باقی رہے وہ  
میراث چھین سے ذوی الفروض کو انکا مقرری حصہ دیا جاوے اگر ہوں پھر باقی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جاوے۔ اولاد میں عالی سے  
خالی نہیں یا تو ذکر و مونت دونوں ہونگے تو یہ حکم آپ میں مذکور ہو یا فقط ذکر تو سب مال بعد اہل ذوالفقہ کے لے لیا یا فقط مونت تو اللہ تعالیٰ  
نے آگے فرمایا۔ بقولہ سبحانہ تعالیٰ۔ خانی کن نساء فوق اثنتین فلیکن ثلثا کما تراث پہلے فرمایا تھا کہ دو لڑکیاں اور ایک لڑکا ہوں تو نصف  
دونوں لڑکیوں کو اور نصف ایک پسر کو ملیگا اب فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو سے زائد ہوں خواہ تین ہوں یا چار یا زیادہ تو انکو بھی دو تنائی  
ملے گا۔ اس تقریر سے دو لڑکیوں کا نصف حصہ گویا بیان ہو گیا اور ایک لڑکی کا بیان باقی رہا اور یہی ابن عباس کا قول ہے لیکن جو صحابہ  
نے کہا کہ دو لڑکیوں کا بھی دو تنائی ہو اور اسی کو چاروں اماموں نے اپنا مذہب قرار دیا ہو سب سے لوگوں نے خیال کیا کہ یہ قرآن مجید کے اسی نظم  
سے اس طرح ثابت ہو کہ لفظ فوق زائد ہو اور تقدیر یہ کہ فان کن نسائین حتیٰ قولا فاضلہ فوق الاعناق میں فوق زائد ہو کیونکہ  
یہ غرض تین کہ کا فردن کی گردن کے اوپر سے اور بلکہ گردن مارو۔ اور نحاس و ابن عطاء نے ہیکر ذکر کیا کہ یہ خطا ہو کیونکہ فوق  
تمام ہر کلام عرب میں بے معنی زائد نہیں ہو سکتے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ دونوں آیتوں میں فوق کا زائد ہونا غیر مسلم ہو اور مستفہ  
ہو کہ قرآن مجید میں بیانیہ مذکر کوئی لفظ بھرتی کا ہووے اور اگر یہی ہو تا کیونکہ بمنزلہ فان کن نساء اثنتین۔ تو آگے خلیما ثلثا لکھا کہ  
ہوتا حالانکہ ظہور ثلثا لکھا کہ ہر مترجم کہتا ہو کہ فوق کو زائد کہنے والے نے اپنے اوپر مشقت اٹھائی اور دعویٰ مصیبت بڑھائی کیونکہ اگر  
تین دختر ہوں تو انکا حکم مذکور نہیں اور چار ہوں تو معلوم نہیں علیٰ ہذا القیاس اور یہی آیت ہے کہ ہر کوئی شہادت دلائل بھی ظاہر  
نہیں بخلاف ان لوگوں کے جو زائد نہیں کہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس سے دو سے زیادہ چاہے چھ ہوں یا سب کا حکم معلوم ہو گیا رہا  
فقط دو کا حکم تو یہ دلالت قرآن سے معلوم ہو کیونکہ جب مذکر کے ساتھ ایک دختر کو تنائی ملا تو منفرد و دختر کو لے لے کر ایک کو مونت کے ساتھ  
بدیہ اولیٰ تنائی ملیگا پس دونوں کی دو تنائی ہوئی اور نحاس نے اس میں کلام کیا کہ اختلاف تو دو دختر میں جب ہو کہ پسر سے تنہا ہوں  
اور نیز مہار حصہ کیا کہ ایک پسر و دو دختر ہوں تو دونوں کے لیے نصف ہو پس معلوم ہوا کہ انکا فرض مقدار بھی یہی ہو اور یہی مہار حصہ  
ابن عباس سے عیساکہ ہم نے اوپر اشارہ کیا۔ و نیز جمہور نے قیاس پیش کیا کہ دو بہنوں منفردہ کے لیے دو تنائی فریضہ منصوص ہو و دو  
دختر منفردہ کے لیے بدرجہ اعلیٰ ہو گا اور مترجم کہتا ہو کہ پوشیدہ نہیں کہ اولویت کا حکم بنظر قرابت رحم ہو لیکن موارثت کی تقدیر میں قرابت  
رحم کی علت ہونا بھی فقط علت ہونا محل مناقشہ ہو پھر قیاس کہان ہو سکتا ہو خصوص جبکہ فرمایا۔ آباؤکم و ابناءؤکم لاندرون ایہم  
اقرب لکم نفعا۔ فریضۃ من اللہ۔ ان اللہ کان علیہا حکیم۔ اور ایسے ہی شیخ ابن کثیر نے جو ہست لال ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک دختر کے لیے  
نصف حصہ منصوص فرمایا اگر وہ کسی لیے بھی ہوتا تو منصوص ہوتا پس ایک ہی منفردہ کی تخصیص نہ ہوتے دلالت کی کہ دو دختر کو کم و دختر  
میں مترجم کہتا ہو کہ اس میں وہی مناقشہ ہو جو میں نے بیان مذہب حضرت ابن عباس میں اشارہ کیا یعنی دو کا حکم نصف کا تفصیل لہذا اجمال  
سے سمجھا گیا یعنی لڑکا کو مثل حظ الانثیین کیونکہ یہ کلام میں قوت میں ہو کہ اگر اولاد میں ایک پسر ہو اور دو دختر ہوں تو دو دختر کا حصہ نصف  
حصہ ہو اور نصف مذکر کا ہو پس جبکہ تنہا ایک دختر کا بیان رہا تھا لکھ منصوص فرمایا لیکن یہ ضرور ارادہ کیلئے لکھا کہ اگر اولاد میں سے ایک پسر



و ایک دختر کا حصہ بھی ایک تنائی سمجھا گیا پس قضیہ علوہ بوجہ حکم انفرادہ کے ہو گیا کہ انفرادہ کے ساتھ جیکہ اجتماع و انفرادہ میں فرق ہو  
 پس دو کا حکم انفرادہ چونکہ ہمارے فرق کے وہی عقابو اجتماع مذکور کے ساتھ مذکور ہوا لہذا مالک نے بیان کیا مترجم کہ تاجر کہ حق ہے کہ اجتماع و  
 انفرادہ و تقرون کے حق میں وہ اصل مختلف ہے کیونکہ اجتماع میں دختر بھی حصہ میں اور انفرادہ میں ذوی الفروض میں سے ہیں نافہم پس سب سے افضل  
 و اہل جمہور کے واسطے وہ حدیث جاہلہ جو میں نے سبب نزول کے بیان میں اوپر ذکر کی حسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی ریح کی  
 دونوں دختر کے واسطے دو تنائی کا حکم فرمایا اور یہ حدیث خود ثبت ہے اور مؤید اس ولایت کی جو قرآن مجید سے مذکور ہوئی فافہم واللہ اعلم اب  
 آگے آگے ایک دختر کا حکم فرمایا - بقولہ تعالیٰ عز وجل - وان كانت واحدة فلها النصف - یعنی اولاد میں اگر ایک لڑکی ہو تو اس کے واسطے  
 نصف ہی اس کا ہوگا - قولہ فلما الثلث - یعنی جب فقط والدین وارث ہوں تو ان کو تمام مال کی تنائی ملے گی اور مدارک میں فرمایا کہ اگر والدین  
 کے ساتھ شوہر و جوہر میں سے کوئی ہو تو ان کے واسطے تنائی تمام مال کا حکم نہیں رہیگا بلکہ زوج کا حصہ نکال کر باقی مال کی تنائی کا حکم ہوگا اس واسطے  
 کہ باپ نہ نسبت مان کے میراث میں اتنی ہی کیونکہ وصورت تنائی کے باپ کا حصہ مان سے دو چند ہو پھر اگر وصورت زوج ہونے کے لیے جو رو یا  
 مرد ہونے کے بھی اس کا حصہ تنائی کل مال سے مقرر ہو تو لازم آدیکہ کہ باپ کا حصہ مان سے کم ہو جاوے چنانچہ مثلاً ایک عورت مری اور اسے  
 مان و باپ و خاندان چھوڑے تو خاندان کو سبب اولاد نہ ہونے کے نصف ترک ملا اور مان کو بر تقدیر مذکور تنائی دیا گیا تو باپ کے لیے چھٹا حصہ  
 رہ گیا باقی طور پر کل مال کے چھ حصہ کر کے تین سهام شوہر کو اور دو سهام مان کو اور باقی ایک سهم وہ باپ کو ملا پس لازکر مثل خط الا نسبین  
 کا حکم بدل کر لائنٹی مثل خط الذکرین - ہو جائیگا حالانکہ یہ خلاف منصوص ہے پس لازم آیا کہ مان کو بعد حصہ شوہر کے باقی کی تنائی دیا جاوے تو  
 یہ بات لازم نہ آوے چنانچہ اس مسئلہ میں بخلاف تین سهام کے شوہر کو تین سهام دیکر باقی تین میں سے مان کو تنائی کا ایک سهم دیا جاوے اور  
 دو سهام باپ کے میں تو مرد کو عورت سے دو چند ملا - وہو الحق - قولہ سبحانہ تعالیٰ - فان كان له اخوة فللأخوات السدس یعنی اگر میت کے  
 بھائی بہن ہوں (وہ اولاد) تو میت کی مان کے لیے چھٹا حصہ ہو - اس میں مان کے محبوب کرنے میں بھائی بہن یا بہن ہوں تو بہن کے  
 اعمیانی ہوں یا علاقائی یا انجانی یعنی کسی قسم کے ہوں سب برابر ہیں لیکن جب دو بہن یا دو سے زیادہ ہوں تب مان کو تنائی سے محبوب کر کے  
 چھٹے حصہ پر لاتے ہیں اور اگر ایک بھائی یا بہن ہو تو وہ مان کو محبوب نہیں کر سکتا - پس اخوہ جس سے مراد دو یا زیادہ ہو کیونکہ میراث میں  
 کمتر جمع دو ہے - اور اخوہ تین طرح کے ہوتے ہیں اعمیانی یعنی ایک مان و باپ سے ملے - علاقائی یعنی باپ ایک ہو اور ان و بہن یا دو بھائی  
 یعنی مان ایک ہو اور باپ دو ہوں پس میت کا باپ زندہ ہوتے ہوئے ان میں سے کوئی وارث نہ ہوگا کیونکہ باپ حصہ ہوا ایسے ہی میت کی دختر ہونے بھی  
 باپ باقی کا حصہ ہے اور اگر سپر ہو تو باپ کو فقط فرض لینے چھٹا حصہ ملے گا اور اگر میت کے سپر و باپ یا دادا میں سے کوئی ہو تو علاقائی اخوہ  
 وارث ہونگے ورنہ علاقائی - پھر انجانی بہر ایک بھائی و بہن کو چھٹا حصہ ہے اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو تنائی میں سب ساوی شریک ہونگے اور  
 ان کا نہ کرو نہ وراثت کیساں ہو - واصل میت کا سپر ہمیشہ حصہ ہے اور صلیبی سپر کے ہوتے ہوئے پوتا محبوب ہے اور اگر کوئی سپر ہو تو پوتا بھی مانند  
 سپر کے حصہ ہے لیکن جب میت کی دختر و پوتا ہو تو دختر کو نصف دیکر باقی پوتا یا دو بچہ میت کی دختر - اگر سپر کے ساتھ ہو تو حصہ ہے کہ  
 بر ذوی الفروض کے حق دینے کے باقی ان بھائی بہنوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ سپر کو دختر سے دو چند ملے گا اگر دختر کے ساتھ سپر ہو تو وہ دو  
 افراد میں سے ہوگا اگر ایک ہو تو نصف پاویگی اور دو ہوں یا زیادہ ہوں تو سب کو دو تنائی ملے گی میت کا باپ اگر میت کا سپر  
 ہو تو پوتا چھٹا حصہ فریضہ فقط اور اگر دختر ہی ہو تو چھٹا حصہ فریضہ پھر اگر فریضہ دختر کے باقی مان کا حصہ ہوگا میت کا دادا

اللہ تعالیٰ سے خوف و رونا و حکمت والا ہے

عوفی کی روایت ابن عباس میں ہے کہ آیت فرائض میں بعض لوگوں کو اگر وہ ہو کہ عورت کو چھو تھائی یا اٹھوان دیا جاوے اور وہ خیر کو  
نصف اور پھر صغیر عصبہ ہو حالانکہ انہیں سے کوئی بھی نہ دشمن دفع کرے نہ عنیت لاوے اور نہ مانہ جاہلیت میں میراث سب سے بڑے مرد کو بچہ  
اس سے چھوٹے کو اس ترتیب سے دیتے تھے رواہ ابن ابی ہریرہ اور عطاء بن ابی رباح نے ابن عباس سے روایت کی کہ پہلے یہ تھا کہ مال میراث  
تو اولاد کا تھا اور والدین میں کے لئے نصیب تھی پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو چاہا منسوخ فرمایا پس مذکر کو برابر دو مونث کے حصہ  
دیا اور والدین میں سے ہر ایک سے بچہ چھوٹا حصہ و تہائی مقرر کیا اور زوجہ کے لیے اٹھوان یا چھو تھائی سکھا اور شوہر کے لیے چھو تھائی یا  
نصف نہ رکھا رواہ البخاری اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اگر جاہلیت کو دور کیا کہ کل میراث مذکر کو دیتے اور نیز ابتداء سے اسلام میں جو حال  
پر تھے کہ کل مال اولاد کا اور اس میں سے وصیت فقط والدین کو تھی منسوخ کیا کیونکہ انسان کو کبھی نفع دینی یا اخروی یا دونوں اس کے  
باب سے مستقر ہو چھتا ہے کہ اولاد سے نہیں ہو چھتا اور کبھی برعکس ہوتا ہے اور اس کا دانا اللہ تعالیٰ ہر بندہ میں پس واسطے بیان فرمایا۔ اَنَابَا وَكَلَّمَ  
وَاٰبَاؤَكُمْ۔ مستدار۔ اور خبر کی۔ لَا تَدْرِيْنَ اَيُّكُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ كَقَمًا۔ فی الدنیا والآخرۃ فظان ان ایتہ  
النفع فیعطیہ المیراث فیکون الاب النفع وبالعکس وانما العالم بذلک اللہ تعالیٰ۔ تمہارے آباؤ و بنات تم نہیں جانتے ہو کہ کون انہیں سے  
اقرب ہے تمہارے واسطے انہیں نفع کے یعنی دنیا میں اور آخرت میں کون تم کو نافع ہو گا پس گمان کرنے والا بالکل لگا دیکھا کہ یہ بیٹیا میرے  
حق میں زیادہ نافع ہیں تو اسکو میراث دیکھا حالانکہ اسکا باپ اسکے لیے زیادہ نافع نکلے یا اسکے عکس ہو۔ اور بات یہ ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ ہی  
خوب جانتا ہے۔ فرض کم المیراث۔ فرضیۃ صحت اللہ۔ پس فرض کو دی تمہارے لیے میراث فرض کرنا بطور خاص اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے۔ حال انکہ تمہاری رائے واجبہا و پرفہین چھوڑا کیونکہ تم اس کی مقدار جاننے سے عاجز ہو اور یہ جملہ فرض ہے اسکے لیے کوئی محل  
اعراب نہیں ہو گا فی المداہک۔ اور ایم مبتدایہ فروغ اور اقرب لکم خبر اور نفعا تمیز ہے یعنی۔ اقرب از روے نفع کے اور یہ جملہ اسمیہ محل  
نصب میں لا تدرون کا مفعول ہے۔ پھر فرضیۃ کو نصب بنا کر کہ مفعول مطلق ہے اس واسطے مفسر نے کہا فرض کم المیراث  
فرضیۃ من اللہ۔ اور کمالین میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ یہ۔ یوصیکم کا مصدر ہو کہ بغیر لفظ ہے از قبیل قولک لہ علی الف وہم حقرا یا اور  
حاصل ہے کہ مقدار مختلفہ مفروضہ و مساوات و ارتئون میں محل میراث میں فرضیۃ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اسی کی طرف سے حکم  
کیا گیا و مقدر کیا گیا ہے کیونکہ وہی دانا ہے ہر چیز کو اپنے محل پر رکھتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلِیْمًا۔ بخلفہ۔ اللہ تعالیٰ  
علیم ہے۔ یعنی اپنی مخلوق کو ہر طرح جانتا ہے۔ حکیمنا۔ فیما ذرہ ہم ہی لم نیل متصفا بذلک حکیم ہے اس میں جو اپنی مخلوق کے







یٰۤاَیُّهَا اُولٰٓئِیْنَ - پھر اگر زوجات کا کوئی فرزند ہو تو تمھارے واسطے انکے ترکہ میں سے چارم حصہ ہر بعد اداے وصیت کے جو وہ وصیت کر کے مرین یا بعد اداے قرضہ کے ف یا اگر قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو دونوں دیکھ باقی میراث ہے۔ واضح ہو کہ میت کی تجہیز تکفین کے بعد کہ قرضہ بالا جماع ہر حال میں مقدم ہو اور وصیت کو آیت میں اس واسطے مقدم کیا تاکہ وصیت کا لحاظ زیادہ رکھا جاوے پھر بعد قرضہ کے میت کی تنائی سے وصیت نافذ کی جاوے پھر وارثوں کے حق متعلق ہیں اور آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ مختصر بیان ہر ایک ارث کا لکھ دیا جائیگا قرآن مجید و طریقہ تقسیم انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور بیان آیت میں بیان یہ کہ اگر زوجہ مرے درحالیکہ اسکا کوئی فرزند لڑکا یا لڑکی نہیں موجود ہو تو شوہر کو نصف ملیگا اور اگر موجود ہو تو شوہر کو چارم ملیگا رہا یہ کہ فرزند تو حقیقت میں وہ ہر جو عورت کے پیٹ سے ہو جیسے رو کے پیٹ کا نطفہ اسکا حقیقی فرزند ہر مفسر نے کہا کہ واثق بالولد فی ذلک دلہ لاین بالا جماع۔ یعنی میراث میں پسر کا فرزند بھی فرزند کے ساتھ لائن کیا گیا اور پھر اجماع ہے یعنی سب علما میں اتفاق ہے کہ اگر صلیبی فرزند نہ ہو بلکہ پسر کا فرزند موجود ہو تو وہ بمنزلہ صلیبی فرزند کے ہر اس میں کثیر تر ہے فرمایا کہ میت کے شوہر کے لیے دو حال ہیں ایک یہ کہ فرزند نہ ہونے کی صورت میں نصف اور دوم فرزند ہونے کی صورت میں چارم۔ یہ امر بالا جماع ہے اس میں کچھ خلاف نہیں ہے اور ایسے ہی تمام زوجات چنانچہ فرمایا۔ وَ کَیْفَ تَکُونُ - اسی للزوجات نقدون اولاً۔ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَکَتْهُ - زوجات کے لیے خواہ ایک ہو یا کئی ہوں بمقتارے ترکہ سے چارم ہو۔ یعنی شوہر کے مرے پر اسکی زوجہ کو ایک ہو یا چار تک ہوں فقط چارم مال ملیگا پس کیلی ہر توکل چارم لے اور کسی میں تو اسی چارم میں برابر شریک ہوں نیز چارم حصہ اس وقت ہو کہ۔ اِنْ کُنْتُمْ یَکْنُ عَجَکُمْ وَ کُنْتُمْ - اگر تمھارے کوئی فرزند نہ ہو۔ یعنی دبیٹا بیٹی اور نہ پوتا پوتی نہ علیٰ ہذا القیاس۔ منھن او من غیرھن۔ نہ اس جو رو سے ہو اور نہ کسی دوسری جو رو سے ہو یعنی کسی جو رو سے تمھارا کوئی فرزند نہ ہو یا لڑکی موجود نہ ہو تب زوجات کا چارم۔ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَ کُنْتُمْ - منھن او من غیرھن۔ اور اگر تمھارا کوئی فرزند نہ ہو۔ خواہ موجود ہو جو رو سے ہو یا اسکے سوا کسی دوسری جو رو سے ہو خواہ منکوح ہو یا نکاح فاسد ہو یا اپنی لونڈی سے ہو یا پسر کی لونڈی سے بلاشبہ وغیرہ ہو غرض کہ جو کبھی شرعی حلت سے تمھارے تحت میں ہوتی پھر وہ مرگئی یا طلاق دی گئی یا بامند اسکے جدا ہو گئی بخلاف اس کے اگر زنا سے کوئی اولاد ہو تو وہ بمنزلہ نہ ہونے کے ہو۔ فَلَمَنْ اَلْتُمْ مِمَّا تَرَکَتْهُ۔ تو جو رو ایک ہو یا زیادہ ہوں سب کو ایک آٹھواں حصہ ملے گا مگر یہ سب اس کل مال سے لے گا جو بعد قرضہ و تجہیز تکفین کے در وصیت کے باقی رہا۔ مِنْ لَعْدٍ وَ صَبَیَّةٍ تَوْصُوْنَ بِهَا اُولٰٓئِیْنَ۔ بعد دینے وصیت کے جو تم دلو امر سے یا بعد قرضہ ادا کرنے کے اگر قرضہ وصیت ہو رہا یہ کہ اگر صلیبی فرزند نہ ہو گھر صلیبی کی اولاد ہو تو مفسر نے کہا کہ دلہ لاین کا تولد فی ذلک اجماعاً۔ اور پسر کی اولاد اس میراث میں مثل فرزند صلیبی کے ہو بالا جماع۔ اور دختر صلیبیہ کی اولاد ایسی نہیں ہو کہما تقدم۔ وَاِنْ کَانَ رَجُلٌ یُّوْصِیْ بِکُمْ - صنفہ و اخیر۔ کَلَالَةً۔ یعنی رجل ہم کان اور یورث صفت ہے اور خبر اس کی کلالہ ہو یعنی وان کان رجل مورث منہ کلالہ۔ اور اگر کوئی ایسا مرد ہو کہ اس کی میراث بطور کلالہ کی گئی۔ یا کہا جاوے کہ یورث خبر کان ہو اور کلالہ حال ہو ضمیر یورث سے کما فی المذکر بہر حال کلالہ کے معنی مفسر نے بیان کیے اہی لا والدہ ولا ولد۔ اسکا باپ نہ ہو اور فرزند بھی نہ ہو۔ اَوْ اَمْرَاۃٌ - نرث کلالہ یا کوئی عورت ہو کہ اس سے میراث بطور کلالہ کی گئی۔ وَ کَلَالَةً۔ اہی للمورث الکلالہ۔ اور مورث کلالہ کے خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ اَخٌ اَوْ اُخْتٌ۔ اہی من ام و قرابہ ابن مسعود وغیرہ۔ بھائی یا بہن ہو یعنی مان کی جانب سے بھائی بہن ہو تو اسکی میراث سطح ہو جو آگے مذکور ہے، حضرت ابن مسعود وغیرہ کی قرار دہین کہ اَخٌ اَوْ اُخْتٌ من ام۔ واقع ہو اہو۔ حال نہ کسی مرد یا عورت کے کوئی فرزند باپ نہ ہو اور اس کی وراثت بطور کلالہ ہو یعنی اس کے بھائی یا بہن مان کی جانب سے وراثت ہوں فَلَمَنْ اَلْتُمْ مِمَّا تَرَکَتْهُ

ما ترک - تو ہر ایک وارث بھائی یا بہن مذکور کے لیے چھٹا حصہ (نکاح سے پہلے) **قال ابن کثیر** کلام شریعت از کلیل ہے یعنی وہ چیز جو سب کو اس کے کناروں سے محیط ہوا اور مراد یہاں وہ حواشی ہیں جو صلہ فرج کے سوائے آدمی کے ورثہ ہوں چنانچہ شریعت نے حضرت ابوبکر الصديق سے روایت کی کہ حضرت صدیق سے کلام دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں اس میں اپنی رائے سے کہتا ہوں اگر ٹھیک ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق ہو اور اگر غلط ہو تو میری جانب شیطان کی طرف سے ہو اور اللہ رسول اس سے بری ہیں پھر کہ کلام وہ ہے جس کا فرزند ہو اور باپ ہو چھٹا حصہ عہد خلیفہ ہو سے تو کہا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ابوبکر کی رائے سے خلاف کروں سواہ ابن جریر وغیرہ اور ایسا ہی حضرت عمرو علی و ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ کلام وہ ہے جس کا فرزند ہو باپ ہو اور یہی قول ابن عباس و زید بن ثابت وغیرہم سے صحیح ہے ۱۱ اور یہی قول بھی صحیح ہے قتادہ حسن و جابر بن زید و حکم کا ہے اور یہی قول ابن ماریہ و اہل کوفہ و اہل بصرہ و قتادہ سبط و ائمہ و ارجح و جمہور سلف و خلف کا ہے یہی قول ہے اور اس جامع کو بہت لوگوں نے نقل کیا ہے اور اس میں ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے اور قول تعالیٰ و لا یرث اداختہ بن ام - یعنی ماں کی جانب سے بھائی یا بہن ہو اور یہی قرآنہ بعض سلف کی ہے جن میں سعد بن ابی وقاص بھی ہیں اصل اگر کسی میت کے وارث سوائے اسکے فرزند و باپ کے ایسے لوگ ہوں جن کا تعلق از جانب ولادت مادر ہو وہ مادی بھائی بہن ہیں جو ماں کے کسی شوہر سے سوائے پدریت کے ہوں پس ہر ایک مادی بھائی یا بہن ہو تو ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا اور میں مذکور وراثت میں کمی بیشی نہ ہوگی - **وقان کاؤا** - ای الاخرة والاخوات من الام - پھر اگر یہ بھائی بہن جو ماں کی جانب سے ہیں - **اکثر من ذلک** - ای من واحد - اس سے زیادہ ہوں یعنی ایک سے زیادہ ہوں - **فہم شکر کاؤا فی الثلث** - تو وہ ایک تنہائی میں شریک ہوں گی - سبتوی فیہ ذکر ہم و اناتہم - اس تنہائی میں ان کے مذکور وراثت برابر کے حصہ دار ہونگے یعنی بھائی کو بہن سے کچھ زیادہ نہیں ملیگا - **قال ابن کثیر** مادی بھائی بہن دیگر وارثوں سے کسی باتوں میں مخالف ہیں اول یہ کہ یہ لوگ اس شخص کے ساتھ میں بھی وارث ہوتے ہیں جس کی وجہ سے قرابت ہو یعنی ماں کے ہوتے ہوئے بھی وارث ہوتے ہیں دوم اہل کما ذکر دموت برابر کا حصہ دار ہر سوم یہ کہ وارث نہیں ہوتے میں مگر جب ہی کہ میت کلام ہو پس اگر میت کا باپ موجود ہو گا یا بیٹا یا بیٹی یا پسری اولاد تو وارث ہوں گے - چہاں ہم آنکہ میراث بھی ایک تنہائی سے نہ اندہ نہیں ہوتی اگرچہ کسی قدر کثرت سے ہوں اور نہ ہی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مصلحہ کیا کہ مادی بھائی بہن کی میراث آپس میں اس طرح ہو کہ جس قدر مذکور کو انھی قدر وراثت کو - نہ ہر جہت نے کہا کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ حضرت عمرؓ نے اس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا یا ہی آیت سے لیا ہے سواہ ابن ابی حاتم اور ایک سلسلہ شریعت میں علماء نے خلاف کیا ہے جو جس کا نام مسئلہ ہمارے یہ ہے کہ وہ یوں کہ میت کے ورثہ میں نہ ہونے پر اور ماں یا نانی سگی - اور دو اولاد مادی وراثت کی حقیقی عینی بھائی بہن ایک یا زیادہ ہیں تو جمہور کے قول پر نصف شوہر کو اور ماں یا نانی کو چھٹا حصہ اور مادی اولاد کی تنہائی میں عیالی شریک ہوں گے اور یہ مسئلہ زاد حضرت عمرؓ میں واقع ہوا تو انھوں نے شوہر کو نصف اور ماں کو چھٹا حصہ اور اولاد مادی کو تنہائی دیا پس میت کے سگے بھائی بہنوں نے جو ان باپ دونوں کی طرف سے حقے کہنے لگے کہ امیر المؤمنین مانا ہم نے کہ ہمارا باپ حارثی گدھا تھا پھر کیا ہم مادی اولاد کے ساتھ ماں کی طرف سے بھی شریک نہیں ہیں کہ ہم سب کی ماں ایک ہے پس عمرؓ نے ان سب کو شریک کر دیا سبط عثمانؓ سے بھی شریک کر دیا صحیح ہے ہر اور دور وایتوں میں سے ایک روایت ہے ابن مسعود و زید بن ثابت و ابن عباس سے ہے اور یہی قول سعید بن اسید شریح و مشرق طاووس و محمد بن سیرین و ابراہیم نخعی عمر بن عبد العزیز و ثوری و شریک کا ہے اور یہی مذہب امام مالک و شافعی و احمد بن ابی یوسف کا ہے - اور حضرت علی بن ابی طالبؓ ان میں باہم شریک نہیں کرتے بلکہ تنہائی مذکورہ فقط اولاد مادی کو دیتے اور اسی حالت میں عینی مادی و پدری اولاد کو کچھ نہیں دیتے کیونکہ وہ لوگ حصہ میں اس سے وہ ہمتیں دفع ہو گیا جو عینی سگے بھائیوں نے وارث کیا تھا کہ باپ کچھ نہیں ہی گھر میں ان کو ایک ہر





ذوہی الارحام ہنون اور میراث ذوی الارحام کا بیان قولہ تعالیٰ داووا الارحام لبعضہم اولیٰ بعض الا یہ میں انشاء تعالیٰ آویگا اور جب کسی شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اسی سے مولات کر لی پھر لاوارث را تو یہی ہولی اسکا وارث ہو اور اگر کسی قسم کا وارث نہ ہو تو اسکا مال خلیہ لال عام ہوگا لیکن ایک جماعت علمائے نے اس زمانہ میں فتویٰ دیا کہ بیت المال کو بادشاہوں نے حق طور پر قائم نہیں رکھا لہذا جو کچھ اہل فرایض سے کچ جاوے وہ بھی انھیں پر پھیر دیا جاوے اور لاوارث کا مال اسی کے نام پر خیرات ہو۔ اور یہی مفصلات فقہین مع تحقیق مذکور ہو بیان مختصر بیان مخرج و تقسیم مناسب ہو۔ جاننا چاہیے کہ خرافض میں حصص تنائی و دونائی و چھٹا یا نصف چہارم و آٹھون ہوا اور تو ہر موافق کتب خرافض سے طول جاتے ہیں مختصر بیان ہو کہ قسم اول یعنی تنائی و دونائی و چھٹا یا نصف چہارم سے ممکن ہوا اور قسم دوم کا نکالنا آٹھ سے ممکن نہیں اگر ورثہ قسم اول سے جمع ہوں تو ان کے حصص کے لحاظ سے جبکہ حصہ سب سے کم ہو وہی عدد مسئلہ رکھ کر حصص نکالو مثلاً کسی وارث کا تنائی اور دوسرے کا دو تنائی ہو تو (۳) سے مسئلہ من کر کے۔ اور ۲ حصص دیدو اور اگر تنائی و چھٹا یا نصف جمع ہو یعنی ایک وارث کا تنائی حصہ ہو اور دوسرے کے واسطے چھٹا حصہ ہو تو (۶) سے مسئلہ رکھو تو تنائی کے دو اور چھٹے حصہ کا ایک ہم دیدو۔ اسی طرح اگر قسم دوم کے ورثہ جمع ہوئے یعنی مثلاً نصف و چہارم ہو تو (۴) سے مسئلہ رکھو اور اگر نصف و چہارم و آٹھون مثلاً جمع ہو سکے تو (۸) سے مسئلہ رکھو اور اگر قسم اول اور قسم دوم کے جمع ہوں مثلاً نصف و تنائی و آٹھون و تنائی کا مخرج۔ ۳۔ اور آٹھون کا (۸) ہو تو نہیں نسبت دیکھو جو میں شمال میں بتائیں ہر ۳۔ کو۔ ۸۔ میں ضرب دو (۲۴) سے نکالو اور اگر نصف و چھٹا یا نصف جمع ہو تو (۶) کافی ہیں۔ اسی طرح تنائی و چھٹائی میں (۱۲) سے مسئلہ ہوگا۔ اسی طرح اعداد و ورثہ میں اور ان کے حصص میں بھی نسبت دیکھ کر سب پر تقسیم کے لیے مسئلہ ٹھیک کر۔ ان مثالوں میں نور کو (مثال) ۱۔ زید مرد۔ ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑی اور کوئی نہیں ہو تو دختر کی تعداد ایک ہو اسکو سپر کی تعداد ایک کے دو چند یعنی دو ہیں جمع کرو تین ہو۔ پس جواب یہ کہ زید کے تمام مال کے تین حصے کر کے دو حصے ہر کو ایک حصہ دختر کو دیدو (مثال) ۲۔ اگر مثال مذکور میں دو سپر تین دختر ہوں تو دختروں کی تعداد ۳۔ کو سپر کی تعداد ۲۔ کے دو چند یعنی تین جمع کر کے ۵۔ ہو۔ پس جواب یہ تمام مال کے سات حصے کر کے ایک ایک حصہ دختر کو اور دو دو سپر کو دیدو۔ (مثال) ۳۔ زید مرد۔ باپ۔ مان۔ ایک سپر۔ ایک دختر۔ چھوڑی تو اولاد کی صورت میں مان باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ہو اور باقی حصہ بیٹی پس۔ ۱۔ سے کسر ہوگی ایک حصہ باپ اور ایک حصہ مان۔ اور باقی حصہ میں چار سہام ہیں حالانکہ ۲۔ سہام ہوتے تو دو سپر کو اور ایک دختر کو دیا جاتا پس۔ ۱۔ کو۔ ۲۔ میں ضرب دو تو (۸) سے مسئلہ ٹھیک ہوگا کہ ۳۔ باپ کو اور ۳۔ سہام مان کو اور باقی ۱۳۔ میں سے ۸۔ سپر کو اور ۲۔ دختر کو مل گئے۔ (مثال) ۴۔ زید مرد۔ باپ۔ مان۔ دو سپر تین دختر چھوڑے۔ پس مان باپ کے حالات چھٹا حصہ چاہیے تو اصل مسئلہ (۶) لیکن ایک مان و ایک باپ کو ویکر باقی ۴۔ سہام ہیں حالانکہ دختر سے سپر کو دو چند کے حساب سے (۴) سہام چاہیے تو مان۔ ۱۔ کو۔ ۲۔ میں ضرب سے ۲۔ ہوے پس مان و باپ کے مشترک حصہ کے حساب سے ۶۔ سہام باپ کے۔ ۴۔ سہام مان کے۔ ۸۔ سپر کو اور ۲۔ دختر کو ملیں گے۔ (مثال) ۵۔ زید مرد۔ باپ و مان چھوڑے تو ظاہر ہو کہ مان کو تنائی ہو باقی باپ کا پس۔ ۳۔ حصہ کر کے ایک مان کو ۲۔ باپ کو ملیگا (مثال) ۶۔ زید مرد اور باپ۔ مان۔ جو رو چھوڑی۔ تو جو رو کا چارم پس چار حصے کر کے ایک جو رو کا اور باقی تین سہام میں سے تنائی کا ایک سہام مان کا اور باقی دو حصے باپ کے ہیں (مثال) ۷۔ باپ۔ مان۔ دو بھائی باہن جو مان کے پیٹ سے پہلے کسی خاوند سے ہیں تو مان کو چھٹا حصہ اور باقی پانچ حصہ باپ کے لیے اور یہ بھائی محروم ہیں کیونکہ باپ کے ہوتے ہوئے ساقط ہوتے ہیں لیکن انھوں نے اپنی مان کو تنائی سے محروم کر کے چھ حصہ پر نقص کر دیا اور اگر یہ اولاد نہ ہوتی تو مان کو تنائی ملتا فاقہ۔ (مثال) ۸۔ باپ۔ بیٹا۔ دو۔ بیٹی۔ تین جو رو ایک ورثہ چھوڑے

بہن کا چٹھا حصہ اور زوجہ کا آٹھواں حصہ ہو اور باقی عصبہ میں پھر جب چٹھا و آٹھواں جمع ہوئے تو اصل مسئلہ ۲۶ سے ہو گا لیکن چٹھا و آٹھواں نکال کر باقی کی تقسیم ٹھیک نہیں کیونکہ دونوں بیٹے اور بیٹیوں بیٹیوں کے حصص ملکر کم سے کم سات ہونگے مگر ۲۶ اور ۲۷ میں بتائیں یہ پس ضرب دلو ۱۶۸ - ہوئے پس باپ کا چٹھا حصہ ۲۸ - اور چورو کا آٹھواں ۲۱ - اور تین دختر کا ۵۱ - حسین سے ہر ایک کے سترہ - اور واپس کا ۶۸ - حسین سے ہر ایک کے چونتیس ہوئے پس مجموعہ ۱۶۸ - ہر پس کل مال کے اس قدر حصے کیے جائیں (مثال ۹) - اگر مثال مذکور میں بجائے ایک زوجہ کے تین جو رہیں تو زوجہ کے حصہ میں جو ۲۱ - سهام آئے وہ تین زوجات پر پورے تقسیم ہو جائیں پس ہر چورو کو ۷ حصے ملینگے اور حساب مذکور میں کچھ تغیر ہو گا اور اگر چار زوجات ہوں تو زوجہ بتائیں کے ۲۱ - سهام کی تفسیر چار پر ٹھیک نہ ہوگی پس مجموعہ ۱۶۸ - کو چار میں ضرب دینا پڑے گا تاکہ ہر چورو کا حصہ بھی مسلمہ کل آوے - اور واضح ہو کہ حصص میں کبھی غل ہو تا ہی لینے وارثوں کے سهام ملکر کل سے زیادہ ہو جاتے ہیں مثلاً اصل مسئلہ بارہ اور مجموعہ حصص ملکر ۱۲ - ہو جا تا ہو مثلاً سترہ ہری اور باپ مان - شوہر - ایک دختر و اث چھوڑے تو ۱۲ - میں سے باپ کو ایک - مان کو ایک - شوہر کو ۳ - اور دختر کو ۶ - ملنا چاہیے کیونکہ والدین سے ہر ایک کو چٹھا حصہ شوہر کو چارم - دختر کو نصف ملنا چاہیے حالانکہ یہ سب ملکر ۱۳ - ہو جاتے ہیں تو کل مال کے ۱۲ - حصے کو کے اسطرح تقسیم ہونا چاہیے یہی عمل ہو - اور واضح ہو کہ غل کے برعکس کبھی رد کرنا ہوتا ہو مثلاً میت نے زوجہ و دختر چھوڑی تو زوجہ کو آٹھواں اور دختر کو نصف دینا چاہیے تو (۸) سے ملے ہو کر ایک حصہ زوجہ کو اور ۲ - سهام دختر کو دیے اور ۲ - سهام باقی بیوی پر تو وہ بھی اسی حساب سے نہیں وارثوں کو واپس رد کیے جاویں پس چاہیے کہ کل مال کے چار پر سهام کے ایک حصہ زوجہ کو دید و اور چار حصہ دختر کو دید و تو کل مال انھیں میں فرض ورد سے تقسیم ہو گیا اور ہر ایک کے حق میں زیادتی ہو گئی کیونکہ پہلے مثلاً ایک و سپہ میں سے دوا نہ زوجہ کو اور آٹھواں دختر کو ملے مگر اور باپ زوجہ کو پانچواں لینے تین آنہ و باپ لے جبکہ آنہ کی باڑہ باقی مانا اور دختر کو باقی ملا اور اسکا نام مطلق میں رہا - پھر طریقہ چونکہ وہ اصرار ایک میت کے ورثہ میں تقسیم ہوا اور اگر اول میت کا ورثہ تقسیم ہوا پھر ان وارثوں میں سے کوئی مرا پھر اسکے ورثہ میں سے کوئی مرا فرض کہ چند اموات کے بعد جو لوگ موجود رہے انھوں نے تقسیم چاہی تو اسکو تقسیم نہ دیں البتہ اگرچہ ہر ایک میں حصہ ملے ہو وہاں سے تلاقی کر دے یہاں مختصر قاعدہ لکھا جائیگا لیکن پہلے یہ یاد رکھو کہ اگر تین زوجہ میں مثلاً ۲۲ - سهام دوا تو ہر ایک کو ۱۱ - سهام ملے اور اگر انھیں کے ۲۱ - سهام کو تو کبھی ہر زوجہ کو ۷ پورے ملے لیکن اس سے کم نہیں ہو سکے تین تو فرض میں یہ ضروری نکات ہو کہ عدد تین کی نسبت رکھو اور نسبت چار میں اول مثال جیسے ۱۶۸ - اور ۵۵ - وغیرہ دوم بتائیں جیسے ۱۰۵ - سے ۱۱ - ۳ - وغیرہ بڑا چھوٹے پر تقسیم ہو سکے تو متداخل جنہیں تقسیم ہو سکے جیسے ۱۲ - ۱۲ - ۱۲ - ۱۲ - ۱۵ - ۱۵ - ۱۵ - وغیرہ چارم توافق دو عدد جو تفسیر کے عدد پر پوری تقسیم ہو جاویں جیسے ۶ - ۸ - ۶ - ۲ - پر پورے تقسیم ہو جاتے ہیں پس مثال میں ایک عدد دیکھو - بتائیں میں دونوں کو ضرب دے دو متداخل میں فقط بڑا عدد کافی ہو تو افق میں ایک سے دفع کو دوسرے میں ضرب دو جیسے ۸۰۶ - میں سے دو سے توافق ہو تو ۶ کو دو پر تقسیم کر کے ۳ - حاصل کو ۸ میں ضرب دیکر ۶۴ - ملے وہی نڈا القیاس تھا اب اس کے سے حساب میں ختم ہو گا اور اگر ۶ - کو ۸ میں ضرب دو تو اس سے دو چھ لینے ۲۸ - ہو جاوینگے حالانکہ جب وارثوں کے حصص ۲۲ سے کل آئے ہیں تو یہ فیادہ ۲۸ - حصہ کرنے سے تکلیف اٹھانا چاہئے نہیں ہو پس جس طرح وارثوں کے حصص مفروضہ یا در کئے اسی طرح حساب کا قاعدہ بھی مشق کر لے آئے - جاننا چاہیے کہ فرض میں جو شخص ان تمام حصص کو یاد کرے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں اور اس حساب کو یاد کرے وہ علی میت کا میراث اور اسکے وارثوں میں تقسیم کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن جب دوسری پشت یا تیسری پشت پر پڑا رہے ہوتا ہو تو اس حساب فرض میں شکل ہو سکتی ہے بیان کرنا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ سمجھ لینے پر وہ بھی آسان ہو جاوے گا - جاننا چاہیے کہ پہلے جو میت مرے ہیں وقت کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کر دیکر جو



دوسرا حصہ اس کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کرو تو جو کچھ ہر ایک کا حصہ نکالے اسکو دیکھو کہ اوپر اس میت کے حصہ میں پہلے میت کے مال سے کتنے حصے ملے تھے کیونکہ وہی حصے اس حساب سے اس کے وارثوں میں تقسیم ہونگے پھر اگر ان میں داخل ہو تو کچھ ضرورت پہنچے ورنہ توافق کی صورت میں موافق مذکورہ بالا کے نہیں ہر ایک کو تقسیم کر کے مال سے دوسری ضرب کرو اور وہ اول میت کے مسئلہ میں بھی قائم کرو تاکہ سب حصے برابر کھلیں پھر وارثوں کے حصے جمع کرو مثلاً زید مراد اور بیٹا سہمی بکر۔ اور بیٹی مسماۃ ہندہ اور جوہر مسماۃ سلمیٰ چھوڑی پھر بکر مراد دختر مسماۃ کبریٰ اور جوہر مسماۃ صفیٰ اور بن مسماۃ ہندہ مذکورہ بالا وارثان مسماۃ سلمیٰ مذکورہ بالا چھوڑی۔ اب وارثوں نے تمام مال کو تقسیم کرنا چاہا تو اس طرح کرنا چاہیے کہ اول زید کی میراث تقسیم کرو تو جوہر کو آٹھواں اور باقی بیٹا سہمی بن ملا کر مثل خطالائین ہوگا لہذا ۲۴۷ سے مسئلہ ہوا تو بکر بیٹا ۱۲۷ اور ہندہ بیٹی کو ۷۰۔ اور سلمیٰ جوہر کو ۳۰ حصے ملے۔ پھر بکر مراد جس کے پاس اول ترکہ سے ۱۴۷ سهام ہیں تو اسکی ان کو چھٹا حصہ اور جوہر کو آٹھواں حصہ اور بیٹی کو نصف ہر ایک اور بن حصہ ہر ایک۔ لہذا یہ مسئلہ بھی ۲۴۷ سے ہوا یعنی بکر کے مال کے ۲۴۷ حصے کیے جاویں جس میں سے کبریٰ دختر کے ۱۲۰۔ صفیٰ جوہر کے ۱۲۰۔ اور ہندہ بن کے ۷۰۔ اور سلمیٰ مان کے ۳۰۔ ہو گئے لیکن اوپر معلوم ہوا کہ بکر کے پاس جوہر ۷۰ سهام ہیں اور ۱۲۷۰ میں توافق ہو کیونکہ ۲۰ پر دونوں تقسیم ہوتے ہیں لہذا ۷۰ کو ۲۴۷ میں ضرب دیا۔ ۱۶۸۰ ہوئے پس ایسی عدد ۷۰ سے اوپر کے کل سهام کو صح عدد مسئلہ کے ضرب دو تو بکر ۹۸۔ ہندہ ۴۹۔ سلمیٰ ۲۱۔ ہو گئے۔ اور سلمیٰ طرح بکر کے وارثوں کے کبریٰ دختر ۸۴۔ صفیٰ جوہر ۲۱۔ اور ہندہ بن ۷۰۔ اور سلمیٰ مان ۲۸۔ ہو گئے پس جو لوگ اب زندہ موجود ہیں ان میں سے فقط ہندہ کو اپنے باپ کی وارثوں کی میراث ملی اور سلمیٰ سلمیٰ کو اپنے شوہر و پسروں کی میراث ملی ہو اور باقی کو ایک ہی میراث ملی پس کبریٰ کے ۸۴۔ اور صفیٰ کے ۲۱۔ اور ہندہ کے ہر دو میراث کے جمع کرو تو ۸۴۔ اور سلمیٰ کے ہر دو میراث کے ۴۹۔ ہو گئے اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتُ الْجَنَّتِ مَجْرً مِّنْ جَنَّاتٍ لَا تَجْرُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
یہ حدیں باندھی اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اس کے رسول کے وہ داخل کرے اپنے باغوں میں جنکے نیچے بہتی نہریں  
خِلَالِ بَنَاتٍ فِيهَا طُورٌ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ  
وہ بڑے اونچے اور وہی نیچے بڑی مراد یعنی اور جو کوئی اپنے حکم پر چلے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور جو جائے اسکی حدوں  
يَدْخُلْهُ نَارٌ خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ  
داخل کرے اسکو آگ میں رہ پڑا۔ اسی میں اور اسکو مذلت کی مار ہو

تِلْكَ - الاحکام المذكورة من امر التباہی والبعثہ - یعنی تلک کا اشارہ احکام مذکورہ کی طرف ہے یہ یمنیوں کے بارہ میں اور اس کے مابعد  
میں فالقن موارث ذکر فرمائے ہیں یہ حد و حد اللہ - ثمر اللہ الی حد لعیلوا و لا یعدوا - حد و دالہی ہیں یعنی شرائع  
ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے حد کر دیا ہے تاکہ ان پر عمل کریں اور اسے تجاوز نہ کریں۔ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتُ الْجَنَّتِ مَجْرً مِّنْ جَنَّاتٍ  
اور جس نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی و اپنے اطاعت کی ایسے امر میں جو حکم کر دیا ہے تو یہ یَدْخُلْهُ جَنَّتُ الْجَنَّتِ مَجْرً مِّنْ جَنَّاتٍ  
الْأَنْهَارِ خِلَالِ بَنَاتٍ فِيهَا طُورٌ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ - اور یہ فوز عظیم صرف پوری فلاح و پوری راہ ہے یہ خلد بایا تحیتہ کثریٰ فرات  
ہو اور نہ خلد بایا حکم مانع کی فرات ہر جہت ہم اسکو داخل کریں گے ایسے باغات بمثال میں اس شان سے کہ جسے خل ہوں ان میں ہم بھی شریک ہیں

نہ قنارہ۔ وَمَنْ تَقِيں اللہ وَّرَسُولہ وَتَبِعَ حُدُودَ مَا یُخَلِّہُ نَا اَخْلَدْنَا قِبَہَا۔ اور جسے نافرمانی کی امتداد  
 اسکے رسول کی اور حدود الہی سے تجاوز کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو آگ میں داخل فرما دے گا اور جسے اللہ تعالیٰ کے لیے آگ میں رہنا پیشہ کے لیے مقدر ہوگا ف  
 ضحاک نے کہا کہ بیان عصیان سے مراد شرک ہے یعنی کفر و انکار کیا اور ابن عباس نے فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر ہنی سنوا اور جو اسنے حد مقرر فرمائی  
 اس سے تجاوز کیا اور کلمہ نے کہا کہ میراث کی جو تقسیم اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے اس سے انکار کیا تو کفر کیا سیوا سے فرمایا کہ ہمیشہ دوزخ میں  
 رہتا رہے گا۔ قولہ یخلفہ بیان بھی بیا تختہ پائون ہو گئے ہم اسکو آگ میں داخل کر نیگے۔ وَلَکَ۔ فیہما۔ اور اس کا ذکر کے لیے دوزخ میں (عذاب  
 یصلون۔ ذوالمانہ۔ السبا عذاب ہے جو امانت دینے والا ہوتے لپنے ایسا عذاب ہے جس میں امانت ہو مین صبیہ نسبت ہے۔ واضح ہو کہ لفظ من  
 مفرد ہے اور معنی اسکے جمع کے بھی ہیں ہی وجہ سے برعایت معنی کے خالدین۔ جمع فرمایا اور یہ خلد بن منیر مفرد لفظی ہوتے عراں البیان میں  
 فرمایا کہ قولہ تلک حدود اللہ لایہ۔ اللہ عزوجل نے امر الفرض و موایث میں تمام مخلوق کے دل کو صاف میٹھا کیا کہ اسکی مقدار و کیفیت علم قدیم  
 الہی میں معلوم و مقدور و محدود ہے تاکہ اس کی درگاہ عظمت و کبریائی میں عاجزی و تواضع کے ساتھ بندگی کی گردن جھکا دیں اور اللہ عزوجل  
 نے اسکے علم کو اپنی ہی پاک ذات تک رکھا تاکہ اسکے مخلوق میں سے کوئی بھی اسکی حد سے تجاوز نہ کرے اور اشارہ ہے کہ ہر اہل معرفت کے واسطے بھی  
 ایک حد مقرر ہے جو جہالتک اسکا کشف و عرفان پہنچتا ہے پھر اسکی حدیت و احدیت مطالعہ سے باز رکھتی ہے۔ اور حدود اللہ ایک بڑا سنا ہے  
 حدود و قدیم کے درمیان کہ دونوں میں کوئی خلط نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر طرح حدود سے نفوذ و پاک ہے شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ حدود  
 اللہ اسکے اوامر و نواہی میں ہوتی ہیں جو جس نے ان سے تجاوز کیا وہ راہ راست سے بھٹک گیا بعض نے کہا کہ تلک حدود اللہ اشارہ ہے کہ اہل ارادت  
 کو انکی لیاقت کے لائق احوال پر واقف کیا جاوے اور تعزیری و تجاوزات میں یہ ہے کہ ایسا اظہار کیا جاوے جس سے وہ ہلاک ہو جاوے مگر حرم کتنا ہے  
 جیسے اول سے مسئلہ وحدت و وجود یا وحدت شہود وغیرہ بیان کرے کیونکہ مبتدی کو خلط و خبط ہوگا بلکہ ابتدا میں اسکو طاقی سنت پرستہاقت و علم  
 تعلیم کرے پھر علم و عمل کی استقامت سے استعدا د حاصل ہونے پر بقدر ہستیا و کے ترقی دے۔ ایو عثمان نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی حد پر  
 رہا اس سے تجاوز نہ کیا وہ کبھی برباد نہوگا۔ اور بعض نے اہل بھذا دے کہا کہ بندہ کا انقلاب جملہ اوقات میں حدود تک پہنچتا ہے پس ہر حد حرمت  
 ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تلک حدود اللہ فلا تقر بوا سو اسطے کہ جو چراگاہ سلطانی کے کنارہ کنارہ چرتا ہے وہ کبھی نہ کبھی اس میں جا پڑتا ہے  
 قال المترجم حدیث صحیح میں ہے من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ۔ جو کوئی چراگاہ سلطانی کے گرد گھومتے وہ اس میں جا پڑنے کے قریب ہے  
 فافہم اللہ عزوجل نے حد و دوزخا وغیرہ کا حکم ابتدا میں اسطے نازل فرمایا

وَالَّذِیْ یَاْتِیْنِ الْفَاحِشَۃَ مِنْ نِّسَائِکُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا عَلَیْہِمْ اَرْبَعَ شَہِیْدَۃٍ مِّنْکُمْ فَانْ

شَہِدُوْا فَاَمْسِكُوْهُنَّ فِی الْبُیُوْتِ حَتّٰی تَبْرَیْنَ اَلْمَوْتَ اَوْ یَخْلٰی اللہ لَہُنَّ سَبِیْلٌ

وَالَّذِیْ یَاْتِیْنِ الْفَاحِشَۃَ۔ الزنا۔ مِنْ نِّسَائِکُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا عَلَیْہِمْ اَرْبَعَ شَہِیْدَۃٍ مِّنْکُمْ اِیْ مِنْ  
 رجال المسلمین۔ جو عورتیں کہ تمہاری عورتوں میں سے فاحشہ یعنی زنا کاری کریں تو سترہ بیویوں میں سے چار گواہ کروں مگر سے مرد  
 و مسلمان ہونے کی خصوصیت مراد ہے یعنی چار گواہ مرد مسلمان ہوں جنکو تلاش کروں بشرطیکہ عادل ہوں سو اسطے کہ حد و دوزخ میں عورتوں کی گواہی نہیں

اور کافر کی گواہی مسلمان پر دہن۔ **فَإِنْ شَهِدُوا** علیہا پس اگر چاروں مردوں مسلمان نے ان عورتوں پر فاحشہ زنا کی گواہی دی تو بالفضل کوئی سزا صریح نہیں بلکہ۔ **فَأَمْسِكُوهُنَّ**۔ جسوں میں۔ **فِي الْبُيُوتِ**۔ قید رکھو ان عورتوں کو گھروں میں۔ **فَإِنْ مَنَعْنَ مِنَ الْخَالِطَةِ النَّاسِ**۔ اور منع کرو انکو لینے باز رکھو لوگوں کے ساتھ خلط ملط ہونے سے اور برابر ہی طرح انکو چھو رہے۔ **حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ**۔ یہاں تک کہ ملائکہ الموت انکو وفات دین (انکے وقت مقرر پر) آؤ۔ **إِلَىٰ أَنْ يَخْلَعَ اللَّهُ عَنْ سَيْفِكُمْ** یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان عورتوں کے لیے کوئی راہ مقرر کر دے ف لینے قید رکھو اور روکو یہاں تک کہ مرن یا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے واسطے راہ مقرر کر دے پس یہ بطور شک کے نہیں ہو بلکہ ابتداء میں ایک حکم دیا اور دوسرے حکم علم الہی میں موجود تھا کہ بعد ایاں مابین نازل ہو گا پس حکم اول کے وقت فرمایا کہ انکو روکو یہاں تک کہ دوسرے حکم آنے تک مر چکیں تو انکا معاملہ سید پر ختم ہوا یا زندہ ہیں تو وہ حکم پھر جاری ہو گا اور گواہوں میں عادل ہونا شرط ہو گی نہ کہ فاسق کی خبر کو پرکھنے کا حکم ہو بقولہ تعالیٰ **إِذَا جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَمَنْعُوا آلَاتِهِ**۔ اور مترجم کے نزدیک بیان ایک نکتہ ہے جس سے عادل کا ذکر نہیں فرمایا۔ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ منکر فرمایا یعنی تم میں سے چاروں حالانکہ تم رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے صحابہ عادل ہو پس عادل کہنے کی ضرورت نہ رہی اور کسی شیطانی شخص کو شبہ کا موقع رہا کہ شاید صحابہ میں بعض عادل بعض غیر عادل ہیں پھر چونکہ حکم فقط صحابہ تک رہا بلکہ سورۃ النور نازل ہو کر منسوخ ہو گیا تو وہ ان منافقوں کو خارج کیا اور فاسق قرار دیا اور عورتوں کے لیے راہ نکال دی حتیٰ کہ کلمہ فاسق غیر بہتان مابعد حق کی بھی گنجائش نہ پاوے گا مفسر نے لکھا کہ قولہ سبیلا۔ اسی طریقہ الی الخروج منہا۔ یعنی اس قید سے نکلنے کی راہ کہتے ہیں اور اہل کتاب کی اول اسلام ثم حمل اللہ بن سبیلہ بجلد الکبر ماتہ وتفر سبیا عاماً ورجم المحصنۃ۔ ابتداء اسلام میں اس عورتوں کو حکم دیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی راہ نکال دی کہ کنواری عورت اگر نکاح کرے تو سو کوڑے ماری جاوے اور ایک سال کے واسطے شہر بدر کیا جاسے اور بیاسی ہونے چھوٹوں سے سنگسار کر کے ہلاک کر دی جاوے **أَقُولُ** یہ شافعی کا قول ہے اور ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فقط سو کوڑے ہیں اور اگر محصنہ ہو تو بالاجماع اسکو سنگسار کیا جاوے یہاں تک کہ مر جاوے۔ **وَفِي الْحَدِيثِ** لما بین الی قال صلی اللہ علیہ وسلم خذو عینی خذو عینی قد حمل اللہ بن سبیلہ اوہ سلم۔ اور حدیث میں ہے کہ جب یہ حد بیان فرمائی گئی تو آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لوگو کو یہ لو جھسے یہ حکم لیلو کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکالی رواہ مسلم **فَإِنْ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ** نے فرمایا کہ ابتداء اسلام میں یہ حکم تھا کہ جب کسی عورت کا زنا کرنا عادل گواہوں سے ثابت ہوا تو ایک گھر میں محبوس رکھی جاتی اور نکلنے نہیں پاتی حتیٰ یہاں تک کہ مر جاتی۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حکم ایسا ہی تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کو نازل فرمایا پس اس حکم کو درجے بارجم سے منسوخ کیا اور ایسا ہی عکسہ دابن جبیر حسن وعطار و ابو صالح و قتادہ و زید بن اسلم و صفحاک سے مروی ہے کہ یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ امر متفق علیہ ہے **قَالَ الْمُتَرْجِمُ** سورہ نور میں ہے **قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَىٰ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ لَآئَةٍ يَوْمَ تَوَلَّىٰ** ابن عباسؓ کہ انکو درجے بارجم سے منسوخ کیا ہوا یعنی کنواری کے واسطے درجے اور بیاسی کے لیے رجم کا حکم دیا ہے۔ اور جمہور ہی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اور مابعد کی آیت منسوخ ہو اور بعض نے کہا کہ منسوخ نہیں ہو اور حدیث عبادہؓ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ لو جھسے لو جھسے اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکال دی کنواری اگر کنواری سے زنا کرے تو درجے اور ایک سال کے لیے شہر بدر ہو اور شہر اگر ثبہ کے ساتھ زنا کرے تو سو درجے اور سنگساری ہے رواہ الترمذی و قال حسن صحیح و قدر اوہ سلم وغیرہ یہ حدیث مبارک اس آیت کا بیان واقع ہوئی ہے اور امام احمد بمقتضائے حدیث موصوف کہتے ہیں کہ زانیہ شہر کو سو درجے بھی مارے جاوے اور سنگسار بھی کیا جاوے اور جمہور کے نزدیک اسکو فقط سنگسار کیا جاوے درجے نہیں ہیں اور حجت الکی یہ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے ما غزو غامد یہ کو اور یہودی مرد و عورت زنا کاروں کو فقط رجم کیا اور درجے نہیں مارے پس معلوم ہوا کہ رجم کرنا



واجب نہیں ہے بلکہ وہ منسوخ ہے اور امام شافعی پر وارد ہوتا ہے کہ انھوں نے کنوارے کے حق میں ایک سال کا شہر بدر کرنا اسی حدیث سے بخوبی سمجھا جا لائے کہ شہر بدر کے لیے قبل رحم کے درے مارنا نہیں بخوبی کیا بلکہ حدیث کو منسوخ قرار دیا اور صحیح ابن قول امام ابو حنیفہ کا یہ حدیث صحیح ہے اور نسخ کی کوئی دلیل نہیں ہے لیکن حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ایک سال کا شہر بدر کرنا یا قبل رحم کے کوڑے مارنا یہ بطور سیاست و تعزیر کے ہے جو امام اسلمین کی رائے پر ہے ورنہ آیت کریمہ میں جو سورہ نور میں ہے فقط کوڑے و فقط رحم ہیں لیکن اس میں بھی ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ امام کو سیاست کرنا اس قدر نہیں جائز ہے جو کسی حدائق تک پہنچ جاوے پھر سو کوڑے تو مقدار حد ہے اور جو اب یہ ہو سکتا ہے کہ منع یہ ہے کہ اس بارہ میں جو حد مقرر ہے تو شہر بدر حد تک نہ پہنچے اور سنگساری میں حد کی مقدار یہ کہ پتھر دن سے قتل کیا جاوے تو کوڑے کی سزا بطور سیاست ہو سکتی ہے

و فیہ نظر الضیافہ فیہ اللہ اعلم۔ و شرائط سورہ نور میں آئیے انشاء اللہ تعالیٰ  
وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ أَوْ فَادُّوهُمْ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا طَرِيقَاتُ اللَّهِ كَانَتْ  
جو کرنے والے کرین تم میں سے فاحشہ کام تو انکو ایذا دے پھر اگر توبہ کر لیں اور سنورین تو ان سے اعراض کرو اللہ تعالیٰ  
نَوَابًا رَحِيمًا ۝ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ  
بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے توبہ تو اللہ تعالیٰ کو قبول ہے انھیں کی جو کرتے ہیں برا نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے  
فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝  
تو ایسوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب جانتا حکمت والا ہے

وَالَّذِينَ - تخفیف النون و تشدید ہاء - یعنی اکثریوں کی قراۃ تخفیف نون ہے اپنی اصل پر اور قیاس صنیعہ کا اللذان بخلاف سیما ہے  
نے کہا کہ اسرار کائنات و مہمہ میں فرق کے لیے یا برتختہ حدیث ہوئی - اور اس میں کثیر کی قراۃ میں تشدید نون ہے پس بانی نے بعض یا رخصتہ  
ہو یا تینہما - اسی الفاحشہ الزنا واللواط - یعنی صنمیر مونت راجح بجانب فاحشہ مذکورہ بالا ہے اور اگر اس سے زنا اور لواطت ہے صنیعہ  
اسی میں الرجال - مردوں میں سے (المنہ) اور جو دومرہ کہ تم میں سے اس فعل فاحشہ زنا و لواطت کے مرتکب ہوں ف تو انکی سزا یہ ہے  
کہ فَاذْذُوهُمْ - دونوں کو ایذا پہنچاؤ - فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا - پھر اگر دونوں توبہ کرین و رنجے آئیں  
صلاحیت پر لاوین تو ان سے درگزر کرو - ف واضح ہو کہ عورتوں کی زنا کرنے کا حکم بتا اسلام کا اور یہی آیت میں مذکور ہے اور مردوں  
کا بیان نہیں ہوا تھا سو اس آیت میں فرمایا - پھر مفسر نے مردوں کے حق میں فاحشہ کام کی عام تفسیر کی جو عورت سے زنا کرنے کو یا عام  
کسی مرد سے لواطت یعنی غلام کرنے کو بھی شامل ہے اور غلبہ نے کہا کہ امام شافعی کے نزدیک لواطت کرا بھی مانند زنا کے ہے لیکن جس سے  
لواطت کی گئی اس پر ایک نزدیک رحم نہیں ہے اگرچہ وہ چھوٹا ہے جو ایک سو کوڑے مار کر ایک سال کے لیے شہر بدر کیا جاوے قال لفسر یہ منسوخ ہے یا سورہ  
نور کے حکم حد سے اور سہطیرح اگر اس سے لواطت مراد ہو تو بھی آیت النور سے منسوخ ہے یعنی لوطی کو بھی حد زنا کی سزا دیا جاوے - یہ امام شافعی  
کے نزدیک ہے لیکن جس کے ساتھ لواطت کی گئی اگرچہ وہ بیاہوا امام شافعی کے نزدیک اس پر حکم سورہ النور کے موافق رحم نہیں ہے بلکہ یہ صورت میں اس پر  
درے میں - کمالین میں کہا کہ آیت میں فاحشہ سے زنا مراد ہوتا ہے یا عورت سے لواطت مراد ہوتا ہے یا عورت سے لواطت مراد ہوتا ہے یا عورت سے لواطت مراد ہوتا ہے  
نزدیک لواطت میں قائل و مفعول - یعنی اوپر والا دینچے والا دونوں پر ہر حال میں رحم ہے خواہ چھٹین ہوں یا نہ ہوں - اور حسن ابی حنیفہ سے روایت  
ہے کہ یہ آیت پہلی آیت سے پہلے آتری پس واللذان مرد و عورت زنا کرنے والی مراد ہیں سو پہلے حکم ہوا کہ دونوں کو ایذا دے پھر حکم ہوا کہ عورتوں کو قید

رکھو۔ لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ اول آیت میں فاحشہ مصرح ہے اور سہمین فاحشہ کی طرف ضمیر ہی قائل۔ اور ابوسلمہ صفہانی نے موافق روایت مجاہد کے اختصار کیا کہ لواطت ہی مراد ہے اور بعض نے کہا کہ قرآن و اسو اس کے مؤید ہیں۔ واضح رہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک لواطت کی حدود نہین جو سورہ تور میں زنا کی مذکور ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکو تم دیکھو کہ قوم لوط کا عمل کرتا ہے تو قاتل مفسول بہ دونوں کو قتل کرو (رواہ صحابہ السنن) پس بنا بریکہ اللذان یا تینا نہ اسے مراد لواطت ہو سترے زنا مردوں کے حق میں کچھ مذکور نہ ہوئی جیسے اوپر کی آیت میں عورتوں کی سترے زنا مذکور ہے۔ سیواسطی شیخ مفسر وغیرہ نے اس میں زنا و لواطت دونوں کو شامل کیا تاکہ مردوں کی سترے زنا بھی معلوم ہو جاوے اور ہر ایک خاص حکم لواطت جو مردوں ہی میں ہوتا ہے وہ بھی معلوم ہو جاوے۔ اور بنا بر قول جہور کے مراد زنا ہے اور اللذان سے زانی مرد و زانیہ عورت مراد ہے لیکن مذکور کو غلبہ دیکر اللذان بصیغہ تثنیہ مذکور فرمایا اور آیت اولی خاصۃ عورتوں کے حق میں قید کی سزا کا بیان ہے چنانچہ تقاضاؤں نے فرمایا کہ عورت ہی فقط مقید رکھی جاتی تھی اور ایذا روپے جانے میں مرد و عورت دونوں مشترک تھے یعنی عورت کو بعد از اذاکے مقید بھی کرو اور بعض نے کہا کہ دوسری آیت خاصۃ مردوں کے حق میں ہے اور تثنیہ باعتبار ہر دو قسم کنوارے مرد و بایہ مرد کے ہر ایک کو قرطبی نے مستحسن کہا اور نحاس نے اختیار کیا یعنی مردوں میں سے خواہ کنوارا ہو یا بایا ہو اگر زنا کرے تو دونوں قسم کو سزا دیکر چھوڑنا کہ ضرورت جہاد وغیرہ میں شریک ہو۔ اور سدی نے غیرہ نے کہا کہ اول آیت حصہ عورتوں کے حق میں ہے اور ان کے ساتھ حصہ مرد بھی داخل ہیں اور دوسری آیت مرد و عورت کنوارے کے حق میں ہے اور اسی کو ابن جریر نے ترجیح دی اور نحاس نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو اول آیت میں اللاتی بصیغہ مؤنث ہے پھر باوجود شمول مردوں کے تغایب مؤنث کی مذکور پلازم ہوگی اور یہ تعبیر ہے اور مفسر نے کہا کہ اللذان یا تینا نہ اس میں لواطت مراد ہونا اظہر من البیضاء بل تینہ ضمیر مذکور کے اور جسے زنا مراد لیا اسے کہا کہ تثنیہ سے زانی مع زانیہ مراد ہے اور یہ قول اس طرح مراد ہوتا ہے کہ اللذان کا بیان (نکاح) سے موجود ہے اور یہ ضمیر مردوں کے واسطے مخصوص ہے اور علامہ اسکے اللذان دونوں سترے اذیت میں اور نوبہ و عرض میں مشترک ہیں اور خصوص مردوں کے لیے ہر ایک کو عورتوں کے حق میں پہلے بیان ہوا کہ محسوس رکھے جانے کی سزا ہے قال المترجم یعنی عورتوں سے اعراض کا حکم نہیں ہے اور بیان اعراض نہ فرمایا یعنی ان دونوں سے اعراض کرو پس عورت کیونکر مراد ہو سکتی پس مفسر کے نزدیک اس حج یہ کہ مراد لواطت ہے اور شافعیہ طور پر حامل یہ حکم کہ تبدل میں لواطت کا یہ حکم تھا جو بیان مذکور ہے پھر حد زنا نازل ہونے سے یہ بھی منسوخ ہوا اور لواطت کی بھی وہی حد پٹھری جو زنا کے واسطے ہے کیونکہ بیان جو عورت و بان اسی کا حکم نازل ہوا ہے تو عورتوں کی زنا اور مردوں کی لواطت دونوں کا وہاں بیان آیا مگر شافعی ہر کے نزدیک لواطت میں یہ قول یہ پر خواہ حصہ حصہ یا غیر حصہ کسی حال میں جم نہیں ہے بلکہ دوسرے اور ایک سال کی نفی ہے قال المترجم روایت صحابہ سنن جو پڑھ کر ہوئی کہ قاتل مفسول بہ کو قتل کرو امام شافعی پر حجت ہے اور اسی کے موافق بعض خلفائے راشدین نے عمل فرمایا فافہم۔ قولہ فافہم۔ اسی باب والضرر بالنعال یعنی ایذا دینے سے مراد یہ ہے کہ ان کے ساتھ بد زبانی کرو اور جوتیوں سے مارو۔ اور بعض نے کہا کہ علامہ دلاؤ اور یہی صحیح ہے چنانچہ ابن عباس وسعد بن جبیر وغیرہ نے فرمایا کہ بدگوئی و عار دلانے و جوتیوں مارنے سے ایذا دوا حکم ہی تھا ہاں تاں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دوسرے مارنے و سنگسار کرنے سے منسوخ کیا اقول یعنی حدود مقرر کر دیے تو یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ مرد و عورتوں کے ہر ایک کی جہی ہی زنا کی حد مقرر ہوئی قاتل اور قولہ فاعضوا یعنی اعراض کرو مراد یہ کہ ان دونوں کو ایذا دینے سے اعراض کرو و سائر اللہ کان تو ابابا۔ اللہ تعالیٰ ثواب ہے یعنی ثواب کی صفت اس شخص کے حق میں ظاہر فرماتا ہے جو توبہ کرے یعنی نادم ہو کر عزم کرے کہ کبھی بھی ایسا نہ کرے گا پھر جیسا اس توبہ کرنے والے کے اوپر مہربان ہے وہ پھر اللہ عزوجل نے بیان فرمایا کہ توبہ کن لوگوں کی توبہ ہے۔ اقسام التوبہ علی اللہ۔

توبہ قبول کرنا تو اللہ تعالیٰ پر ف فقط انہیں بندوں کے واسطے ہر جو جہالت میں بدکاری کریں پھر جلد بیدار ہو کر تادم ہوں۔ اگر کوئی توبہ تو تشریف کر لیتا ہو مفسر نے جواب دیا یعنی التوبۃ الہی کہ تبت علی نفسہ قبول ما بفضلہ۔ یعنی وہ توبہ کہ لکھ لیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر قبول کرنا ہر محض اپنے فضل سے کہو کہ علی حرف ایجاب ہر پس (علی اللہ) کے معنی یہ ہوے کہ واجب ہو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں یعنی اس کا کرنا حتمی ضرور ہو یہ اہل سنت کا اجماعی عقائد و مذہب ہو یعنی سب ہی اسکے فاعل ہیں ہاں متزلزل اللہ تعالیٰ پر وجوب اعدل و صلح وغیرہ واجب کہتے ہیں سو بیان شہید پڑتا تھا کہ علی حرف ایجاب ہر پس قبول توبہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہو مفسر نے معنی بیان کر دیے جبکہ حاصل یہ کہ قبول توبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و احسان سے مانند واجب کے کر لیا ہو مقتضائے وعدہ قبول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قبول توبہ کا وعدہ فرمایا اور وعدہ اسکا خلاف نہیں ہوتا تو ضرور پورا ہو گا پس سکھو وجوب سے تعبیر فرمایا (اللیضاوی السرح) اور یہ کلام متین ہر کیونکہ بلا خلاف لفظ قبول مخذوف اور خبر بھی مخذوف ہر پس نا التوبۃ علی اللہ ای انما قبول التوبۃ مرتب علی فضل اللہ یعنی قبول توبہ کا ظہور تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہو۔ (ابو حیان) اور اہل معانی جنہوں نے نظم قرآن میں معانی بیان کیے ہیں مانند زجاج و حش و سیو یہ وغیرہ کے وہ کلمہ ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ واجب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر بدوں کسی کے واجب کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ مختار ہو جو چاہتا ہو کر تا ہو پھر جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و توبوا لی اللہ جمیعاً ایہا المؤمنون۔ یعنی اے مومنوں کے سب اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ درجہ لاؤ۔ پس تمام امت متفق ہو کر مومنوں پر توبہ کرنا فرض ہو پس اللہ تعالیٰ کے فضل سے کہ لوگوں کی توبہ مقبول ہو تو فرمایا لِّلَّذِینَ یَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ المِصْرَ یعنی ان لوگوں کی توبہ قبول ہو جو کرتے ہیں برائی یعنی گناہ کو۔ سمجھا لکھو۔ حال ہی جاہلین از عصا ربہم۔ درحالیکہ جاہل ہیں جبکہ رب عزوجل کی نافرمانی کی۔ پس بحالہ حال واقع ہو بعلوں کی غمیر سے۔ تَحَرُّوْا بَعُوْنَ مِیْن۔ زمین سے پیچھے قبل ان بغیر غدا۔ پھر توبہ کرتے ہیں زمانہ قریب میں یعنی قبل اسکے کہ انکو موت کا گھر لگے۔ قَالُوْا لَیْکَ یٰیُّوْبُ اللّٰهُ عَلَیْہِمْ یٰقِیْلُ توبہم پس ایسے لوگوں کی توبہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہو اگر کہا جاوے کہ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ انکی مقبول ہو جو جہالت و نادانی سے گناہ کریں بغیر جانے بوجھے تو مفسر نے جواب کا اشارہ کیا کہ جاہل ہیں جبکہ انہوں نے نافرمانی کی یعنی گناہ صادر مہرنا عین نادانی ہر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت مجاہد و بنون نے فرمایا کہ جسے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی خواہ عمر یا خطا سے توبہ جاہل ہو جبکہ اس گناہ سے باز نہ آوے۔ اور قتادہ نے ابوالعالیہ سے روایت کی کہ وہ فرماتے تھے کہ صحاب رسول اللہ صلعم فرمایا کرتے تھے کہ بندہ کو جو گناہ ہو پچا وہ جہالت ہو۔ رواہ ابن جریر اور عبد اللہ نے قتادہ سے روایت کی کہ صحاب رسول اللہ صلعم اس بات پر متفق ہوے کہ جس فل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی وہ جہالت ہو خواہ عمر یا نافرمانی کی یا چوک گیا۔ اور مجاہد نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کرے وہ اس کام کے وقت میں جاہل ہو اور عطار ابن رباح سے اسکے مانند روایت کیا گیا اور ابن عباس سے ابوصالح نے روایت کی کہ بندہ کی جہالت ہی سے بدکاری ہو۔ باسجملہ اگر زبیر بن عوف نے جس راہ سے خود آتا جاتا ہو عمر کا نٹے ڈال دیے توبہ اسکی جہالت برہمی ہوئی کہ لاویگی اور اگر چوک گیا اور گر گئے تو چوٹی جہالت ہو فافہم پھر اگر کہا جاوے کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قریب زمانہ میں توبہ کرے تو اسی کی توبہ قبول ہو حالانکہ انون آدمی گناہ کرنا ہو اور پیش نہیں ہوتا پھر مدت بعد توبہ کی طرف رجوع ہوتا ہو تو جواب کی طرف مفسر نے اشارہ کیا کہ بندہ سے کہی میں سونٹا لکھ لکھ سے پہلے سب وقت زمانہ قریب ہی پھر اگر اپنی روح قبض کرنے کے لیے ملک الموت کو دیکر لیا ہوا کر گھر سے پہلے توبہ کر لی تو قبول ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو قریب فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ملک الموت نظر آئے مکت قریب ہو اور صبحاک نے کہا کہ موت سے اوپر



قریب ہو اور قتادہ وسدی نے کہا کہ جب تک صحت میں ہو۔ اور حسن بصری نے فرمایا جب تک گھر نہ لگے اور عکرمہ نے فرمایا کہ بنیاس کی  
سب قریب ہو مگر ترجمہ کہتا ہے کہ آدمی کو آخرت کے دوام و برکت کی کوئی ختم نہ ہونے پر نظر نہیں وہ سوچ پاس بلکہ ہزاروں ہزار بلکہ لاکھ کروڑ اور  
دارنا پائے اور دنیا کو بے حد و بیکتناہی حالانکہ اس نے ہمتا کے سلسلے یہ بہت قریب ہو سچ ابن کثیر نے بیان احادیث کو ذکر فرمایا خلاصہ یہ کہ ابن عمر نے  
بنی معلوم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے جس دم تک اسکو موت کا گھر نہ لگے۔ رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و حسن  
الترمذی و ابن مردودہ کی روایت عبد اللہ بن عمر بن موت سے ایک ساعت پہلے باخلاص توبہ کا قبول ہونا مذکور ہے و لکن فی روایت ابی داؤد و طیالسی  
اور ماہندر روایت احمد کے ابن مردودہ نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی و قدر رواہ ابن جریر و ابن کثیر و ابن کثیر بن کعب و مسعود بن عبادہ  
بن الصامت مرفوعاً۔ اور حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایسے نے عرض کیا کہ اے پروردگار تیری عزت پاک کی  
قسم کہ برابر میں بنی آدم کو اغوا کر دے گا جب تک اسکی روح میں اس کے بدلون میں ہونگی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت جلال کی قسم ہو  
کہ برابر میں انکو مختار نہ کر دے گا جب تک وہ مجھے استغفار کرینگے۔ رواہ احمد و ابن کثیر نے کہا کہ ان احادیث میں دلالت ہے کہ جب ایسے بندے  
نے توبہ کی کہ اسکی زندگی کی امید ہو تو اسکی توبہ قبول ہوا اور جب زندگی سے یاس ہو گئی اور مالک الموت کو دیکھ لیا اور روح جنت میں نکلی اور سانس  
گھڑنے لگا تو پھر توبہ مقبول نہیں ہوا سبط اللہ عزوجل نے فرمایا لم یست التوبۃ للذین یعلون لہنیا حتی اذا حضر احدہم الموت قال فی قلبی اللان  
یعنی نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب ان سے کسی کی موت حاضر ہوئی تو کہنے لگا کہ میں اس دم توبہ کرتا ہوں۔ یہ  
دلیلا ہے جیسا حق عزوجل نے حکم فرمایا کہ مغرب سے آفتاب نکلے یہ پھر کسی اہل زمین کی توبہ قبول ہونگی۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا مُخَلِّفًا۔ وانا ہرگز اپنے  
مخلوق کا۔ حکیم تھا۔ فی صنف ہم حکیم ہو اپنی صفت میں اپنے مخلوق کے ساتھ اور بعض محققین نے کہا کہ جب گھر لگا تو ایمان کی توبہ قبول  
ہوتی ہے اور گناہ کی توبہ قبول ہوا تفصیل شرح فقہ الاکبر طافلی قاری و مقدمہ عین الدرایہ مترجم باب افتقاد میں ہے عرف العباس  
میں ہے کہ قولہ تعالیٰ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعلون السور مجاہدہ۔ اس آیت کریمہ کے ظاہر معنی پر انما التوبۃ علی اللہ میں علی بمعنی میں ہوا اور انا  
التوبۃ من اللہ للذین یعلون السور مجاہدہ۔ یعنی توبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان لوگوں کے لیے جو معصیت کرتے ہیں حالت جہالت میں۔ اور  
اہل تصوف کے نزدیک ہیں اشارہ یہ ہے کہ جو شخص گناہ میں پڑا وہ اندھیرے اور جہالت میں پڑ گیا اس کو ہدایت کی راہ نہیں نظر آتی ہوا اور کسی بشر  
کی قدرت و توفیق یہ بات خود نہیں ہو کہ راہ حق پاوے کیونکہ باہمی و راہ دینے والا ہی پاک پروردگار ہوا ہدایت اسکے اوصاف قدیم سے متعلق ہوا اور یہ  
محال ہے کہ کوئی حادث بھی اوصاف قدیم پر ہو جو اسے پس سمجھو کہ علی اللہ۔ اسکی اہمیت و وصف ذات کے لیے کہ ہر ہی ہادی ہو کہ توبہ ہی ہادی  
اپنے توبہ بندے کی طرف رجوع فرماوے جبکہ قدیم اسکی طبعی خواہش میں پھسل گیا ہو کہ وہ توبہ اپنے آپکو قرار دے سے خلاص نہیں کر سکتا اسکا چھٹکارا  
ہی فیاض کریم کی شرط کہ ہم پر ہو جسے اپنے گنہگار بندوں کی بخشش کرنے سے اپنا وصف فرمایا ہو اور یہ گناہگار وہ بندے ہیں جو بدوین اختیار کے شریعت  
کی خواہشوں کا قصد کر گزبے چاہتے اور تعالیٰ نے اپنی پاک ذات کا وصف فرمایا کہ توبہ ہم علی نفسہ الرحۃ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو چھٹکارا پروردگار پر اپنے  
اور رحمت کرنا لکھ لیا ہے پس حرف علی اپنے ظاہر پر ہدایت لیل قولہ کہ توبہ ہم علی نفسہ الرحۃ۔ اسکی طرف سے بندے کی طرف رجوع اسکی رحمت و مہربانی کی نظر  
سے ہو جسکے حق ہو سبقت رحمتی عظمیٰ۔ میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے لیتی ہے۔ اور یہ توبہ قبول کرنا ہر وجہ مذکور حضرت حق عزوجل کی سنت  
سابقہ ہے کہ ہمارے باپ آدم علیہ السلام پر گنہوں کھانے کے بعد جاری ہوئی چنانچہ فرمایا۔ قد اب علیہ نہ ہو التوبۃ لرحیم۔ اور دوسرے مقام پر فرمایا۔ ثم  
اجتباہ ربہ نقاب علیہ دہی۔ یعنی پھر برگزیدہ کیا آدم کو اس کے پروردگار نے پس جمع فرمایا اس پر راہ دیدی۔ اور صفت توبہ رجوع کی ان لوگوں کے واسطے



احادیث صحیحہ میں وارد ہوئی اور اس میں خلاف نہیں کہ مغرب سے آفتاب نکلنے کے بعد کسی کی توبہ قبول نہیں کی اور شیخ ابو العالیہ سے مروی ہے کہ یہ آیت منافقوں کے لیے اور یہی قول سعید بن جبیر کا ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ مشرک مرد میں لیکن آئندہ آیت تو خود مشرکوں کے لیے مخصوص ہے بقولہ تعالیٰ - وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ - اذنا ابوالانی الاخرۃ عند معاۃ العذاب لاقبل منهم - یعنی اور نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو مرتے ہیں در حالیکہ وہ کافر ہیں یعنی جبکہ آخرت میں عذاب یکھ کر توبہ کر گئے تو اسے قبول نہ ہوگی - کیونکہ ہم لوگ جتنے بندے ہیں سب مامور ہیں کہ غیب پر ایمان لاویں اور جب معاۃ کر لیا تو ایمان کمان رہا وہ تو مشاہدہ ہو گیا یہ سراج میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو دنیا کی سے اپنی توبہ کرنے میں اسراف کرتے ہیں موت کا وقت آجائے تک ان لوگوں کو جو کافر مرتے ہیں اس بات میں برابر کر دیا کہ دونوں کی توبہ نہیں ہے اس واسطے کہ موت کا حاضر آنا آخرت کا پہلا حال ہے تو جیسے کفر پر اصرار کرنے والوں کی توبہ یقین پر جاتی رہی ہے ہی جسے موت آجائے تک توبہ نہ کرنے میں بدیہ کی کیونکہ ہر ایک نے دونوں میں وقت ہتھیلی سے تجاویز کیا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس ابو العالیہ وریع بن انس نے تولدہ والہ الذین یؤمنون وہم کفار میں کہا کہ یہ اہل مشرک کے حق میں نازل ہوا ہے - اور حضرت ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول کرتا اور اپنے بندے کو بخشتا ہے جتنا کہ چاہے تو عرض کیا گیا کہ جو ارفع ہو نا کیا ہے فرمایا کہ بدن سے جان نکلے ایسے حال میں کہ مشرک ہو رہا ہے احمد - اُولَئِكَ لَا يَتَذَكَّرُونَ - اعد ذما مہیا کیا ہم نے لفظ عَذَابًا اَلَيْسَ - مولما - ایسے ہی لوگ ہیں کہ ہم نے مہیا کیا ہے ان کے لیے عذاب ہوم یعنی سخت دکھ دینے والا - سراج میں ہے کہ بعض نے کہا کہ عذاب نادر صل اعد ذما تھا کہ دال اول کو تار سے بدلا - اور عذاب الیم سے مراد دوزخ ہے پس معلوم ہوا کہ بے توبہ مرتے والا دوزخی ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا رِثْتُمُوهُنَّ وَأَنْ تَقْضُوا لَهُنَّ إِنْ تَزْنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ مَا اسْتَمْتَحَنُوا

اے ایمان والو! حلال نہیں تمکو میراث میں لے لو عورتوں کو زبردستی کر کے اور نہ انکو بہار کرو کہ یہ لو اسے کچھ بیعیں مگر انہیں محض اَلَا اَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَكْهَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

اے ایمان والو! اگر تم کو نہ بھادیں تو شاید تم کو ایک چیرہ بھاد سے حالانکہ اللہ اس میں بہت خوبی کر دیا

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا رِثْتُمُوهُنَّ

اے ایمان والو! تم کو حلال نہیں کہ تم عورتوں کے وارث بنو زبردستی و یعنی عورتوں کی ذات کے وارث بننے سے ممانعت ہو کہ بافتخ و ہضم لسان سے مکر میں علی ذلک - یعنی کہہ بافتخ اکثر من کی قرأت ہے اور بالضم حمزہ و کسائی کی قرأت ہے اور معنی اسکے زبردستی کے ہیں یعنی زبردستی کرنے والے عورتوں پر وارث میں ہوا طرح کہ انکی ذات کے وارث بن جاؤ - اور یہ معنی سبب نزول سے کھینچے چنانچہ مفسر نے کہا کہ انوفی الجاہلیۃ یرثون نسائہم اقربا ثم فان شاوروا نزوحا بلا صدق او نزوحا و اخذوا صدقا او عصبوا ما حتی تقتدی باورثتہ او موت فیرثوا فمنا عن ذلک زمانہ جاہلیت میں اسلام لانے سے پہلے جبکہ خدا اپنے خدائے کی راہ و شریعت سے جاہل تھے تب ان لوگوں کا یہ دستور تھا کہ اپنے اقربا یعنی ناتے داروں کی عورتوں کے وارث ہو جاتے یعنی میراث میں لے لیتے تھے چاہتے تو اس سے بدن ہر کے خود نکاح کر لیتے تھے یا دوسرے سے اسکا نکاح کر کے اسکا حصہ خود لے لیتے یا اس کو روک کر بند کر کے تہا ناسک کہ تنگ ہو کر جو اس نے میراث پائی تھی وہ فدیہ دیکر اپنی جان بچھڑاتی یا بچھڑاتی تو اس کے





اپنی جو روون کے عضل سے اور یتیمہ کو نکاح سے اور میت کی جو رو با ندی کو دوسرے سے نکاح کرنے سے پرہیز ہے جس سے منافقت ہو اور بنا برین۔ بعض ما یتیموہن۔ جو روون کے مہر سے یا میت کی جو رو نے جو مہر و ترکہ یا پاس سے یا یتیمہ نے جو میراث پائی اس سے لے کر دوسرے مفسر نے اسکو ازواج یعنی شوہر و ن کے حق میں خطاب قرار دیا۔ حالانکہ مفسر نے اول خطاب کو وارثوں کے حق میں ہونا اختیار کیا تھا اسی سے اعتراف کیا گیا کہ ایک کلام میں خطاب نذر دو شخصوں کو بدو ن تکرار ہر ایک کے رو بہ میں ہو چنانچہ تم و اقربا و ید و عمر و دونوں کو ایک نذر میں الگ الگ فعل کو بتین کہہ سکتے بلکہ یوں کہیں گے تم یا ید و اقربا و عمر و اور جواب دیا گیا کہ اہل اسلام حکم واحد ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خطاب ابھی وارثوں کو ہوا جو تم لوگ ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع است کرو اور سراج میں کہا کہ صحیح وہ ہے کہ عالم میں فرمایا کہ یہ خطاب شوہر و ن کو ہر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ لا تفضلوہن۔ یعنی مقہورست کرو انکو تاکہ جو دیا ہو اس میں سے کچھ لے مرد اور مرد اس سے وہ مرد ہے کہ اسکی جو رو ہو حالانکہ مرد اس سے کراہت رکھتا ہو اور عورت کا اس پر ہوس مرد اسکو ضرر پہنچا دے برین عرض کہ عورت اس سے فدیہ کرا لے اور یہی قول قتادہ و ضحاک و ہشون کا ہے اور اسکیو ابن جریر نے اختیار کیا اور ابن المبارک عبد الرزاق نے ابن ابیہما فی سے روایت کی کہ یہ دونوں آیتیں ایک امر جاہلیت کے بارہ میں ہیں اور دوسرے دربارہ اسلام ہے ابن المبارک رحمہ نے فرمایا کہ مراد یہ کہ قولہ لا یحل لکم ان تزوا النساء کربا دربارہ جاہلیت ہے اور قولہ لا تفضلوہن دربارہ اسلام ہے تحقیق یہ ہے کہ آیت کہ ہمہ کے یہ ہیں کہ اگر اہل ایمان تم کو حلال نہیں کہ اگر اس سے عورتوں کی ذرت کے وارث ہو جیسے اہل جاہلیت کیا کرتے تھے اور نیز اہل اسلام تمکو حلال نہیں کہ اپنی جو روون کو ر و کو با و جو دیکہ تم کو اس سے رغبت نہیں ہو اور ممکن ہو کہ کہا جاوے کہ دوم بھی اہل جاہلیت کے فعل سے منافقت ہے یعنی اہل اسلام تمکو حلال نہیں کہ اپنی جو روون کو عضل کرو جیسے اہل تمامہ مشرک کرتے تھے کما رواہ ابن ابی حاتم بن زبیر بن سلم و رشک بنین کہ عیسیٰ سے متعلق ہے ہشتم را بعد یعنی قولہ۔ **اَلَا اَنْ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ**۔ شیخ البیہاقی کہہ رہا ہے امر نہایت اور ہی مبہم۔ یعنی ابن کثیر و شعبہ نے بفتح یا رخصتہ پڑھا یعنی مسین کی گئی اور یاقیون نے کسر یا رخصتہ پڑھا یعنی آنکہ وہ خود مبینہ ہو چکی ہوگی پس یہ میں سے ہے جو بیعتہ بین لازمی ہو اور شاید مفعول محذوف ہو یعنی مبینہ حال صا جہا۔ اسی طرح حرکت فاحشہ جو اپنے کرنے والی کا حال کھولنے والی ہو اور مرد اس سے ہے جو مفسر نے ذکر کی اور زنا و نشوز و فاحشہ ان تفسار وہن حتی یفتدین تکم و تخلص۔ یعنی کہ مبینہ زنا یا کسری نواب المبتہ نگار دہو کہ انکو ضرر پہنچا و تاکہ مال دیکر تم میں اپنی جان بچاؤ وین اور خلع کرا وین۔ پھر کہا گیا کہ استثناء متصل ہو اور یہی مبیضاوی نے فقرہ نے ذکر کیا یعنی ہشتم از زنا عام با ز علت عامہ ہو یعنی اعم العام ظرف سے یا مفعول لہ سے گویا یوں کہا گیا کہ ولا تفضلوہن فی جمیع الاوقات الا وقت استثناء مبیضاوی مبینہ یعنی جمیع اوقات میں انکو بند نہ کرو الا ایک وقت میں جب کہ وہ فاحشہ مبینہ کریں یا لا تفضلوہن لعلہ الا ان یا تین لفاحشہ یعنی کسی علت سے انکو حل نہ کرو الا اس علت سے کہ فاحشہ مبینہ کریں اور حکم کی نے تبیان میں اختیار کیا کہ استثناء منقطع ہے پھر جاننا چاہیے کہ مفسر کی یہ مراد نہیں کہ زنا یا نشوز کوئی بات کریں مفضل کا اختیار ہے بلکہ اشارہ ہے اختلاف تفسیر کی طرف چنانچہ ابن مسعود و ابن عباس و سعید و مجاہد و عکرمہ و عطاء و خراسانی و ضحاک و ابو قتلابہ و ابو صالح و سعدی و زبیر بن سلم و ابن ابی ہلال نے کہا کہ مراد فاحشہ مبینہ سے زنا ہے۔ اور ایک روایت میں ابن عباس و عکرمہ و ضحاک سے آیا کہ وہ نشوز و عصیان ہو کما ذکرہ ابن کثیر۔ اور شاید مفسر نے مانا ہے ابن جریر کے اختیار کیا ہو کہ فاحشہ مبینہ بیان زنا و نشوز و عصیان و بد زبانی وغیرہ افعال ناشائستہ سب کو شامل ہے۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جید ہے واللہ اعلم اور یہ بیان اس کے ہے جو سورہ بقرہ میں فرمایا ولا یحل لکم ان تاخذوا مائتہم و انما یتیموہن شیئا الا ان یخافوا ان لا یقیموا حدود اللہ الا انہ۔ اور ابن عباس نے فرمایا کہ مرد اپنی

قرابت دار کی عورت کا وارث بن جاتا پس اسکو غسل کرتا یا نہ تک کہ وہ مر جاتی یا نہ جو اسے لیا تھا واپس کر دیتی پس اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا۔ رواہ ابو داؤد و شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یقیناً یہ کہ تمام سابق امر جاہلیت کے بیان میں ہیں لیکن مومن کو اسلام میں ایسا کرنے سے ممانعت ہو۔ **وَكَانَتْ مَوْحُونَ بِالْمَعْرُوفِ**۔ اور عورتوں سے معروف برتاؤ کرو۔ ایہ بالا جمال فی القول والنقطة والمعبیت یعنی عورتوں سے بیٹھی موقوف بات کہنا اور نفقہ دینا اور انکے ساتھ رات بسر کرنا بر وجہ میل مکہ۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا اپنے اقوال و افعال میں انکے ساتھ بقدر امکان خوبی رکھو یا نہ تک کہ یہ بات کو بھی جو از شرعی کے موافق بقدر امکان خوب صورت رکھو جیسے تم ان سے یہ بات چاہتے ہو و قد قال تعالیٰ ولن مثل الذی علیہم بالمعروف الا یہ۔ متحرجم کہتا ہو کہ یہ ابن عباس سے صریح مروی ہو ہو جیسا کہ سورہ بقرہ کی اس آیت کی تفسیر میں مذکور ہو اور بنی صلعم نے فرمایا کہ بہتر تم میں سے وہ ہیں جو اپنی گھر و ایمون کے لیے بہتر ہوں اور میں تم سب کی نسبت اپنی گھر و ایمون کے حق میں بہتر ہوں۔ رواہ فی الصیغ۔ اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ مرد کو ایسا ہی کرنا چاہیے بقولہ تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة۔ اور حضرت صلعم کے خلاق اپنی پاک بیویوں کے ساتھ کما فی وغیرہ کہتے وہ دیگر موانسات میں پاکیزہ تھے جو مثال وغیرہ میں مروی ہیں اور صحیحین وغیرہ میں حدیث حزانہ معروف اسی قبیل سے ہو اور اس سے احکام فلاح میں جواب بقسم ترجمہ عالمگیرہ سے تلاش کرو۔ پھر واضح ہو کہ طلاق و نفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے چنانچہ آگے اشارہ فرمایا ہو۔ **فَانْ كَرِهْتُمُوهُنَّ**۔ فاصبر۔ یعنی پھر اگر تم ان عورتوں کو مکروہ جانو کہ تمھارے نفس قبول نہ کریں **فَتَوَصَّوْهُنَّ بِمَا يَكُونُ**۔ تو بھی صبر سے رہو۔ **فَقَسِيْ اَنْ تَكُوْهُنَّ اَنْفُسًا وَّ يَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْہِمْ خَیْرًا کَثِیْرًا**۔ پس قریب ہو کہ تم ایک چیز کو مکروہ رکھو اور اللہ تعالیٰ اس میں خیر کثیر دیدے۔ ف و لعلہ عمل نہیں ذرا کہ بیان برزنگم منہن مرد صالحا۔ پس شاید اللہ تعالیٰ ان میں یہ خیر کثیر دیدے مانند اسکے کہ تم کو اسے فرزند صالح عطا کرے پس ہر کے بیان سے معلوم ہوا کہ نفسی الخ علت ہو جزاء محذوف یعنی فاصبر و اس کی علت کو بجائے اسکے قائم کیا اور چون بیان کمال بلاغت ہو کہ ہر تقدیر کراہت کے پہلے سے انکو صبر کرنا حکم منصوص نہ فرمایا کیونکہ وہ متنفر تھے پس پہلے اسکی علت سنادی تاکہ بھولین اور بھلائی کا بیان دیکھ کر صبر کرنا وہ ہو جاوین اور نصیحت سودمند ہو فافہم فن عرائش البیان میں ہو کہ قولہ تعالیٰ و عاشروہن بالمعروف۔ یعنی تم لوگ عورتوں کی موانست میں بطور معروف رہو مگر نفس کے لگاؤ سے نہیں بلکہ مقام انش و روح محبت و فرحت عشق کے ساتھ جبکہ تم حال لایت میں خصوص تکلیف و تقاضات ہو جاؤ **قَالَ الْمُتَوَحَّمُ** یعنی مرد متدبی و متلون کو موانست عورتوں کی مفید نہیں ہو اور جب مقام تکلیف و تقاضات میں ثابت قدم ہو جاوے اور تعلقات نفس سے چھوٹا جاوے تو وہ مفید ہو قال الشیخ کیونکہ موانست زنان لائق نہیں مگر اسکو جناب باریتیا لی شانہ سے انوس ہو جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم و جلد اولیا و ابدال چنانچہ بنی صلعم نے اس امر کو کہ آپکو جناب باری تعالیٰ میں کمال انش ہو اور نہ شادہ جال سے کمال فرست ہو ان اشارہ سے فرمایا کہ محبوب کی گنہیں تمھاری دنیا میں سے مجھے تین چیزیں خوشبو و عورتیں اور میری آنکھوں کی فضا کہ نماز میں ہو اور یہی حال حضرت پیرزاد علیہ السلام کا تھا کہ زانیہ سے قصد فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و لقد میت بہم بہا۔ اور شیخ ذوالنون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے انس حاصل کیا وہ ہر شیئ صبیح و چہرہ صبیح سے اور ہر آواز پاکیزہ و ہر خوشبو سے پاکیزہ سے انوس ہو جاتا ہو **قَالَ الْمُتَوَحَّمُ** یعنی ہر اللہ تعالیٰ نے لکھا ہو کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہو کہ اسکی رغبت عورتوں سے ہو و جلال جو از شرعی زیادہ ہو اور بنی صلعم نے پاسقی کیا ہا پاکیزہ ترین عقین اور حدیث میں مروی ہو کہ آپ نے ایک عورت کو دیکھا تو فوراً حضرت زینب صنی اللہ عنہا ام المؤمنین کے مکان میں اندر کھڑی تھیں اور جب باہر آئے تو آپ کے سر مبارک سے پانی چکلتا تھا پھر ایسا مضمون فرمایا کہ عورت کے سامنے اور پیچھے چھین جان اور ہتھ تڑپا چلتا ہو سو جب تم میں سے

۲  
عورتوں سے  
نفسی  
صبر  
گھر  
پاکیزہ  
نماز  
خوشبو  
عورتیں  
آنکھوں  
فضا  
نماز میں  
ہو اور یہی  
حال حضرت  
پیرزاد علیہ  
السلام کا  
تھا کہ زانیہ  
سے قصد  
فرمایا چنانچہ  
اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا۔  
و لقد میت  
بہم بہا۔  
اور شیخ  
ذوالنون نے  
فرمایا کہ  
جس نے اللہ  
تعالیٰ سے  
انس حاصل  
کیا وہ ہر  
شیئ صبیح  
و چہرہ  
صبیح سے  
اور ہر آواز  
پاکیزہ و  
ہر خوشبو  
سے پاکیزہ  
سے انوس  
ہو جاتا ہو  
قَالَ الْمُتَوَحَّمُ  
یعنی ہر اللہ  
تعالیٰ نے  
لکھا ہو کہ  
قطب الاقطاب  
کی شناخت  
یہ ہو کہ  
اسکی رغبت  
عورتوں سے  
ہو و جلال  
جو از شرعی  
زیادہ ہو  
اور بنی  
صلعم نے  
پاسقی کیا  
ہا پاکیزہ  
ترین  
عقین اور  
حدیث میں  
مروی ہو کہ  
آپ نے ایک  
عورت کو  
دیکھا تو  
فوراً حضرت  
زینب صنی  
اللہ عنہا  
ام المؤمنین  
کے مکان  
میں اندر  
کھڑی تھیں  
اور جب  
باہر آئے  
تو آپ کے  
سر مبارک  
سے پانی  
چکلتا تھا  
پھر ایسا  
مضمون  
فرمایا کہ  
عورت کے  
سامنے اور  
پیچھے  
چھین جان  
اور ہتھ  
تڑپا چلتا  
ہو سو جب  
تم میں سے



کوئی اچانک نظر سے اپنے دل میں وسوسہ پاوے تو اپنی حلال جہر سے اپنی حاجت پوری کرے تو شیطانِ دخل سے محفوظ رہیگا۔ اور حریف  
میں ہر کہ حضرت صلعم کو چالیس طاقت و راکمیں کی قوت عطا ہوئی تھی مگر تم نے ان احادیث کو اہل ایمان کے سوچنے و فکر کرنے کے واسطے  
ذکر کیا ہو۔ پھر جو شیخ نے ذکر کیا وہ ظاہری طور پر یوں نہ سمجھنا چاہیے کہ ہر وجہ و شیخ و شیخ سے اسکی صورت پرکش ہو تا ہو بلکہ صفت و  
قدرت پر جو متعلق ہر جانور ہو تا ہو اور تمام کلام میں نے اول پارہ بقدرہ میں ذکر کیا ہو لیکن ہوشیار رہنا چاہیے کہ بہت سے جہل صوفی  
سیدار و ہوشیار نہیں رہتے انکو قوت حیوانی و شہوانی کے غلبہ کی انس میں اور روحانی انس میں فرق نہیں معلوم ہوتا آخر کار تباہ ہو جاتے ہیں  
پہنچتے ہو کہ حضرت صلعم کی پاک بیویان باعتبار ظاہر کے بہت خوبصورت و غیر کچھ نہ تھیں ہاں باطن میں پاک تھیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے  
حبیب خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کے واسطے مقدر فرمایا اور انکو یہ کرامت و دنیا و آخرت میں ملی تفکر۔ قال شیخ اور نیز عاشق و ہن باہر  
غرض کہ تم کو اللہ تعالیٰ اُن سے کوئی فرزند صالح عطا کرے۔ اور نیز عاشق و ہن۔ اسی مباحث ہو اُن سے جبکہ وہ غیب میں اس بات میں جو تمہاری  
اُن سے مراد ہو کہ یہ معروف نہیں واقع ہوتا مگر جبکہ دونوں جانب سے ایک ہی صفت پر مساوات ہو اور نیز عاشق و ہن بالعرف و اچھوڑاؤ  
انکو اللہ تعالیٰ کی صفات و نام پاک اور انکو رغبت دلاؤ کہ اللہ تعالیٰ کو یہی نکر اسکی بندگی میں ثابت قدم ہوں اور انکو اللہ تعالیٰ کے  
جمال و جلال کا شوق دلاؤ۔ اور بعض اکابر نے فرمایا یعنی انکو سنتیں اور غرض جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہیں سب سکھلاؤ۔ اور حضرت  
عبداللہ بن المبارک نے فرمایا کہ اچھی گزران عورتوں سے یا اوروں سے وہ ہر کہ انجام کا زمین تجھے دینا یا آخرت میں اس سے  
ندامت حاصل ہو۔ اور ابو حفص نے فرمایا کہ معاشرت بمردوں یوں ہر کہ تو اپنے عیال کے ساتھ خوش خلق رہے اس تمام چیز میں جو تجھے انکی  
طرف سے ناگوار گزرے اور اس عورت سے جو تجھے بد شکل و بری معلوم ہو۔ یعنی دین میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہو اور تیرے نفس پر اس کا  
چھوڑ ہونا یا خوبصورت ہونا گران ہو تو اپنے نفس کے تابع مت ہو اور اس سے خوش خلقی کے ساتھ برتاؤ کرنا چاہیے۔ قول اللہ تعالیٰ فعی ان  
بکر ہو شیئا و حیل اللہ فیہ خیر اکثر۔ ہر حکم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہو وہ اسی بنا پر ہر کہ نفس سے مخالفت رکھو اور یہ بنظر امتحان ہر  
انفس کا یہ حال ہر کہ وہ بندگی کرنے سے بھاگتا ہو مگر جب حکم الہی کی پابندی کی گئی اور اپنے اوپر مشقت و ریاضت اٹھائی گئی تو قلب پر پہلے پہل تڑپ  
و مشاہدہ کے انوار طلوع ہوتے ہیں قال اللہ تعالیٰ و فی النفس عن الموی فان الجنة ہی الماوی۔ اور اندھیرے میں شقت و ریاضتیں اٹھانے  
سے عارفوں کے دلوں پر مشاہدات کے سورج و مکاشفات کے جان طلوع ہوتے ہیں۔ یہاں خیر کی تفسیر میں بعض نے کہا کہ فرزند صالح مراد  
ہو اور بعض نے فرمایا کہ انجام کار بندوں سے پوشیدہ کیا گیا تاکہ ہر مرغوب چیز سے انسان الفت نہ پیدا کرے اور ہر مکر وہ چیز سے  
نفرت نہ کرنے لگے کیونکہ اخبام نہیں جانتا۔

وَرَأَىٰ أَرْمَلَةً اِسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ لَّهَا وَ اَسْتَبْدَالُ احْدَاھُنَّ قَطَا رَافَلَا

اور اگر چاہو تو ایک عورت کا جگہ دوسری عورت اور دے چکے ہو ایک کو دوسری سے بدلنا  
تَاخَذُوا مِنْہُ شَیْئًا تَاخَذُوْہُ بَھَا نَا وَ اَمَّا مَبِیَّا وَ کَیْفَ تَاخَذُوْہُ

میت و ایس لو اس میں سے کچھ کیا لینا چاہتے ہو نامن اور صبر گناہ سے اور کیونکہ اسکو لے لو گے  
وَقَدْ اَفْضٰی بَعْضُکُمْ اِلٰی بَعْضٍ وَاَخَذَتْ مِنْکُمْ مِّیْثَاقًا عَلِیْظًا

اور پہنچ چکے ایک دوسرے تک اور عورتیں لے چکیں تم سے عہد کاڑھا

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَبَدُّوا مَكَانَ زَوْجٍ - بدلتے ایک زوج کا بجائے ایک زوج کے  
 اسی اخذ یا بدلہ بان طلاق سے۔ یعنی لینے ایک عورت کا بدلے ایک عورت کے یا بیطور کہ موجودہ کو طلاق دیدے۔ پس مراد زوج سے بیان جو زوج  
 اور زمانہ عین بہ لفظ جو یعنی جوڑا ہی جو زوج و مرد دونوں پر بولا جاتا ہے اور حال یہ کہ اگر تم نے یہ چاہا کہ ایک جوڑو طلاق دیکر الگ کرو اور  
 بجائے اسکے کسی اور عورت سے نکاح کر دو تو جو کچھ اس کو دیا ہو اس میں سے کچھ مت لو۔ اور عورت کو جو دیا ہو اس میں سے کچھ ایس کر لینا بڑن خلع کے  
 بقصد ضرر یا مانی مطلقاً حرام ہے خواہ بجائے اس کے دوسری کا نکاح مقصود ہو یا نہ ہو لیکن بیان بیان واقع کے طور پر ہے خیال نہ عالم وغیرہ  
 میں فرمایا کہ بات یہ بھئی کہ جب مرد کو کوئی عورت بھلی معلوم ہوتی اور چاہتا کہ اس سے نکاح کرے تو ایسے تحت مالی جوڑو کو بہتان لگا دیتا کہ وہ  
 مجبور ہو کر جوہر لیا تھا اس کے اس سے اپنی جان چھوڑا دے تو اس سے منع فرمایا۔ کہ اگر تم ایک جوڑو کی جگہ چاہو کہ دوسری جوڑو کریں۔ تو۔  
 قَدْ أَتَيْتُمْ أَحَدًا لَهْنًا - اسی الزوجات - اور حال یہ کہ دیا تم نے زوجات میں سے کیسے۔ پس واو حال یہ اور جملہ بقدر قد حال ہے اور میں ضمیر  
 جمع باعتبار اسکے کہ زوج سے جنس مراد ہے۔ اور دیدہ سے مراد یہ کہ اپنے اوپر اسکے لیے لازم کر لیا اور رضامن ہو گئے ہو جیسے قولہ اذ اسلمتم ما  
 اثمتم میں ہے پس یہ وارد نہیں ہوتا کہ ایسے کی حرمت تو ثابت ہے اگرچہ اس کو مہر سی ندیا ہو بلکہ مہر زانیہ ذمہ ہو۔ اور حال یہ کہ جو عورت کے واسطے  
 واجب و لازم ہوا ہو اس میں سے کچھ مت لو۔ قِنْطَارًا - یا گا کثیر اصدقا۔ یعنی قنطار سے مراد مال کثیر ہے جو صدق یا ہزار و کما گیا کہ صدق  
 جو مہر قبل خلوت کے ادا کیا جاوے اور مہر عام ہے۔ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا - تو مت لو اس مال کثیر میں سے کچھ بھی اٹھا ل  
 جسکو جدا کرنے کی نیت ہے اور اسکو تنہ ڈھیر مال دیا ہے تو تم اس سے کچھ مال واپس مت لو کہ کیونکہ عورت کا کوئی قصور نہیں بلکہ تم نے خود چاہا  
 کہ بجائے اسکے دوسری عورت سے نکاح کر لو پس یہ وار نہیں ہوتا کہ خلع کے بدلے لے لینا اگرچہ مہر سے زیادہ ہو جائز ہے اور یہاں سے ظاہر ہے  
 کہ آیت کو منسوخ کہنا بقولہ تعالیٰ وَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا اَلَا اِنْ يَخِافَا اِلَيْهَا حُدُودَ اللَّهِ - وہم ہر بلکہ دونوں میں حکم میں حضرت  
 ابن عباس نے تفسیر میں کہا یعنی اگر تجھے اپنی جوڑو مکروہ معلوم ہوئی اور دوسری کوئی عورت خوش آئی پس تو نے اپنی جوڑو کو طلاق دی اور  
 دوسری کو نکاح میں لیا تو مطلقہ کو اسکا مہر جو کچھ واجب ہو دیدے اگرچہ وہ قنطار ہو مہر جمع کہنا ہے کہ قنطار کے معنی سو ہلال عران میں فی  
 تفسیر قولہ زین للناس حسب الشہوات من النساء آتہ۔ گذر چکے ہیں شیخ ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ مال کثیر عورت  
 کے مہر میں دنیا و مقرر کرنا روا ہے کیونکہ قنطار مال کثیر کو کہتے ہیں اور ابن المنذر کی روایت مالوت حضرت عمرؓ میں مذکور ہے کہ عبد اللہ بن مسعود  
 کی قارۃ بین قنطار من ذمیب۔ تھا یعنی سونے کا ڈھیر۔ اور حضرت عمرؓ نے جو عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے سے مانعت فرمائی تو اس  
 سے رجوع کیا ہے چنانچہ سعید بن منصور و ابوالعلی نے مسروق کے طریق سے روایت کی کہ عمر بن الخطابؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے لوگو  
 تم کیوں عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم آپ کے اصحاب چار سو درم تک مہر رکھتے تھے یا اس سے کم پھر اگر  
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادتی کرنا کچھ تقویٰ یا کرامت ہوتا تو تم لوگ ان سے سبقت نہ کرتے پس آئندہ مجھے نہ معلوم ہو کہ کسی نے اپنی جوڑو  
 کے مہر میں چار سو درم بڑھا یا پھر اتر آئے پس قریش کی عورتوں میں سے ایک عورت سامنے آئی اور کہا کہ اے میرا مہر میں تین لوگوں  
 کو منع کر دیا کہ چار سو درم سے عورتوں کا مہر بڑھاویں آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ بولی کہ کیا آپ نے وہ نہیں سنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید  
 میں فرمایا کہ وَآتَيْتُمْ أَحَدًا مِنْ قِنْطَارًا - پس عمرؓ نے یہ سن کر کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میں مغفرت چاہتا ہوں۔ یہی آدمی عمرؓ سے زیادہ فقیہ ہیں  
 پھر لوٹ کر منبر پر چڑھے اور کہا کہ اے لوگو میں نے تم کو منع کیا تھا کہ عورتوں کے مہر میں چار سو درم سے زیادہ نہ کرو پس میں کہتا ہوں

کہ اسکو اختیار ہو کہ اپنے مال سے جقدر چاہے دے اور ابو بعلی نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ شیخ راوی نے یوں کہا تھا کہ عمرؓ نے کہا جس کا جی چاہے وہ ایسا کرے شیخ ابن کثیر و مفسر نے کہا کہ اس کی اسناد جید قوی ہو و قد روی نحو ہذا من طرق عن عمر رواہ زبیر بن جابر بن المنذر والامام احمد و اصحاب السنن وقال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ الحاصل جو کہ عورت کو دیا اس سے واپس نہ لے۔ اَتَا خُذُوْهُنَّ اَیُّھُنَّ مَالٌ کَی تَمْسُوْا اَسْمٰلَھُمْ فَاَنْتُمْ لَا تَجْعَلُوْنَ فِیْھِمْ حَبْلًا۔ کیا تم اس مال کو بطور ہبتان لے لو گے ف یعنی ظلم کے طور پر مٹھاوی میں ہو کہ ہبتان وہ جھوٹ ہے کہ جس پر باندھا جاوے اسکو مہوت کر دے اور کبھی ایسے فعل کو ہبتان کہتے ہیں جو باطل ہو اسکو اسطے بیان ظلم سے تفسیر کی گئی یعنی کیا لے لو گے بطور ظلم کے۔ وَ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّھُمْ اَنْھُمْ یُحْسِنُوْا۔ بنیا۔ اور بطور کھلے گناہ کے۔ پس انہیں انہیں بھنے بان ہو کیونکہ میں نے بھنے ستین لازمی ہو فہم اور اصل میں ہبتان و اثما۔ کو نصب بنا کر کیا حال واقع ہو اسی انا خذوہ باہتین و اثمین۔ یعنی کیا لے لو گے اسکو در حالیکہ تم ہبتان باندھنے والے اور گناہ سمیٹنے والے ہو گے۔ اور استفہام بطور ملامت ہو اور اس پر زید تا کید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ وَ کَیْفَ تَاْخُذُوْنَہُ اَیُّھِیْ بَاۤی وِجَہٍ۔ اور کیونکہ یعنی کس وجہ پر تم اسکو لے لو گے۔ اور استفہام انکاری ہو حاصل آگے۔ تم کسی وجہ پر یہ مال نہیں لے سکتے ہواں یہ ہو۔ وَ قَدْ اَفْضٰی۔ صل۔ بعضکم فخرالی یُفْضٰی۔ بالجماع المقر للہم۔ کہ پوچھ گیا یعنی مل گیا بعض تمہارا بعض سے ف بائین طور کہ جماع کیا جو ہر کو ثابت کرنے والا ہو۔ ہر وی و طبعی وغیرہ نے کہا کہ افضا یہ کہ جو رور مرد ایک چادر میں ہوا ہوا ہے خواہ جماع کیا یا نہ کیا اور فخر کرنے کے کہ افضا یہ کہ جو رور مرد و خلوت میں ہوا جو وین اگر جماع نہ کیا ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقرر و متاکد ہونے کے واسطے ایسی خلوت صحیح بھی قائم مقام جماع ہو اور خلوت صحیح یہ کہ جو رور مرد اس طرح خلوت میں ہوں کہ انکو جماع کرنے کا قابو حاصل ہو اس طرح کہ کوئی عذر شرعی نہ ہو مثل روزہ وغیرہ کے اور کوئی عذر جسمی بھی نہ ہو مثل مرض وغیرہ کے اور نہ وہ ان بے پردگی و شرم طبعی ہو اور ابن عباس و مجاہد و سدی وغیرہم نے فرمایا کہ افضا کما یہ از جماع ہو اور اسی پر مفسر نے تفسیر کی ہو اور بقول حنیفہ یوں کہنا چاہیے کہ تم کیونکہ یہ مال لے سکتے ہو حالانکہ تم سے باہم خلوت صحیح ہو چکی تمہاری عورتوں نے اپنے آپکو بے حجاب تمہارے سپرد کر دیا وَ اَخَذْنَ مِنْکُمْ مِّثْلًا قَدْ عَمَدًا۔ غلیظًا۔ شدیدًا۔ اور ان عورتوں نے تم سے عمدہ شدید لے لیا ہو ف وہو ما امر اللہ بہ من اسماکن مہر و ف او تہریمین با حسان۔ اور یہ عمدہ شدید وہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بطور معروف انکو رکھو یا احسان کے ساتھ انکو رکھو یا کرو اور ان کے اپنوں کے بیان رخصت کر دینی تفسیر ابن عباس و عکرمہ و مجاہد و ابو العالیہ حسن و قتادہ و صواک و سدی و یحییٰ بن ابی کثیر سے مروی ہو اگر کہا جاوے کہ یہ عمدہ تو اللہ تعالیٰ نے لیا ہو ان عورتوں نے کہاں لیا ہو تو مدارک میں جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ یہ عمدہ ان عورتوں کے واسطے لیا ہو پس گویا ان عورتوں کی طرف سے عمدہ ہو اور ابن عباس و مجاہد و سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ مِثْلًا غلیظ سے مراد عقد ہو اور ربیع بن انس سے ہو کہ وہ قول حضرت صلعم ہو کہ استوصوا بالنساء خیر فانکم افخرن باماتہ اللہ و استحلتم فروجن کلمۃ اللہ۔ صحیح مسلم یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا کہ تم لوگ مجھے اپنی عورتوں کے بارہ میں بھلائی کرنے کی وصیت قبول کرو یعنی میں تمکو وصیت کرتا ہوں کہ اپنی عورتوں سے بھلائی کے ساتھ رہو تم اسکو قبول کرو کیونکہ تم نے انکو اللہ تعالیٰ کی امانت پر لیا اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ پر تم نے انکی فروج کو حلال کر لیا ہو۔ ہ۔ اور کلمۃ اللہ خطبہ کھراج ہو اور کہا کہ شباج میں منجملہ ان کلمات کے جو حضرت صلعم کو عطا ہوئیں ایک یہ ہو کہ آنحضرت صلعم کو خطاب ہو کہ میں نے تیری امت کو اس طرح کر دیا کہ ان کا کوئی خطبہ جائز نہ ہو گا جیسا تک کہ گواہی دین کہ تو میرا منبہ و میرا رسول ہو (رواہ ابن ابی حاتم)



وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَ

اور نہ نکاح میں لاؤ جن عورتوں کو کچھ میں لائے تمہارے باپ جو آگے ہو چکا

یہ بھیجائی ہو

اور

مَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا

کام غضب کا اور بری راہ ہو

وَلَا تَنْكِحُوا مَا - معنی میں - نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ - اور نہ نکاح میں لاؤ ایسی عورت کو جن سے جس سے

تمہارے آباؤ نے نکاح کیا ہو اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ ذوی العقول کو بھی شامل ہے جیسا کہ تحقیق

تقتضائی نے ذکر کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ - لَا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ الَّتِي نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - اور آباؤ عام ہر خواہشی باپ بیوی یا رضاعی باپ بیوی اور بہن باپ کا باپ سکا دادا

دوپر دادا چاہے جتنا اور بچا ہو سب شامل ہیں - غرض کہ باپ دادا کی زوجہ سے نکاح کیجیو - اگلا لکن - مَا قَدْ سَلَفَ - یعنی تمہارے غاۓ معفوۃ -

لیکن جو گزرا تمہارے فعل سے ف کہ وہ عفو کیا گیا ہے - یہ ہتھکنڈا منقطع ہو رہے ہیں لکن - اور اس سے مراد یہ کہ جو گزرا اسکا تم پر مواخذہ ہوگا اور یہ مراد

نہیں کہ وہ شرع میں منقرض ہوا اور بیضاوی میں ہے کہ نبی کے معنی لازم سے ہتھکنڈا ہو گیا یوں کہا گیا کہ تحقیق الغضب بکلی مابعد ہر گز

الاما قد سلف یعنی تم اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنے پر عذاب کی تحقیق ہو گئے الا وہ کہ جو پہلے گزرا کہ اس پر تحقیق عذاب نہ ہو گئے طاعصام

نے کہا کیونکہ اسلام میں مصیبت کو میٹ دیتا ہے جو اس سے پہلے تھی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ منکوحہ پر فقط اس کے نکاح سے اولاد پر حرام

ہو جاتی ہے خواہ اس سے دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اس پر اجماع ہے کسی کے خلاف نہیں ہے اور بنی عادی بن ثابت بن رطل من الانصار روایت ہے

کہ جب ابوقیس بن الاسلم انصاری نے جو مرد صلح تھے انتقال فرمایا تو ان کے بیٹے قیس نے انکی جو رو سے یعنی سہیلی مان سے خطہ کیا اور نکاح کا

پیغام دیا وہ بولی کہ میں تجھ کو فرزند شمار کرتی تھی اور تو بھی مرد صلح ہے لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر عرض کرتی ہوں میں نے اسے نہ غفرت

صلح سے یہ بیان کر کے عرض کیا کہ میں آپ کی حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تو وہاں جا بیٹھا کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے پس نازل ہوا تو وہ لاکھوں سال تک

آباؤکم الا یہ رواہ ابن ابی حاتم - اور عکرمہ سے مروی ہے کہ قیس بن الاسلم اور سوہب بن خلف اور صفوان بن امیہ کے مقدمہ میں کہ انھوں نے

اپنے اپنے باپ کی جو رو سے نکاح چاہا تھا اور سہیلی بنے زعم کیا کہ زمانہ پدر سے نکاح کر لینا زمانہ جاہلیت میں معمول تھا اس واسطے فرمایا کہ الاما قد سلف

جیسے دو بہنوں کے جمع کرنے میں فرمایا - وَاَنْ تَنْكِحُوا مِنْ الْاَخْتَيْنِ الَا مَا قَدْ سَلَفَ - اور کہا گیا کہ کنانہ بن خزیمہ نے جو قریش کے جد علی بن سہر

ایسا کیا تھا کہ اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کیا اور اس سے نصیر بن کنانہ پیدا ہوا حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نکاح سے پہلے ہر مرد

سفاح سے نہیں ہوا اور کہا کہ اس سے دلیل نکلی کہ یہ ادانکے واسطے روا تھا یعنی اسکو نکاح شمار کرتے تھے - اور بنی عکرمہ بن عکرمہ

روایت ہے کہ جاہلیت والے بھی وہی سب حرام رکھتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا سوائے دو باتوں کے کہ باپ کی جو رو سے نکاح کرنا اور دو

بہنوں کا جمع کرنا روایت ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ آہ - رواہ ابن جریر اور ایسا ہی عطا و قتادہ نے کہا ہے

شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سہیلی بنے جو قصہ کنانہ لقل کیا اس میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے - الکامل معنی یہ ہیں کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں

ہو چکا وہ عفو ہے اور آئندہ تم کسی ایسی عورت سے نکاح مت کیجیو جس سے تمہارے باپ دادا نے نکاح کیا ہو - اِنَّکُمْ - اے لوگو! - قبیحان فاحشہ

راجع بجانب کل ان عورتوں کے جنکو باپ نے اپنے نکاح میں لیا ہو جو مذکورہ بالا سے مفہوم ہے - کَانَ فَاحِشَةً - قبیحان فاحشہ

سے مراد فعل قبیح ہے - وَهَقَّتْ - سبھا للہفت من اللہ و ہوا شد الغفص - مقت سے مراد سب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے

مقت کا باعث ہو اور مقت یعنی اندھنہ (یعنی) ایسا نکاح کرنا بہت قبیح اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سخت لعن کا سبب ہو۔ اور  
 بیضاوی میں ہے کہ نکوحات پر سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت قبیح ہے کہ سببوں میں سے کسی ایک کو اس کی اجازت میں دینی اور  
 منہوض ہو اہل مردت کے نزدیک ایسا سطلے کسی مرد کا اگر کوئی لڑکا ایسی جو رو سے بڑا ہو جو اسے باپ کے متساوی نہ ہو تو اس طرح کے مقتی کہتے ہیں  
 اور قاضی میں ہے کہ نکاح المقت یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے بعد وفات پر کے پس یہ نکاح قبیح و مسأء ہے۔ پس  
 سبیلہ۔ طریقاً ذلک۔ اور مدراہ ہر طرف بعض نے فرمایا کہ قبیح ہونے کے متن مرتبہ میں اور اللہ تعالیٰ نے اس نکاح کو ان مرتبہ میں  
 سے ہر مرتبہ سے مذمت کی چنانچہ فاحشہ اسکے قبیح عقلی کا بیان ہے اور قولہ مقتاً۔ بیان قبیح شرعی ہے اور قولہ سبیلہ مرتبہ قبیح عادی ہے  
 پس حسین یہ مرتبہ قبیح کے ختم ہیں وہ فعل انتہاء درجہ کا قبیح ہے اور برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنے مامون (ابو زہرہ بن نثار)  
 سے ملا اور انکے ساتھ لڑائی کا نشان تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جاتے ہیں انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے ایک  
 خلیفہ آدمی کی طرف جسے اپنے باپ کے بعد اس کی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حضرت صلعم نے حکم دیا ہے کہ اس کی گردن مار دوں اور اس کا مالی ضبط  
 کر لوں رواہ عید الرزاق و ابن ابی شیبہ و احمد و الحاکم و البیہقی۔ اور دوسری روایت امام احمد میں برابر بن عازب سے ہے کہ میرے چچا جاثون  
 عمیر میری طرف ہو کر گذرے اور انکے ساتھ نشان تھا جو حضرت صلعم نے انکے واسطے تیار فرمایا تھا میں نے کہا کہ اے چچا تم کہاں جاتے ہو فرمایا کہ مجھے  
 حضرت صلعم نے ایک مرد کی طرف بھیجا ہے جسے اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حکم فرمایا ہے کہ اس کی گردن مار دوں یہ سن کر میں  
 نے کہا کہ جو شخص اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے وہ مرد ہو گیا پس قتل کیا جاوے اور اس کا مال سب غل بیتا المال کیا جاوے اور نیز فرمایا  
 کہ علمائے اجماع کیا ہے کہ باپ نے جس عورت سے بطریق نکاح یا مالک ہو کر بائیدہ سے وطی کی ہو وہ اسکے پس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر باپ نے  
 ایک عورت سے جماع نہیں کیا مگر سوائے وطی کے دیگر بیاباشرت کی مثلاً مساس بوسہ وغیرہ یا اس کی ایسی چیز دیکھی کہ بر تقدیر اجنبیہ ہونے کے سکا  
 دیکھنا رو نہیں تو آیا اس صورت میں بھی وہ بیٹے پر حرام ہو یا نہیں تو اس میں علما کا اختلاف ہے اور امام احمد سے روایت ہے کہ وہ اس سے بھی حرام ہو جاتی  
 منترجم کتابا ہی ائمہ حنفیہ کا قول ہے کہ جن چیزوں سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے انکے پائے جانے سے حرام ہو جائیگی اور ان چیزوں کو ترجمہ عالمگیری  
 جلد دوم سے تلاش کرو اور ہمارے نزدیک اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کیا تو بھی وہ پس پر حرام ہو جائیگی بخلاف قول شافعی کے ہاں میں کہ زنا سے  
 حرمت مصاہرہ ہمارے نزدیک ثابت ہوتی ہے اور انکے نزدیک نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے تمام ان عورتوں کو نکوتا دیا جن سے دینی یا عارضی نکاح حرام ہو بقولہ تعالیٰ  
 حُرْمَتٌ عَلَیْکُمْ اُمَّهَاتُکُمْ وَبَنَاتُکُمْ وَآخُوْتُکُمْ وَاعْمَامُکُمْ وَخَالَاتُکُمْ

حرام ہو ہیں بن تمہر تمھاری مائیں اور بیٹیاں اور بنین اور بھوپھیاں اور خالائیں  
 وَبَنَاتُکُمْ اَخَوْتُکُمْ اَخَوَاتُکُمْ اُمَّهَاتُکُمْ اَبَآؤُکُمْ اَعْمَامُکُمْ  
 اور بھائی کی بیٹیاں اور بنین کی بیٹیاں اور جن ماؤں نے تم کو دودھ پلایا  
 وَآخُوْتُکُمْ مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَامَهَاتُ نِسَاءِکُمْ  
 اور بھقاری دودھ شریک کی بنین اور بھقاری جو روون کی مائیں  
 وَنِسَاءُکُمُ الَّتِیْ فِیْ حُجُورِکُمْ مِّنْ نِّسَاءِکُمْ الَّتِیْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ زِفَافًا  
 اور بھقاری جو روون کی بیٹیاں جو بھقاری پر ورش میں ہیں جن جو روون سے تم نے دخول کر لیا ہو پھر اگر

ان بیٹوں کی عورتیں جو تمھاری نیت سے ہیں اور یہ کہ حرام نہ ہو کہ جمع کرو تم ۲۰

الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

بنین گھر جو پہلے ہو چکا اللہ بخشے والا مہربان ہو

اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے وہ عورتیں بیان کر دیں جو حرام میں پس ناتے کی وجہ سے سات حرام فرامین اور دودھ کی وجہ سے دو۔ اور صہرہ کے رشتہ سے جائز حرام فرامین پس ناتے کی وجہ سے سات یہ ہیں سائیں۔ اور بیٹیاں۔ اور بہنیں۔ اور چھو بھیاں۔ اور خالائیں۔ اور بھائی کی بیٹیاں۔ اور بہن کی بیٹیاں۔ اور دودھ کی وجہ سے یہ ہیں۔ رضاعی مائیں۔ رضاعی بہنیں اور صہرہ کے رشتہ یہ ہیں۔ جو روون کی مائیں۔ اور جن جو روون سے دخول کیا انکے پہلے خاوند سے بیٹیاں۔ اور اپنی پشت کے بیٹوں کی جو روون اور ایک وقت میں دو بیٹوں کا جمع کرنا۔ یہ سب تیرہ عورتیں ہیں اور چودھویں وہ عورتیں جو باپ کی نکوہ ہوں جیسا کہ اوپر کی آیت میں بیان ہوا۔ اور سنت متواترہ سے دو اور ثابت ہوئیں ایک تو اپنی جو روو اسکی بھو بھی کو ایک وقت جمع کرنا حرام ہو دوم اپنی جو روو اسکی خالہ ایک وقت جمع کرنا حرام ہو پس یہ سب سولہ ہوئیں اور سترہویں اسی عورت جو کسی مرد کے نکاح میں ہو۔ امام طحاوی نے فرمایا یہ سب محکم متفق علیہا حرام ہیں انہیں سے کسی کا نکاح میں لانا نہیں جائز ہو اور اس پر اجماع ہو سوائے اپنی غیر مدخولہ کی مان کے کہ اس میں جمو کا تو یہی قول ہو کہ اس سے نکاح حرام ہو اور بعض نے سکورو اکھا ہو لیکن روایت اختلاف کے ثبوت میں شامل ہو اور آئینہ انشا اللہ تعالیٰ آتا ہو پھر جاننا چاہئے کہ ان محرمات میں اتنا مہین بعض تو دائمی حرام ہیں یعنی بعض احوال میں جائز ہوجاتی ہیں اور وہ اسی عورتیں ہیں جو غیر کے نکاح میں ہیں پس اس حیثیت کے ساتھ کہ غیر کے نکاح میں ہوں دائمی حرام ہیں اور اگر غیر نے اسکو طلاق دیدی اور عدت گذر کر بائنہ ہوگئی تو اس سے نکاح کرنا روا ہو یا مثلاً شوہر مر جاوے تو بعد عدت کے اس سے نکاح روا ہو بشرطیکہ وہ نکاح کا ارادہ کرنے والے کی اسی ناتے دار نہ ہو جس سے کبھی نکاح نہیں ہوا ہو اور نیز دو بیٹوں کا جمع کرنا حرام ہو اور اگر ایک مرگئی تو دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہو اور یہی حال جو روو اور اسکی بھو بھی یا فار کے جمع کرنے میں ہو اور بعض دائمی حرام ہیں کسی حال میں حلال نہیں ہوتی ہیں جیسے مان بہنیں وغیرہ اور جو ان سے نکاح کرے اگر جو از جانے حالانکہ شرع کا حکم ظاہر ہو چکا تو وہ مرتد ہو قتل کیا جاوے۔ اور حدیث میں اس اُمت کے بگڑنے و بدوین ہونے کے بیان میں ہو کہ یہ بہت بھی لگی اتوں کے تہم بقدر حلیگی یہاں تک کہ جسے انہیں سے اپنی مان سے علائہ حرام کیا اس میں بھی ایسا ہوگا جو اپنی مان سے علائہ حرام کرے۔ اللہ تعالیٰ ہرکو مع تمام ایمان والوں کے ایسی حرکتوں سے محفوظ رکھے آمین یا ارحم الراحمین اب فقیر کی طرف رجوع ہو قال تعالیٰ عجزت علیکم اعدھا لکم ان تنلحوہن و شملت الحرات من قبل اللاب والام۔ حرام کی لیکن تم پر تمھاری مائیں و بیٹیاں حرام ہو گئیں نکاح کرو اور اموات شامل ہو جیسا کہ خواہ از جانب پدر ہوں یا از جانب مادر ہوں اپنے دو زبان و نانیان بھی اون میں شامل ہیں پھر ظاہر ہو کہ ماؤں کی فطرت پر حرام ہیں اور دیگر تعلقات کیونکہ خد متکثر دی مثلاً انکی حرام نہیں ہو پس بیان انکے حرام کیے جانے سے یہی مفہوم ہو کہ ان سے نکاح حرام ہو جیسے شراب حرام کیے جانے سے شراب پینے کی حرمت اور گوشت سوروم ہونے سے اس کے کھانے کی حرمت مفہوم ہو پس ہر تحریم میں اس کے مناسب فعل مقدّم ہوگا جس سے



حرمت متعلق ہو اور امہات جمع ام ہو جو دراصل امۃ تھیں۔ اور جو سہری نے فرمایا کہ ضابطہ یہ ہے کہ ام وہ عورت ہے جو تجھے جانی سودہ تیری مان ہے یا جو اسکو جانی جس سے تو پیدا ہو خواہ مذکر ہو مثلاً باپ کو دادی جانی خواہ مؤنث ہو مثلاً مان کو نانی جانی تو دادی و نانی بھی ام ہے۔ اور چاہے یوں کہو کہ ام ہر ایسی عورت ہے جس تک تیرا ناتا منتهی ہو اور مترجم کہتا ہے کہ یہ معروف ہے اس میں خود ایسا وضوح ہے کہ طول کلام کی ضرورت نہیں ہے اور بیان حکم کا فائدہ یہ ہے کہ مجوسی کجحت حالت نشہ میں مان سے وطی جائز رکھتے جیسے دختر سے وطی جائز رکھتے۔ وکنتم علم اور غیر حرام کی گئیں تمھاری بیٹیاں ف و شملت نباتات الاولاد و ابن سفلن۔ نباتات میں اولاد کی بیٹیاں یعنی پسری کی بیٹیاں جنکو پوتیاں کہتے ہیں اور دختر کی بیٹیاں جن کو نتیاں کہتے ہیں شامل ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ مرد پر اسکی مان و دادی و نانی وغیرہ پر کے درجہ کی جو جرہیں حرام ہیں اور بیٹیاں اور پوتیاں و نتیاں کہتے ہیں نیچے درجہ کی جو شاخیں ہیں سب حرام ہیں اور واضح رہے کہ دادی و نانی وغیرہ سے بیان سگی مراد ہے اور یہ وہم نہ کہ سگی نانی کی بہن جو سوتیلی نانی کہلاتی ہے وہ بھی حرام ہے تو جواب یہ کہ مان اسوجہ سے کہ وہ سگی خال او میں داخل ہے جیسا کہ آگے آتا ہے پس سگی و سوتیلی کی تہذیب سے یہ غرض ہے کہ ہندوستان میں مثلاً چچا کی بیٹی کو بہن کہتے ہیں تو وہ حرام نہیں کیونکہ وہ نہ بڑی سگی اور نہ شاخ کی سگی ہے پس حلال ہے فافہم پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک نباتات کا لفظ پوتیوں و نتینوں کو ہوتا ہے نہ کہ حقیقتہً شامل ہے اور امام شافعی کے نزدیک مجازاً شامل ہے جیسے امہات میں ہے اور سراج میں ضابطہ یہ مذکور ہے کہ بہن یعنی تیری دختر وہ ہے جو مؤنث کو تجھے پیدا ہو یا جو تجھے پیدا ہو اس سے پیدا ہوا اور چاہے یوں کہو کہ ہر مؤنث جسکا نسب تجھ پر منتهی ہو وہ تیری دختر ہے۔ پھر سراج میں کہنا کہ جو عورت کسی سے زنا کرے یا بیوی ہوئی وہ بہن نہیں پس اس مرد کو حلال ہے کہ اس سے نکاح کرے۔ یہ شافعی کی تقلید ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور صحیح ابن کثیر نے فرمایا کہ نباتات کا لفظ عام ہے وہی سے جمہور علمائے استدلال کیا کہ کسی مرد کے زنا کرنے سے جوڑی پیدا ہو وہ اسکی دختر ہے پس نباتات میں شامل ہے اور اس پر حرام ہوگی جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ و مالک و احمد و حنبل کا ہے اور شافعی سے اسکی اباحت میں کچھ نقل کیا جاتا ہے کیونکہ وہ شرعی دختر نہیں ہے پس جیسے میراث میں وہ قول تعالیٰ یوصیکم اللہ فی الاولاد کم۔ میں داخل نہ ہوئی کیونکہ بالا جماع وارث نہیں ہوتی ہے ایسے ہی بیان داخل نہ ہوگا و اللہ اعلم۔ اگر کہا جائے کہ زنا سے جوڑا پیدا ہوا وہ بھی شرعی ہے تو اپنی مان سے نکاح کر سکتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نہیں ہوجہ سے کہ ان کی طرف اسکا نسب بالا جماع تحقق ہو کیونکہ بالا جماع اس کا وارث ہوتا ہے۔ اور صحیح اس میں قول جمہور ہے اور شیخ محمد رشید ابن کثیر رحمہ کی تقریر بھی اسی کو مشہور ہے اور حدیث میں ہے کہ بنی صلعم نے فرمایا کہ نظر رحمت نہ فرماو گے اللہ تعالیٰ ایسے مرد پر جس نے ایک عورت کی فرج و اسکی دختر کی فرج پر نظر ڈالی **وَأَخَوَاتُكُمْ**۔ من ہتہ الاب او الام۔ اور حرام کی گئیں تمھاری بہنیں ف مفسر نے کہا کہ خواہ بہن باپ کی طرف سے ہو یا مان کی طرف سے ہو مثلاً باپ کی دوسری زوجہ سے جوڑی ہو وہ بھی بہن ہے جیسے مان کے دوسرے شوہر سے جوڑی ہو وہ بہن ہے چونکہ انہیں سے کسی ایک طرف سے جو بہن ہو وہی حرام ہے تو مان و باپ دونوں کی طرف سے جو بہن ہوگی یعنی حقیقی و عینی تو وہ بدرجہ اولیٰ حرام ہے لہذا مفسر نے سکود کر ہی نہیں کیا کیونکہ اخوات کا لفظ اولاً حقیقی بہن کے واسطے ہے مان باقی دونوں میں وہم تھا کہ شاید علانی بہن جو فقط باپ کی طرف سے ہو یا خیالی بہن جو فقط مان کی طرف سے ہے حرام نہ تو مفسر نے اس وہم کی جڑ کاٹ دی کہ قطعاً وہ اخوات ہیں۔ اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر مؤنث جو تیری مان و باپ یا انہیں کسی ایک سے پیدا ہو وہ تیری بہن ہے۔ **وَعَمَّتُكُمْ**۔ اور حرام کی گئی تم پر تمھاری بیوی بھوپھیاں ف ای اخوات آہا نکم و اہلکم یعنی تم میں سے ہر ایک کے باپ کی بہن یا دادا کی یا پردادا کی کہتے ہیں اوچے درجہ کی بہن ہو تم پر حرام ہے۔ اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر مؤنث جو تیرے باپ یا دادا وغیرہ اجداد کے ساتھ مان باپ دونوں میں یا ایک میں شریک ہو تو وہ پھوپھی ہو پس باپ کی عینی یا علانی یا خیالی کسی قسم کی بہن ہو

وہ تیری بھوپھی ہو علیٰ ہذا اگر تیرے باپ کی اسی طرح کی بھوپھی ہو وہ بھی تیری بھوپھی ہو۔ **وَحَا لَا تُكْمِرُ** اور تیرے حرام کی سب سے بھاری غالیہ  
فت ای اخوات امہاتکم و جداتکم۔ یعنی تم میں سے ہر ایک کی ماں یا نانی کی بہن تم پر حرام ہو اور واضح ہو کہ بھوپھی باپ کی طرف سے خالہ ہوتی  
ہو اور وہ تیرے باپ کی ماں کی بہن ہو جیسے بھوپھی کسی ماں کی طرف سے ہوتی ہو اور وہ ماں کے باپ کی بہن ہو سو یہ بھی حرام ہو بھوپھی و خالہ  
میں شامل ہیں۔ **وَبَنَاتُ الْأَخِ**۔ یعنی بھائی کی بیٹیاں خواہ بھائی عینی ہو یا علاقائی یا اختیافی۔ سب کی بیٹیاں حرام ہیں اور یہی حال ہے  
**وَبَنَاتُ الْأَخْتِ**۔ اور بہن کی بیٹیوں میں چاہے کسی قسم کی بہن ہو۔ مفسر نے کہا۔ ویدخل فیہ بنات اولادہم۔ اور بھائی بہن کی  
اولاد کی بیٹیاں بھی اسی میں شامل ہیں یعنی کسی قسم کی بھائی یا بہن کی اولاد بٹیا و بیٹی کی جو لڑکیاں ہیں یعنی سگے بھتیجے یا بھتیجی کی لڑکیاں  
بھی حرام ہیں بس بھائی و بہن کی دختر شامل ہو ہر اس مؤنث کو جس کا نسب سپاہی تیرے کسی قسم کے بھائی یا بہن کی طرف بنتی ہو وے یہاں تک  
تو ان عورتوں کا بیان ہوا جو نسب کی وجہ سے دائمی حرام ہیں اب انکا بیان شروع ہوتا ہو جو رضاعت سے دائمی حرام ہیں چنانچہ فرمایا۔ **فَإِذَا**  
**أَمْسَكْتُمْ اللَّائِي أَرْضَعْتُمْ**۔ اور تمھاری وہ مائیں تم پر حرام ہیں جنھوں نے تمکو دودھ پلایا ہے یعنی جیسے تیرے دودھ پلانے والی حرام ہیں  
جیسے تجھے جنانہ سیرت تیری وہ ماں بھی حرام ابدی ہے جسے تجھے دودھ دیا چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ رضاعت حرام کرتی ہے اس چیز کو جسکو ولادت حرام کرتی ہے۔ اور ایک روایت صحیح مسلم میں ہے کہ رضاعت سے بھی وہی حرام ہے جو نسب سے حرام ہے  
اب یہ بیان ہونا چاہیے کہ رضاعت کب اور کیوں متحقق ہوتی ہے تو مفسر نے کہا کہ قبل اشکال احوال میں جس رضاعت کا مابینہ الحدیث۔ یعنی دودھ  
پلایا تم کو پہلے دو برس پورے ہونے سے پانچ رضعات جیسا کہ حدیث ہے اس عمل رضاعت کو جو آیت میں مذکور ہے بیان کر دیا ہے یعنی آیت میں  
تو مطلقاً رضاعت مذکور ہے یہ بیان نہیں کہ کس سن میں پلایا ہو اور کم سے کم کتنے پلایا ہو تو مفسر نے اپنے مذہب کے موافق بیان کیا کہ  
دودھ پلانے والی اس وقت بچہ کی رضاعتی ماں ہو جاتی ہے کہ بچہ کو دو برس کا سن پورے ہونے سے پہلے پلایا ہو اور کم سے کم پانچ رضعات ہوں  
مسترحم کننا ہے کہ بعض شافعیہ نے اس کے معنی بچہ کی سیری پر معتبر رکھے اور بعض نے گھونٹ پیے۔ سب کا یہ مفسر نے جو دو برس تک رضاعت کی مدت ذکر کی  
اس میں بقول فتویٰ ہمارے نزدیک بھی اتفاق ہے اب رہا یہ کہ امام شافعی کے نزدیک کم سے کم پانچ رضعات ہیں شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں علماء کا  
اختلاف ہے بعض کے نزدیک تین رضعات سے کم ہوں کیونکہ حضرت عائشہ سے مرفوع روایت ہو کہ ایک چرسایا دیکھو سنا حرام نہیں کرتا۔ رواہ  
مسلم اور امام الفضل سے مرفوع روایت ہے کہ ایک رضعت اور دو رضعت اور ایک حصہ دودھ حصہ حرام نہیں کرتا اور ایک روایت میں اطلاع دودھ و اطلاع کالفظ  
رواہ مسلم پس جب دوسے زائد ہونے پر تین ہو جاوے خواہ بچہ کھنکھن کرے یا حصہ جو رضعت و اطلاع کرے تو حرام ہونا چاہیے۔ یہی سب امام احمد بن حنبل  
و اسحق بن راہویہ و ابو عبیدہ و ابو ثور کا ہے اور یہی حضرت علی و عائشہ و ام الفضل و ابن زبیر و سلیمان بن یسار و سعید بن جبیر سے مروی ہے اور بعض کے  
نزدیک پانچ رضعات سے کم محرم نہیں کیونکہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جو قرآن نازل کیا گیا تھا اس میں تین رضعات معلومات تھے کہ اسے  
حرمت ہوتی تھی پھر پانچ سے منسوخ ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی در حالیکہ وہ قرآن میں سے پڑھتی تھی۔ (رواہ مسلم)۔ اور امام حنفیہ  
کے واسطے سہلہ بنت ہبل کو حضرت عمر نے پانچ رضعات سالم کو ملانے کا حکم کیا کہانی صحیح، اور یہی قول شافعی و ائمہ اصحاب کا ہے کہ قال  
المسترحم بوشیدہ نہیں کہ سالم مولیٰ حذیفہ جو ان کے قریب بنے واسطے حکم دیا پس حکم مخصوص ہے پر حجت نہیں ہو سکتا اور حدیث شریف میں  
ضرور ہے کہ تلووت باقی نہیں باجماع صحابہ پس مراد یہ ہے کہ ایسا ہوگا اور پانچ رضعات بھی قریب وقت وفات تک تھے  
پھر بہت قریب وفات کے منسوخ ہوئے اس سے کم نہیں کہ حدیث متحمل و ماول ہے حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ بالاجماع قطعی کسی کا مذہب

تہیں کہ قرآن میں سے کچھ کم ہو یہ تو سوائے بعض فرقہ روافض کے کسی نے نہیں کہا بلکہ روافض میں سے بھی کسی فرقہ کا یہ قول نہیں کہ حکام ارشاد  
قرآن میں سے کچھ کم ہو تو اس روایت منفردہ سے قرآن ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ قطعاً متواتر بالا جماع صحابہ رضی اللہ عنہم پر اس روایت میں  
صرف کثرت رضاعت کی وجہ سے تسہیل یعنی وہ صحابہ کے اجماع سے منسوخ ہو علاوہ بریں بعد تسلیم کے مذہب اول کے دلائل کے ساتھ متعارض  
ہو کر دونوں ساقط ہونگے خصوصاً جبکہ دونوں روایتیں اور دونوں مذہب حضرت عائشہ سے روایت ہوتے ہیں اور نیز حدیث عدم حرمت رضوہ  
رضعتان محمول ہو اس حدیث پر کہ فقط منہ میں لیا اور دودھ کچھ پیٹ میں نہیں گیا بدلیل دوسری روایت اطالاجہ و اطالاجان کے کیونکہ حقیقت  
میں اطالاج فقط اس قدر پر ہو۔ پس جب یہ حالت ہو تو مقتضائے آیت سے تجاوز نہیں ہو سکتا بدین طور کہ حکم جو مقتضائے آیت ہے اس میں اس کا د  
روایت سے تغیر کیا جاوے اور آیت سے ثابت ہوتا ہو کہ دودھ پینے کے طور پر ایک بار چوس کر پی لیا یا رضعہ نے منہ میں دودھ دیا بہر حال  
حلق سے اُترنے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی کیونکہ آیت عام ہو پس جس مقدار سے باعتبار لغت کے رضاع کہلاوے اس سے حرمت  
رضاعت ثابت ہوگی اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک و انکے اصحاب کا ہے اور یہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی  
ہو اور یہی قول سعید بن المسیب و عروہ بن الزبیر و زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور پوشیدہ نہیں کہ اسی قول کا اختیار کرنا بنظر حرمت صواب ہے  
اگر فرض کریں کہ تین رضعات پر استدلال پورا ہو تو بھی مقطوع نہیں پس مطلق رضاعت جو عموم آیت سے ثابت ہو مستند رہی اور  
پانچ رضعات پر دو گونہ اشتباہ ہو کیونکہ تین رضعات پر حرمت کا مذہب مذکور ہو چکا اور مشتبہ سے بچنا واجب ہے پس بیان اختیار مطلق جب  
ہو تو تحقیق دلائل کو مترجم لے میں المداہم میں بیان کیا ہو۔ **وَأَخْوَأْتَكُمْ فِي الرِّضَاعِ وَلِئَلَّامُ تَدْرِكُوا**  
**الْبَنَاتِ مِمَّا دَخَلْنَ فِي السَّكْرِ وَالْغُلَامَاتِ وَالْغُلَامَاتِ وَالْغُلَامَاتِ وَالْغُلَامَاتِ** و نبات الاخت منها الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من لبن  
رواہ البخاری و مسلم یعنی اور حرام ہیں تین رضعات کی وہ نہیں جو رضاعت کے سبب سے ہوں و مفسر نے کہا کہ بدلیل سنت اس سے  
لاحت ہیں۔ بیٹیاں رضاعی اور رضاعی بیٹیاں وہ ہوتی ہیں جنکو ہر کی موطورہ جو روئے دودھ پلایا ہو یعنی مرد نے جس عورت سے وطی  
کی اور وہ جتنی پھر اس عورت نے کسی لڑکی کو یہ دودھ پلایا تو یہ لڑکی اس مرد کی بیٹی ہے اور ہر مرد پر اور نیز بدلیل حدیث کے اس سے لاحق  
ہیں رضاعی بچہ پھیان اور خالائیں اور رضاعی بھائی کی بیٹیاں اور رضاعی بہن کی بیٹیاں موافق اس تفصیل کے جو لب کے بیان میں گزریں  
بدلیل اس حدیث کے کہ حرام ہو جاتی ہیں رضاعت سے وہ عورتیں جو حرام ہوتی ہیں نسب سے (رواہ البخاری و مسلم) شیخ ابن کثیر  
نے ذکر کیا کہ بعض فقہانے فرمایا کہ کل وہ عورتیں جو نسب سے حرام ہوتی ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتی ہیں سو اے چار صورتوں کے اور  
بعض نے چار صورتوں کو مستنار کیا پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ تحقیق یہ ہے کہ اس میں سے کچھ بھی مستثنیٰ نہیں ہو کیونکہ انکے بعض کا مذہب میں  
پایا جاتا ہے اور بعض کی حرمت بوجہ صہریت کے ہے نسب سے نہیں پس حدیث کے کلیہ پر کچھ استثناء وارد نہیں ہوتا اور یہی محققین حنفیہ مستند  
ابن الہمام وغیرہ نے مصرح بیان کیا ہے پھر رضاعت فقط عورت ہی کی طرف نہیں بلکہ جس خاوند سے اسکا دودھ پڑے وہ بھی رضاع لڑکا  
بارضیہ لڑکی کا لاپ ہو جاتا ہے اور یہی حکم و علامہ و چارون الامون کا مذہب ہے۔ **وَأَهْمَاءُ نِسَاءِ كَلَامٍ** یعنی اور حرام ہیں  
تین رضعاتی جو روئے کی مائیں۔ اس میں کوئی قید نہیں کہ تین اپنی جو روئے جماع کیا ہو یا نہ کیا ہو بلکہ عام ہے کہ جب تم نے کسی عورت  
سے جماع کیا تو اسکی مان و پرمانی وغیرہ سب حرام ہو گئیں خواہ اپنی جو روئے دخول کرے یا نہ کرے بلکہ جماع کے بعد ہی طلاق  
ویدے۔ تب بھی اس کی مان وغیرہ اپنی جڑ سے نکال نہیں کر سکتا ہے اور یہ گویا اجماعی ہو و مستوف۔ **وَأَهْمَاءُ نِسَاءِ كَلَامٍ** یعنی اور حرام ہیں۔



بنت الزوج - التي في حوزكم - ترزقها صنفه موافقة للغالب فلا مفهوم لها - من لیسائکم التي حاکمکم بہت  
 ابی جاسم بن - فان لم تکلوا نوا دخلتم بہت فلا جناح علیکم فی کل ما تنزلن اذا فارقتمہن یعنی اور  
 حرام ہو میں تم پر تمہاری رہائش اور یہ لفظ جمع ہر ربیہ کی اور ربیہ کہتے ہیں جو اپنی جورو کی لڑکی کسی دوسرے خاوند سے ہو پھر ان  
 رہائش کی صفت بیان کی کہ وہ رہائش جو تمہارے جو زمین ہوں اور جو جمع جہر یعنی گود میں ہوں اور وہ ربیہ کہہ سکتی ہے تربیت و پرورش  
 کرتے ہو۔ اگر کہا جائے کہ پھر رہائش ہی حرام ہو میں جو جو زمین پرورش پاتی ہوں اور اگر اسی صنف میں عورت تو زید کے تحت میں ہو اور اسکے پہلے خاوند کی  
 لڑکی کہیں اور ہو تو زید پر حرام نہ ہو کیونکہ میں یہ صفت نہیں پاتی جاتی کہ پرورش میں ہو حالانکہ بالا جماع یہی حرام ہے مفسر نے جواب دیا کہ یہ صفت جو مذکور  
 ہوئی ہے حرمت کی قید نہیں ہے یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حرمت جب ہوگی کہ جب ایسا ہو بلکہ غالب حال کی موافقت سے بیان فرمایا یعنی اکثر یہی ہوتا ہے کہ ربیہ  
 اپنی ماں کے ساتھ اسکے جدید خاوند کی پرورش میں ہوتی ہو اور اس میں اشعار اسکے سبب سے حرمت کا ہے کہ وہ تو بمنزل اولاد کے پرورش میں ہو گئی جبکہ  
 اسکی ماں داخل ہو جاوے کہ اسکی اولاد کے ساتھ اس ربیہ کی پرورش کے لیے مہیا ہو گئی بخلاف غیر مغل کے چنانچہ فرمادیا کہ یہ رہائش ہر طرح پر حرام  
 کہ ہو گئی کن جو روؤں کی ہوں تو فرمایا - من نسائکم اللاتی دخلتم بہن - تمہاری ان جو روؤں کی ہوں جسے تم نے دخول کیا ہے۔ اور مفسر نے دخول  
 کے معنی یہ بیان کیے کہ اسے تم نے جماع کیا ہو۔ مگر جانا چاہیے کہ علامہ اسکے معنی میں اختلاف کیا ہے کہ کون دخول موجب تریم ہو پس ابن عثمد نے  
 ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے دخول کو جماع سے تفسیر فرمایا جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ابن عباس نے - نکتموس سے  
 تفسیر کی اور ایسا ہی اوروں نے کہا اور شاید معنی کلا کے جماع ہیں اور یہی قول طاؤس عمرو بن دینار وغیرہ کا ہے اور یہی معنی نے کہا کہ دخلتم  
 بہن کے معنی داخل ہوئے تم ان کے ساتھ پردہ میں اور یہ کنایہ ہے جماع سے اور حرمت میں وہ بھی شوہر پر جو زنا ہو مانند وطی بشہد ملک میں کے۔ اور  
 امام ابو حنیفہ والک و ثوری و اوزاعی و حنفیہ وغیرہم نے کہا کہ شوہر نے اگر اپنی جورو کو شہوت سے چھوا تو اس پر جس جورو کی دختر جو دوسرے خاوند  
 سے ہو حرام ہو جائیگی پھر کبھی اس سے کلا نہیں کر سکتا اور امام شافعی کے بھی دو قول ہیں سے ہی ایک قول ہے اور خفاجی نے حاشیہ بیضاوی  
 میں اسی کو ترجیح دی اور بیضاوی نے جو شہوت سے چھونا اسکے مانند کو قیاس قرار دیکر ذکر دیا کہ قیاس کو بعد نص کے مجال نہیں ہے اسکو  
 خفاجی نے دفع کر دیا کہ اسپر اتفاق ہے کہ صریح لایہ قطعا مراد نہیں ہے بلکہ کنایہ سے جو اسکے معنی ہیں وہ مراد ہیں پس ظاہر ہوا کہ قوی یہی کہ  
 جو رو سے اگر جماع کیا یا اسکو شہوت سے چھوایا اسکی فرج کی طرف دیکھایا اور اسکے مانند کوئی فعل کیا تو ربیہ اسپر حرام ہو گئی خواہ جورو کی دختر ہو یا دختر کی  
 دختر ہو کہنے ہی نیچے درج کی ہو قال قتادہ والوالیہ اور قرطبی نے فرمایا کہ فقہائے اتفاق کیا ہے کہ جب جورو سے دخول کر لیا تو ربیہ حرام ہو جاتی ہے  
 خواہ ربیہ اسکے حجر میں پرورش پاتی ہو یا کہیں اور ہو اور اگر ان سے دخول کیا ہو تو اسکا حکم یہ ہے کہ فان لم تکنوا او دخلتم بہن فلا جناح علیکم یعنی پھر اگر تم نے  
 ان جو روؤں سے دخول نہ کیا ہو تو تم پر گناہ نہیں مفسر نے کہا یعنی تم پر گناہ نہیں کہ جو روؤں کی دختر ملنے سے یعنی اس سب سے نکاح کرو بشرطیکہ ان جو روؤں  
 کو پہلے بالکل جدا کر دو یعنی تم سے اسے جدائی ہو جاوے خواہ قبل دخول کے طلاق دو یا مر جاوے پس - فلا جناح علیکم - ای فلا جناح علیکم فی  
 ان تزوجوا بناتہن - لیکن حذف حکم صریح میں اشارہ ہے کہ خلاف اولیٰ ہے اگرچہ گناہ نہیں۔ قرطبی نے فرمایا کہ تراو قول بعضے تقدیر میں سے ہے  
 بھی آیا ہے کہ اگر ربیہ حجر میں نہ ہو بلکہ دوسرے شہر میں ہو تو بعد فراق جو رو یعنی ربیہ کی ماں کے اسکے ساتھ نکاح کر سکتا ہے چنانچہ ابن کثیر نے  
 بروایت ابن ابی حاتم کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول نقل کیا اور کہا کہ اسناد صحیح بشرط مسلم ہے اور ابن المنذر و طحاوی نے کہا کہ حضرت علی  
 سے یہ قول ثابت نہیں اس واسطے کہ ابراہیم بن عبید جو اسکا راوی ہے وہ معروف نہیں جمہول ہے اور مجاہد سے مراد ہے کہ اپنی ماں کے ساتھ ان کے شوہر

کی حمایت میں پرورش پاتی ہو اور بعض نے کہا کہ جو رو سے مراد بیوت میں پس صحیح یہ کہ اللہ تعالیٰ فی حجبہ کم بیان غالب حالت کا ہو یہ کوئی قید نہیں  
ہو اور فائدہ اس کا تقویت و تکمیل علت حرمت ہو کما ذکرہ البیضاوی اور اس پر مشہور کا اتفاق ہو اگرچہ داؤد ظاہری و ابن جریر وغیرہ  
نے اس کو قید تصور کیا ہو اور یہ خلاف دلائل ہو اور صحیحین میں ہو کہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان نے جو حضرت کی پاک بیویوں میں سے ہیں کہا کہ یا  
رسول اللہ آپ غرہ بنت ابی سفیان میری بہن سے نکاح کر لیں تو فرمایا کہ تو اس کو چاہتی ہو۔ کہا کہ ہاں میں مانع نہیں ہوں یہ چاہتی ہوں کہ  
بھلائی میں اگر میرے شر کیا ہو ہونگی تو اس سے بہتر یہی ہو کہ میری بہن ہی میرے شر کیا ہو آپ نے فرمایا کہ وہ مجھے حلال نہیں ہے۔ عرض کیا کہ میں آپ سے  
مرض کروں آپ چاہتے ہیں کہ ابوسلمہ کی دختر سے نکاح کر لیں آپ نے فرمایا کہ کون ابوسلمہ کیا ام سلمہ کی بیٹی جو ابوسلمہ سے ہے۔ کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا کہ  
اگر وہ میری ربیبہ میری حجر میں ہوتی تو بھی مجھے حلال نہیں تھی وہ تو میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہو تو یہ نے مجھے اور ابوسلمہ کو دو دھبہ ملا یا یہ سوچ  
لوگ ہرگز اپنی بیٹیاں و بیٹیاں جمع پریش مت کرو اور ایک روایت بخاری میں ہے کہ اگر میں نے ام سلمہ سے نکاح نہ کیا ہوتا تو بھی مجھے حلال نہ تھی  
فی نظام سلمہ سے نکاح کرنا منیٰ طحیم قرعہ یا اور یہی مذہب ائمہ اربعہ و فقہاء سب سے صحیح و سلف و خلف کا ہے اور ابن کثیر نے اپنے استاذ  
شیخ فریبی سے نقل کیا کہ شیخ امام تقی الدین حرانی پر میں نے اس مسئلہ کو پیش کیا تو انھوں نے مشکل قرار دیا۔ اب رہا یہ کہ اگر کسی نابینا  
کا مالک ہوا اور اس کی ربیبہ کا بھی مالک ہو یا نکاح کیا تو دونوں سے وطی کر سکتا ہو یا نہیں۔ تو ابن المنذر نے عمر سے اس کا حکم روایت کیا کہ میں نے  
پس نہیں کرتا ہوں اور ایسا ہی اسید نے ابن عباس سے روایت کیا اور کہا کہ ایک آیت نے دونوں کو حلال کیا اور ایک آیت نے حرام  
کیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابو عمرو بن عبد البر نے فرمایا کہ علماء میں کچھ اختلاف نہیں کہ کسی مرد کو حلال نہیں کہ عورت و اس کی دختر سے ہلاک  
میں وطی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو ایک نکاح میں حرام فرمایا ہو اور ملک میں ان کے نزدیک تالیح نکاح ہو سوائے اسکے جو عمر و ابن عباس سے  
روی ہو اور لیکن ائمہ فتویٰ و ان کی اتباع میں سے کوئی بھی اس قول پر نہیں ہوتا کہ اس خلاصہ تفسیر یہ ہو کہ قول و اہمات نساکم یعنی ہم پر  
تمھاری جو روؤں کی مائیں حرام ہیں و ربائکم اللاتی فی حجبکم من نساکم الاتی دخلتمہن۔ اور تفسیر تمھاری ربائب جو اکثر تمھاری پرورش  
میں یا تمھارے گھروں میں رہا کرتی ہیں تمھاری ان عورتوں سے جسے تم نے دخول کیا ہے یعنی جماع یا جو مانہ جماع کے ہو تیرے حرام ہیں خواہ ربیبہ ہو یا  
ربیبہ کی دختر کہتے ہیں نیچے درج کی ہو اور خواہ منکوحہ مدخولہ کی ربیبہ ہو یا مملوکہ مدخولہ کی ربیبہ ہو۔ چاہے تمھاری پرورش میں ہو یا کسی اور  
شہر میں ہو۔ قولہ فان لم تکنوا دخلتمہن فلا جناح علیکم۔ پھر اگر تم نے جو روؤں سے جماع اور جو بیہ جماع کے مانند ہو نہ کی ہو تو ربیبہ سے  
نکاح کر سکتے ہیں مضافاً تین یا مملوکہ ہو تو وطی کرنے میں مضافاً تین بشرطیکہ ربیبہ کی ماں سے جدائی کرے پس منکوحہ سے جدائی اس طرح کہ  
طلاق دیدے یا مملوکہ سے یہ عزم یا بجرم کرے کہ اس ربیبہ کی ماں مملوکہ سے وطی نہ کرے گا۔ واضح ہو کہ جو روؤں کی مائیں حرام ہونے  
کے واسطے کوئی قید دخول وغیرہ کی نہیں بلکہ جو رو سے نکاح کرتے ہی اس کی ماں و مانی وغیرہ دائمی حرام ہو جائیں گی خواہ جو رو سے نکاح کرے یا نہ کرے  
اور ربیبہ حرام ہونے میں قید یہ کہ اگر ربیبہ کی ماں سے دخول کیا ہو تو ربیبہ حرام ہو ورنہ نہیں۔ پس قولہ فان لم تکنوا دخلتمہن فلا جناح علیکم یہ فقہوں  
ربائب کے ساتھ ہے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض نے اسکو اہمات و ربائب دونوں کے ساتھ سمجھا ہے اور کہا کہ جو رو سے خبر و عقد کرنے  
سے اس کی ماں یا بیٹی کوئی حرام نہیں ہوتی جب تک جو رو سے دخول واقع نہ ہو اور یہ روایت ابن جریر و ابن المنذر و عبد الرزاق وغیرہ کے حضرت  
علی و زید بن ثابت و عبد اللہ بن الزبیر و مجاہد و ابن جبرین و ابن عباس سے مروی ہے اور معاویہ بن ابی سفیان نے اس وقت کیا اور شافعیہ میں ہے جہاں  
ابن محمد صابونی کا یہی مذہب ہے اور ابن ابی عامر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جو رو غیر مدخولہ کو اگر طلاق دی تو اس کی حلال نہیں اور ابن

عباسؑ نے کہا کہ وہ ہمہ ہر پس سکو کر وہ رکھا۔ قال ابن ابی حاتم وقد روی عن ابن مسعود و عمر بن حصین و طائوس و عمار و حسن بن محمد و ابن مسیرین و قتادہ و الزہری و خذک یضی و ی نے لکھا کہ ربیعہ بن جابر کی اولاد کو کہتے ہیں خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہوا و تار اسمین تائینت کی نہیں بلکہ ہیئت کی ہو اور اللہ تعالیٰ سے صلہ کے رہائش کی صفت منقیدہ ہو اور جابر بنین کہ یہ قید امہات کی بھی ہو کیونکہ جب رہائش کی قید قرار دی تو سن ابتدا یہ ہو گا اور اگر امہات کی بھی قرار دی تو ایسا ہونا جائز نہ ہو گا بلکہ واجب ہو گا کہ نساکم کا بیان قرار دیا جاوے کیونکہ جہر وادبا کے نزدیک ایک ہی گمہ و معنوں پر محمول نہیں ہو سکتا ہے مگر ترجمہ کتابہ کہ روایت اول نظم کلام و فزون سے معلوم ہو کہ وہ فقط رہائش کی قید ہے نہ کہ ابن کثیر نے کہا کہ یہی مذہب چارون اماموں سالون فقہاء اور جہر و فقہاء و خلف کا ہے اور قرطبی نے فرمایا کہ حضرت علیؑ سے جو اس کے خلاف مروی ہو وہ بروایت خلاص ہو اور اس کی روایت سے حجت نہیں ہو سکتی اور خلاص کی روایت اہل حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ سے صحیح روایت موافق جہر کے ہو اور ابن کثیر نے اس پر اجماع کیا اور ابن جریر سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور نیز یہ کہ صحابہ اس قول سے غرض کا ہے جو کتابہ کہ امہات میں انہام ہے کیونکہ انہیں انکی دختر و بیٹوں سے غرض ہونے کی قید نہ کو نہیں ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ امہات ہونے سے مراد یہ ہے کہ داخل بہا و غیرہ داخل بہا و دونوں کو شامل ہو پس عورت سے جو نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی۔ اور نشان میں کہا کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ عورتوں کے نکاحوں کی تحریم بہم ہو اور رہائش کی تحریم میں نہیں بنا بر طائر کلام اللہ تعالیٰ کے بالکل صحیح ہے کہ عورت سے جو نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی اور مان سے جو نکاح کرنے سے یہی حرام نہیں ہوتی جب تک دخول واقع نہ ہو فافہم و حلال۔ ازواج۔ ابناء و انکم الذین منکم حلال نکاح بخلاف من یختصم بہم فلکم نکاح حلالکم۔ یعنی اور حرام ہو میں تیس جو روین تمھارے بیٹوں کی جو تمھاری پشت سے ہیں۔ مفسر نے کہا یعنی برخلاف ان بیٹوں کے جن کو تم نے متبنی کیا ہو کہ انہیں تم کو رو بہرہ ان کی جو روٹوں سے نکاح کر لو۔ واضح ہو کہ حلال جمع حلیلہ ہے یعنی نہ جو کیونکہ وہ حلال ہے بلکہ بیٹوں پر حلول کرتی ہے اور علمائے اجماع کیا ہے کہ جس سے باپ نے عقد کیا وہ بیٹوں پر حرام ہو بقولہ تعالیٰ۔ لا تنکحوا ما نکح اباؤکم الذیہ۔ اور جس سے بیٹوں نے نکاح کیا وہ باپ پر حرام ہو بدلیل اس آیت کے خواہ عقد کے ساتھ دلی ہو یا نہ ہو اور باپ شامل ہے اور بیٹی کی اہل داد و اہل داد و غیرہ کو بھی اور ایسے ہی بیٹوں کا لفظ بھی پوتوں پر پوتوں وغیرہ سب کو شامل ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ اگر عقد فاسد ہو تو اس سے حرمت تحقیق ہوتی ہے یا نہیں۔ اور ابن المنذر نے فرمایا کہ علمائے مصابین سے کل وہ شخص جس سے علم محفوظ رکھا جاوے اجماع کیا کہ مرد لے اگر کسی عورت سے نکاح فاسد و طی کر لی تو وہ اسکے باپ دادا و بیٹے پر حرام ہو گئی اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اگر باندی خریدی تو عقد خرید سے وہ باپ و بیٹے پر حرام نہ ہو گی پھر بعد خریدنے کے اگر اسکو شہوت سے چھو یا بوسہ لیا تو اسکے باپ و بیٹے پر حرام ہو گئی اور میں نہیں جانتا ہوں کہ انھوں نے اس میں اختلاف کیا ہو پس انکے اتفاق سے اسکا حرام رکھنا واجب ہے اور چونکہ انھوں نے سوائے چھوئے و بوسہ کے نظر کرنے میں اختلاف کیا ہے تو بوجہ اختلاف کے بد نظر کرنے کے وہ باپ و بیٹے پر حلال نہ رہے گی۔ اور کہا کہ جو ہم نے بیان کیا اسکے برخلاف حضرت صلعم کے کسی صحابی سے صحت کو نہیں پہنچا پھر واضح ہو کہ قول الذین من اصحابکم۔ جملہ صفت ابنا و واقع ہے اور اصحاب جمع صلب کہتے پیٹھے سے یعنی وہ بیٹے جو تمھاری پشت سے ہوں خواہ پہلی پشت سے ہوں یا دوسری پشت سے کہ تمھارے بیٹوں کے بیٹے ہوں اور اس سے امتزاج ہر ان لوگوں سے جنکو متبنی کر لیتے تھے کیونکہ وہ مستند ہو لے بیٹے ہیں درحقیقت بیٹے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے یہی طرف انکے نسب لگانے سے بھی منع فرمایا بلکہ فرمایا او عوہم لا بائم ہو اقبض عند اللہ الایہ۔ یعنی ان کو انکے باپوں کی طرف نسبت دیکر رکھا رو اور فرمایا و مہل و عیار کم ناکم الایہ۔ یعنی تمھارے بھوپے ہو دن کو تمھارے بیٹے نہیں کر دیا۔ پس انکی جو روٹوں سے اگر وہ طلاق دیکر الگ کر دیں یا چھو بن تو تم کو نکاح نہ کرنا حلال ہے اور نبی صلی اللہ



علیہ وسلم نے زینب کو متبنی کیا تھا اور وہ زینب کے چچا کا بیٹا تھا جس کا نام سے مشہور ہوا ہے اور زینب کے نکاح میں زینب تھیں زینب نے باوجود فحاشی حضرت صلعم کے جو بطور مشورہ تھی حضرت زینب کو طلاق دیدی تو اس نے عرض کی کہ جس نے حضرت زینب کا نکاح حضرت صلعم سے باندھا۔ وقد قال فلما قضی زینب منہا وطرا ورجا کما لکبلا لیکون علی المؤمنین حرج فی الزواج او عیاہتم الآتية۔ اور زمانہ جاہلیت والے منہ بولے کی جو رو سے نکاح نہیں کرتے تھے چنانچہ جب ایسا ہوا تو مشرکین مکہ نے طعن کیا پس نازل ہوا اور واکان محمد با احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین الآتية۔ بالجلہ اس میں خلاف نہیں کہ منہ بولے بیٹے ہونے کی وجہ سے اس کی جو رو سے نکاح حرام نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ جب انھیں بیٹوں کی جو رو میں حرام ہوئیں جو اپنی پشت سے ہیں تو رضاعی بیٹے کی جو رو کہاں سے حرام کہی جاتی ہو حالانکہ جمہور کے نزدیک بلکہ اجماع ہے کہ رضاعی بیٹے کی جو رو رضاعی باپ پر حرام ہے پس جواب یہ ہے کہ بعد اجماع کے کسی دلیل کی ضرورت نہیں اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو نسب سے حرام ہے وہ رضاع سے حرام ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ وطی زنا مقضی تحریم ہے یا نہیں و تحریر دلائل طرفین طوالت چاہتا ہے اور مذہب امام ابو حنیفہ وانکے اصحاب کا یہ ہے کہ زنا مقضی تحریم ہے اور یہی قول عمران بن حصین رضی اللہ عنہ و شعبی و عطاء و حسن بصری و ثوری سے مروی ہے اور یہی مذہب امام احمد و اسحق کا ہے اور نیز اختلاف ہے کہ لو طت موجب تحریم ہے یا نہیں تو امام ثوری سے مروی ہے کہ اگر مرد نے کسی طفل سے لو طت کی تو اس پر اس کی ماں حرام ہوگی اور یہی قول امام احمد ہے اور امام شافعی کے امام اور اہل حنفیہ سے مروی ہے واللہ اعلم۔ و آن جمہور یأبون الکلاختیجی۔ من سب و رضاع و ملحق بہ سب یبینا و بین عمتنا او خالتنا و یحوز کل واحد علی الافراد و ملکہما معا و لیطا و احدة۔ یعنی اور حرام ہے ہر تیسرے کے جمع کر دو وہ بنون کو مفسر نے کہا خواہ کسی بنین ہوں یا رضاعی ہوں۔ اور اسی سے ملحق بدلی سنت ہے کہ حرام ہے جمع کرنا عورت و اس کی بھوپھی کو یا عورت و اس کی خالہ کو۔ ان انہیں سے ہر ایک کا نکاح اس طرح روا ہے کہ وہ تنہا ہو یعنی پھر اگر ایک کو طلاق دیدے یا رجا دے تو دوسرے سے نکاح کر سکتا ہے اور یہ روا ہے کہ اسی دو باندیان ایک ساتھ یا آگے چھے خرید کر کے یا کسی اور سب سے اپنی ملک میں جمع کرے جو دونوں بنین ہوں یا ایک باندی و اس کی بھوپھی کو یا خالہ کو جمع کرے یعنی ملک میں جمع کرنا منع نہیں مگر وطی ایک ہی سے کر گیا بخلاف عقد مکمل کے کہ اگر دو بنون سے ایک ساتھ ایک عقد بن یا دو عقد بن نکاح کیا تو باطل ہے اور اگر آگے چھے ایک ایک سے نکاح کیا تو پہلی کا جائز اور دوسری کا باطل ہے اور تمام کلام ترجمہ عالمگیری جلد دوم سے تلاش کرو اور حرمت عام ہے کہ دونین ایک ان و باپ سے ہوں یا فقط باپ کی طرف سے ہوں یا فقط ماں کی طرف سے ہوں جمع کرنا حرام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دو بنون کا اپنی ملک میں جمع کرنا روا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ ملک میں دو بنون کو جمع کر کے دونوں سے وطی روا ہے یا نہیں تو جمہور علماء کے نزدیک نہیں روا ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر کوئی شخص مسلمان ہو جاوے اور اسکے تحت میں دو بنین ہوں تو ایک کو طلاق دیدے چنانچہ فیروز دہلی سے روایت ہے کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں دو عورتیں دونوں بنین تھیں تو حضرت صلعم نے مجھے حکم دیا کہ ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دے رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابو داؤد و ابن مردودہ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ملک میں دو بنون کا جمع کرنا یعنی اس طرح کہ دونوں سے وطی کرے یہ بھی حرام ہے کیونکہ ایک بیت عام ہے اور یہی قول امامون و جمہور علماء سلف و خلف سے مروی مشہور ہے ان بعض سلف نے اس میں توقف کیا ہے پھر ابن کثیر نے بعد بھڑے ذکر کے شیخ ابن عبد البر سے نقل کیا کہ جن لوگوں سے اختلاف منقول ہے جو اس کی طرف فقہائے حجاز و عراق و شام و مشرق و مغرب کسی نے التفات نہیں کیا سوائے بعض اہل ظاہر کے جو شاذ ہو کر نکل گئے اور قیاس کو انہیں ماننے اور جس امر پر ہم نے اجماع کیا اس کو ظاہر پر عمل کے چھوڑنے میں و فقہاء کی جماعت

سلف و  
عینی و  
خالہ و  
کسما و  
بھوپھی و  
ایک بن و  
دوسری بن  
سب کا

مخلاف ان سزا لوگوں کے اتفاق کیا ہو کہ ملک میں دو بہنوں کا اس طرح جمع کرنا کہ ان دونوں سے وطی کرے حلال نہیں ہو جیسے نکاح  
بین جمع کرنا حلال نہیں اور مسلمانوں نے اجماع کیا کہ تو کہ لعلے حرمت علیکم ادا تکم و بنا تکم و آخر تکم آخرت کے معنی یہ ہیں کہ نکاح و ملک میں  
ان سب عورتوں کے حق میں یکساں ہو ایسا ہی واجب ہے کہ نظر و قیاس سے وہ بہنوں کا جمع کرنا اور جو روکن کی ماؤں اور رباعی میں ہونے  
اور یہی ان جمہور فقہاء کے نزدیک ثابت ہو اور یہ لوگ اپنے مخالف پر اور شاذ ہو کر نکل بھاگتے ہیں پھر واضح ہو کہ اگر ایک مرد کے  
ملک میں ایک باندی ہو اور اس سے وطی کرتا ہو پھر اس کی بہن کا مالک ہو کہ اس سے وطی چاہے تو جمہور کے نزدیک جائز نہیں جیسا کہ مذکور ہوا ہے  
ایک جماعت اہل علم کے نزدیک دوسری بہن سے وطی نہیں کر سکتا تا وقتیکہ اول کو بیع یا زنا کرنے یا کسی سے نکاح کر دینے سے اپنی ملک سے خارج نہ کر دے  
اور خالی زبان سے عدم کر لینا کہ اول سے وطی نہ کرے جیسا کہ قتادہ کا قول ہو کافی نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ دانتے اصحاب کا واضح و شافعی  
واجہد اسحق کا قول ہے اور یہی حضرت علی و ابن عمر حسن بصری سے مروی ہے اور واضح ہو کہ قرطبی نے ذکر کیا کہ علمائے اجماع کیا کہ اگر مرد نے اپنی  
زوجہ کو ایسی طلاق دی کہ اس سے رجعت کر سکتا ہو تو جب تک عدت نہ گزر جاوے اس کی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا ہو اگر ایسی طلاق ہو کہ رجعت  
نہیں کر سکتا تو اختلاف ہے اس ایک مرد نے کہا کہ جب تک عدت نہ گزرے تب تک مطلقہ مذکورہ کی بہن یا چوتھی عورت سے نکاح نہیں کر سکتا  
اور یہی قول امام ابو حنیفہ دانتے اصحاب و ثوبی و احمد بن حنبل کا ہے اور یہی مجدد و عطاء و شافعی سے روایت اور یہی حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے  
اور دوسرے گروہ نے روکا ہے اور یہی شافعی کا مذہب ہے۔ پھر واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا ہوتا تھا اور وہ اسکو اہم نہیں لکھتے تھے کہ نکاح  
بہنوں کو جمع کرتے تھے اور اب اللہ تعالیٰ نے حکم حرمت نازل فرمایا تو خوف ہوا کہ جن لوگوں نے پہلے کیا تھا انکا کیا حال ہو اور نیز اشتعال تھا کہ وہ  
بہنوں کا جمع کرنے والا اگر مسلمان ہو اور دونوں حاملہ ہیں تو جس کو شل چھوڑا اسے بچہ کا نسب ثابت نہ ہوگا اور دیگر حقوق ضائع ہوئے تو  
رجعت کاملہ سے اسکو عفو فرمایا بقولہ - **لکن مآفئہ مسکف** - نے الجاہلیت میں نکاح حکم بعض ادا کرنا جاری علیکم فیہ یعنی الا یہاں  
منقطع یعنی لکن ہوا اور معنی یہ ہیں ولیکن جو ہو چکا، یعنی جاہلیت کے حال میں یہ کہ تم نے ان عورت مذکورہ میں سے بعض سے نکاح کیا تو اس  
اسکا بتر گناہ نہیں ہو۔ **اِنَّ اللہَ کَانَ غَفُورًا** - لہذا سلف مذکور قبل الہی - اللہ تعالیٰ بخششے والا ہوتے یعنی ایسا مکر جو تم سے  
ہو گزرا مخالفت سے پہلے - **مَرَّ حَبِیْمًا** - بکرم فی ذلک - رجعت کرنے والا ہوتے تمہیں معاملہ میں - یعنی شخص رجعت نہ کرے تو گناہ خود نہیں کیا  
اور اس میں اشتہار ہے کہ قبل ہی کے افعال ناروا میں ماخوذ ہونا جائز ہے اور حدیث میں یہ صورت ثابت ہو کہ جو اسلام لایا اسکے پہلے سب گناہ عفو  
ہوئے اب جو اسلام میں نافرمانی کر گیا اسی پر ماخوذ ہوگا اور جو اسلام نہ لایا وہ پہلے و پچھلے سب کے وبال میں پکڑا جاوے گا۔ اور یہ صورت صحیح مسلم کی  
حدیث سے ماخوذ ہے۔ اگر تیرے دل میں شوق ہو کہ اسے کیا بھیجے کہ آدمی نے اسلام سے پہلے جو کچھ کیا وہ عفو ہو اور بعد اسلام کے ماخوذ ہوگا حتیٰ کہ اگر  
زمانہ اسلام میں مسلمان ہوا تو عذاب شدید میں مبتلا ہوگا تو سننا چاہیے اور ذیل میان میں فوائد کثیر ہیں - واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے معرفت اقوال  
میں مخلوقات کو معذور فرمایا کیونکہ حروف کی مجال نہیں کہ ساحت قدم تک پہنچے الا بقدیم القدم کہ وہ کہ نفوس اپنے افعال کے خالق نہیں ہیں تو نعم  
و معرفت انکے پیدا کرنے سے ممکن نہیں ہو پھر جب حق تعالیٰ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور ہدایت کا اذن عام دیا تو حکمت باریک سے وہ اذن ہر طالب  
حق کو ہدایت دیدی اور یہ حکمت کسی بشر کے ادراک میں نہیں آسکتی ہو کیونکہ وہ صفت قدس الہی قیہ ہے اور سزا ہے کہ ادراک سے عاجز ہے جو محقق ہوا کہ  
رباۃ فطرہ میں یعنی پہلے صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے زمانہ کے لوگ اپنی جبلت میں گرفتار تھے اگر کما جائے کہ حدیث سے صرف ہو کہ لوگ اسلامی  
فطرہ پر پیدا ہوئے ہیں پھر انکے مان باپ انکو بودی یا نصرانی یا مجوسی کر دیتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اصل فطرہ و جبلت میں اسلامی معرفت تھی نہ جہالت تھی۔

تم کہتے ہو جواب یہ کہ ان کی آزار تو حیدر معرفت روحانی سے ہر آداب اس امر کے امتحان میں فطرت انسانی ہر کس حدیث مبارک کے یہ معنی ہیں کہ جو بشر مولود ہوتا ہو اس کا صفحہ دل ایسا صاف ہوتا ہو جیسا کہ اسلام سے سینہ صاف ہوتا ہو حتیٰ کہ اگر اس حالت پر رجوع نہ ہو اس پر کسی نام کی ہنر ہوگی بلکہ وہ تباہ کے مانند صاف ہوگا پس ہر ایک طرح کی ہنر ہو سکتی ہے پھر جب مولود پڑا ہو اور پلورغ کی عقل پوری ہوئی تو اس وقت صحبت کا اثر ہوتا ہے چنانچہ وہ جن لوگوں پر اعتقاد کرتا ہو اسکے والدین و قوم میں پس خلی تعلیم کی وہی ہر اس پر کندہ ہو جائے گی حتیٰ کہ بعد موت کے وہ اس ہنر کو متغیر نہیں کر سکتا ہو مثلاً موت کے بعد ہر کافر کو ظاہر ہو جائے کہ ایمان تو حیدر حق تھا اور شرک قبیح پر عذاب ہر پھر بھی نہ نکلتا ہے یہ نہیں کہ سکتا کہ میرا رب اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ جو ہر اسکے صفحہ دل پر نقش ہوتی وہ غرغرة موت سے پہلے تک زائل ہو سکتی تھی اور اب کچھ نہیں ہو سکتا ہے کیا نہیں دیکھتے کہ ہندو مومن بھی قبر میں منکر و نکیر کی ہولناکی صورت سے ہراسان ہو کر چپ ہنر کا اور نہ خوف سے چھپاؤے گا بلکہ صاف صاف صاف جو اسکی ہنر پر کندہ ہو وہی بتلا دیگا۔ ایسا واسطے جب کسی شخص کے دل میں شیطان نے توحید کی طرف سے شبہ ڈالا اور شکوک ظاہر کیے حالانکہ وہ جاہل ہے لیکن اس نے بغیر گفتگو کے کہا کہ میں ان شبہات سے سیراموں اور مین ہی یقین رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اور اسکے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو کچھ لائے برحق ہو تو شبہ کچھ مضر نہ ہو اور شیطان کا وسوسہ بیکار گیا کیونکہ اس مومن نے اپنی لوح فطرت پر ہر نقش جمایا اور باقی کو نیکہ دینے سے انکار کیا برخلاف اسکے کبھی بعض کافروں کو کلمہ توحید لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کا یقین ہوتا ہو مگر وہ دل میں اسکو نہیں جاتا ہو تو وہ کافر ہی رہتا ہے جیسے ہر قتل شاہ روم کو یقین تھا کہ محمد رسول اللہ برحق ہیں مگر سلطنت کے لالچ میں ایمان نہ لایا اور جیسے علمائے یہود و نصاریں تھا مگر ایمان نہ لائے اسکے یہی معنی ہیں کہ ان کے دل میں ضرور جمع ہوا مگر انھوں نے اپنے عقائدات شرک کو لوح فطرت پر جمایا اور اس یقین کو دل میں بگ نہ دی بلکہ رد کر دیا تو کافر مرے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے سب لوگوں پر اپنی فطرتی لوح پر نقش کرنا اپنی جہنم سے تھا پس وہ اچھا رہا جسے نقش کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں یا میرا تمام جہان کا خالق موجود ہے اگرچہ وہ صفات الوہیت سے واقف نہ ہو اور بہ کثرت بلکہ کل ہی ایسے گورے کہ انکو امتیاز نہ ہو لیکن ہر شخص نے اپنی کوشش کو خرچ کیا اور اس سے زیادہ انکو وسعت نہ تھی غیر از نیکہ اس قدر ضروری تھا کہ ہمارا سب کا خالق ہو لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور ہدایت دی تو اس نے اپنے نفس کا جمایا ہو نقش مٹا دیا اور رسول اللہ کا قول دیا پس اللہ تعالیٰ نے مشکور زما کر عفو کیا اگرچہ مجوسی نے اس وقت میں اپنی بہن سے یا بیٹی سے زنا کیا ہو یا مثلاً مستحکم کی عورت سے لڑکی ہوئی جس کے ساتھ اس شخص کی بیابہ عورت کے سپرے عقد کیا ہو تو لامعی جہل و عفو ہو جیکہ اس نے اسلام توحید کو اختیار کیا ہو پس یہ بھید ہے کہ زمانہ اسلام میں جس نے بد کیا ہو وہ بدی دو طرح ہو اول یہ کہ لوح فطرت کو نہیں بدلا پس قبول نہیں اور اول و آخر سب میں ماخوذ ہوگا کیونکہ اس نے ہٹ و عداوت کی اور عذر نہیں کیا تو سخت بدتر ہو گیا اور جس نے اول شرک وغیرہ سے توبہ کی تو عفو ہو گیا اور کچھ مواخذہ نہ رہا

والحمد لله رب العالمین





<p>آخرین تکرار دین الدین آفندی کامل چار مجلد حقیم - ۵۵ ہمایہ حاشیہ جدید نہایت عمدہ نوادہ و نوادہ بہشتی مولانا محمد حسن سنبھلی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل - ۱- جلدین اولین عبادات - للہ ۲- جلدین آخرین معاملات - ۵۵ فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام قاضی بن منصور قاضی خان مستند معتمد معروف متداول و مجلد کامل - ۵۵ شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قاسم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن جنید جلبی داخل درس تظہیر کلاں خوشخط و صحیح عیار شرح وقایہ خرد و مع دائرہ ہندیہ توسط فہم اشیاء و النظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول - ۵۵ ملا محمد از بیوع تا وصایا بہشتی جدید - ۵۵ کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتاب ۱۳ مستحق لیس الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - ۵۵ عینی شرح کنز الدقائق محشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو مجلدین - ۵۵ ۱۱- جلدین اولین عبادات میں - ۵۵ ۱۲- جلدین آخرین معاملات میں - ۵۵ مختصر وقایہ مترجم فارسی - ۵۵ عمدۃ البصائر - فی مسائل الرضا علیہ السلام مولوی ترازب علی مرحوم - ۵۵</p>	<p>ماہی مسائل بنو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ ۶ شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتی الا بحر شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ۵۵ مسائل المتقین - مرغوب علمائے ولایت از مولوی آکے یار خان - ۵۵ فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - ۵۵ قدوری - مترجم مولانا ابوالقاسم - ۵۵ شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالحسن جامی - ۵۵ کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کوٹلی محشی مع فرہنگ - ۱۳ مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۵۵ شرح مختصر وقایہ کور میسر - از مولانا جلال الدین سمرقندی - ۵۵ رسالہ تنبیہ الانسان - در حلت و حرمت جائوران - ۶ رسالہ قاضی قطب سبذکرایان ارکان ۶ ۱۱- جلدین اولین عبادات میں - ۵۵ ۱۲- جلدین آخرین معاملات میں - ۵۵ مختصر وقایہ مترجم فارسی - ۵۵ عمدۃ البصائر - فی مسائل الرضا علیہ السلام مولوی ترازب علی مرحوم - ۵۵</p>	<p>ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر چار جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول مترجم مولانا احتشام الدین باقی ہر سہ جلد مع مقدمہ مترجم مولانا علی علیہ السلام کشف الحائقہ - ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۵۵ ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ ۱۱ ہزار مسئلہ ۱۱ مسائل ثنائیہ ۳۳ صدوسی مسئلہ ۴۴ مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ ۵۵ حلیہ شریف ۶۹ نور نامہ ۷۰ چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام - ۵۵ مشرع محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان قدھاری - ۵۵ تنبیہ الغافلین مسائل دینیہ - ۱ حیرت الفقہ مسائل مشککہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۵۵ جواب المسائلین - بطور استفتاء - ۲ کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - ۵۵ رسالہ تہذیب و تہذیب میت - از محمد عمر - ۵۵</p>
	<p>فقہ عربی</p> <p>برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق برجندی معتبر شرح - ۵۵ فتح القدیر - حال المتنبیہ علی ہدایہ و القلم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن امام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور</p>	<p>فقہ فارسی</p> <p>جرج مسی بہ غایۃ الشہور از ملا محمد شاہ - ۵۵ بتیان - در حکم تباک و حقہ از ملا معین الدین - ۵۵ نام حق مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری ۶ ہدایہ کامل بحشیہ مولانا عبدالحق صاحب فرنگی علی علیہ السلام جلدین اولین تا کتاب الطہارۃ - ۵۵ کاغذ صحیح جلدین آخرین - ۵۵</p>

## اخلاق و تصوف اردو

یاب دانش مؤلفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۰  
اوقات عزیزی - از سید غلام حیدر خان - ۲۲  
ترجمہ عارف المعارف مکمل دو جلد میں  
مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۲۳  
سچہ حقیقت اصلاح نفس میں - ۲۴  
جامع طبیبی - حال آنحضرت آپ کی ابتداء  
عمر سے وصال تک درج کیا گیا ہے - ۲۵  
کیمیائے حکمت حصہ اول بیان شرائف  
حکم و ادب - ۲۶  
پیر امین یوسفی اردو ترجمہ ثنوی مولانا روم  
نظم شعر و شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب  
مع فوائد تصوف مکمل دو جلد میں (ذریعہ طبع)  
شجرہ معرفت محشی منتخبات ثنوی مولانا روم  
مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۲۷  
مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین بی  
ہر چار کامل در دو جلد (ذریعہ طبع)  
تہذیب حسانی مؤلفہ حکیم احسان علی - ۲۸  
ترجمہ خیرۃ الطالبین حضرت غوث اعظم شیخ  
عبدالقادر جیلانی کی مستند اور مشہور تصنیف میں  
کتاب کی تہذیب یہ ہے کہ دو کالم ہیں ایک میں  
اصل عربی عبارت اور دوسرے میں ترجمہ نہایت  
سلیس مقبول عام ہے - ۲۹  
جامع الاخلاق - یعنی اخلاق جلالی کا  
اردو ترجمہ - ۳۰  
انجیات یعنی انسان کن باتوں پر حاصل

ہو کر حیات ابدی حاصل کر سکتا ہے - ۳۱  
محبوب الاخلاق - ترجمہ اخلاق محسنی فارسی  
مترجمہ راجہ راجیشور راؤ - ۳۲  
میں یاد شنیدہ اخلاق کنذات پیش بہائیات شہ  
پند نامہ وحید - ہر بارہ میں پیش بہائیات  
پند نامہ حبیبی قابل عمل اصلاح - ۳۳  
اظہار حقیقت - بزرگوں پر طعن و تشنیع کے  
نبرے نتائج - ۳۴  
رسالہ کسب الانبیاء جس میں بتایا گیا ہے  
کہ کسی پیشے کی تحقیق نہایت ہی جبری ہے ۶ پائی  
گلستہ جہان گلستان شیخ سعدی کی مثال  
اور لاجواب شرح ہے - ۳۵  
حدیقۃ الاخلاق - یہ کتاب بہت سے ایسے  
سہل اور اخلاقی مضامین کا مجموعہ ہے جس سے  
ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ ان پر  
عمل کرے تو اسکی زندگی بہترین زندگی کا نمونہ  
بن سکتی ہے - از منشی پیارے لال مشاکر  
میرٹھی - ۳۶

## کتاب اخلاقی فارسی

گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ مھرہ منشی  
شمس الدین صاحب اعجاز رقم - ۳۷  
تضمین گلستان سعدی - منشی ہرگوپال  
تفتہ سکندر آبادی شاگرد مرزا غالب - ۳۸  
پہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں نہایت  
بیش بہا اور قابل قدر کتاب ہے - ۳۹  
خارستان حکایات پند و نصائح بطور

گلستان سعدی - ۸۰

بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح

نیکمند بہار - عہد

اخلاق جلالی معنی - عہد

اخلاق ناصری - عہد

بوستان معرفت شرح سنوی مولانا روم -

یہ ایک ایسی جامع مانع سنوی کی شرح ہے

جس میں وہ نکات تصوف بیان کئے ہیں

جنہیں دیکھ کر عجیب و غریب رموز و اسرار

معلوم ہوتے ہیں اس قدر تحقیق سے کام لیا

ہے کہ تمام فضول اور زائد باتیں جو شارحین

اور معنیوں نے صرف حسن عقیدت کے

مطالب میں اضافہ کر دی تھیں بجائے اسکے

تحقیق اور تدقیق سے کام لیکر بیٹھے دلے

کے لئے ہتھکڑیاں کر دی ہے کہ پھر کوئی

مشکل باقی نہیں رہتی چھ جلدوں میں ہے

جلد اول عہد

جلد دوم عہد

جلد سوم عہد

جلد چہارم عہد

جلد پنجم عہد

جلد ششم عہد

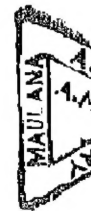
المطبوعہ

نیچر مطبع نشی نوکشتہ

صیفہ باب ڈپو لکھنؤ



۲۲۱۳۸  
DUE DATE ۲۹۲۵/۲



URDU STACKS



